

التبيان
في تفسير القرآن

تأليف
شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن
الطوسي

دار
إحياء التراث العربي
بيروت

الطوسي

التبيان
في
تفسير
القرآن

١

دار
إحياء التراث العربي



التَّيَّافُكُ

في تفسير القرآن

تأليف

شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي

٣٨٥-٤٦٠ هـ

قدم له

الإمام المحقق الشيخ آغا بزرك الطهراني
دام ظله

المجلد الأول

دار

أحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

حياة الشيخ الطوسي

طالبنا من المؤرخ الشهير والباحث الكبير الامام آية الله الشيخ
اغابرك الطهراني دام ظله ان يستل لنا ترجمة الشيخ الطوسي
من كتابه (ازاحة الحلك الدامس بالشموس المضئية في القرن
الخامس) الذي هو من أجزاء موسوعته (طبقات اعلام الشيعة)
فتفضل بذلك وأنصف اليها فوائد مهمة وأموراً لا يستغني عنها
الباحثون ، وسماها (حياة الشيخ الطوسي) فله منا الشكر
ومن الله الأجر .
الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وله الحمد

ارتسمت على كل أفق من آفاق العالم الاسلامي أسماء رجال معدودين إمتازوا
بمواهب وعبقريات رفعتهم الى الأوج الأعلى من آفاق هذا العالم ، وسجلت أسماءهم
في قائمة عظماء التاريخ ، وجهاً بذه العلم ، وأصبحوا نجوماً لامعة ، ومصابيح ساطعة
تتلاّلاً في كبد السماء كتلاّلاً الجوزاء ، ونضى لأهل هذه الدنيا فتستفيد من
نورها المجموعة البشرية كل حسب مكانته وعلى مقداره ، وبذلك بنوا لأنفسهم
مجداً لا يطرأ عليه التلاشي والذسيان ، وخلد ذكرهم على مر الزمان وتعاقب الملوان .
وثمة رجال ارتسمت أسمائهم في كل أفق من تلك الآفاق ، وهم قليلون للغاية
شدت بهم طبيعة هذا الكون فكان لهم من نبوغهم وعظمتهم ما جعلهم أفذاذاً في
دنيا الاسلام ، وشواذاً لا يمكن أن يمحسوا مقياساً لغيرهم ، أو ميزاناً توزن به
مقادير الرجال ، إذ لا يمكنها أن تتال مراتبهم وان اشرأت اليها أعناقهم وحدتهم
بها نفوسهم .

ومن تلك الغلة شيخنا وشيخ الكل في الكل علامة الآفاق شيخ الطائفة الطوسي أعلى الله درجاته وأجزل أجره ، فقد شئت إرادة الله العليا أن تبارك في علمه وقلمه فتخرج منها للناس نتاجاً من أفضل النتائج ، فيه كل ما يدل على غزارة العلم وسمة الاطلاع ، وقد مازاه الله تعالى بصفات بارزة ، وخصه بعناية فائقة ، وفضله على كثير ممن خلق تفضيلاً .

وقد كرس - قدس الله نفسه - حياته طوال عمره لخدمة الدين والمذهب ، وبهذا استحق مكانته السامية من العالم الاسلامي عامة والشيعي خاصة ، وبانتاجه الغزير أصبح - وأمسى - عالماً من أعظم أعلامه ، ودعامة من أكبر دعائمه ، يذكر اسمه مع كل تعظيم وإجلال وإكبار وإعجاب ، ولقد أجاد من قال فيه :

شيخ المهدي والطائفة أثر القرون الخالفة
وصل الآله نخصه بنهى الأمور العارفة
ظهرت سريرة علمه بالفضل عنه كاشفه
لله أوقف نفسه شكر الآله موافقه
سحب الرضا هتفت على قبر يضمك ، واكفه
كم قد جباه فضيلة متبوعة مترادفه ؟ (١)

نسبه :

هو الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي نسبة الى طوس من مدن خراسان التي هي من أقدم بلاد فارس وأشهرها ، وكانت - ولا تزال - من مراكز العلم ومعاهد الثقافة ، لأن فيها قبر الامام علي الرضا عليه السلام ، ثامن أئمة الشيعة الاثني عشرية ، وهي لذلك مهوى أفئدتهم يقصدونها من الأماكن الشاسعة والبلدان النائية ، ويتقاطرون اليها من كل صوب وحذب ، لثم تلك العتبة المقدسة والتمرغ في ذلك الثرى الطيب .

(١) كتبت هذه الأبيات على نيا أهديت لمرقد شيخ الطائفة ولم يذكر ناظمها .

ومن أجل هذا وذاك أصبحت كغيرها من مرافد آل محمد عليهم السلام هدفاً لأعدائهم ، فقد انتابها النكبات ، وخربت ثلاث مرات ، هدمها للمرة الأولى الأُمير سبكتكين ، وقوضها للمرة الثانية الغزنويون ، وأُتلفتها للمرة الثالثة عاصفة الفتنة المغولية عام ٧١٦ هـ على عهد الطاغية جنكيزخان ، وقد تجددت أبقيتها وأعيدت آثارها بعد كل مرة ، وهي اليوم - مع ما حل فيها من تخريب ودمار - من أجل معاهد العلم عند الشيعة بالرغم من أعدائهم : وفيها خزانة كتب للإمام الرضا عليه السلام يحق للعالم الشيعي أن يعدها من مفاخره : والله غالب على أمره .

ولادته ونشأته :

ولد شيخ الطائفة في طوس في شهر رمضان سنة ٣٨٥ هجرية - أعني عام وفاة هارون بن موسى التلمكيري ، وبعد أربع سنين من وفاة الشيخ الصدوق - وهاجر الى العراق فهبط بغداد في سنة ٤٠٨ هـ (١) وهو ابن ثلاثة وعشرين عاماً ، وكانت زعامة المذهب الجعفري فيها يومذاك لشيخ الأمة وعلم الشيعة محمد بن محمد بن النعمان الشهير بالشيخ المفيد عطر الله مثواه ، فلأزمه ملازمة الظل ، وعكف على الاستفادة منه ، وأدرك شيخه الحسين بن عبيدالله ابن الغضائري المتوفى سنة ٤١١ هـ ، وشارك النجاشي في جملة من مشايخه ، وبقي على اتصاله بشيخه حتى اختار الله للاستاذ دار لقائه في سنة ٤١٣ هـ ، فانتقلت زعامة الدين ورياسة المذهب الى علامة تلاميذه علم الهدى السيد المرتضى طاب رمسه ، فأنحاز شيخ الطائفة اليه ، ولأزم الحضور تحت منبره ، وعني به المرتضى ، وبالغ في توجيهه وتلقينه ، واهتم له أكثر من سائر تلاميذه ، وعين له في كل شهر إثني عشر ديناراً (٢) وبقي ملازماً له طيلة ثلاث

(١) فا ذكره في «الروضات» من روايته عن الشريف الرضي كما في ترجمة الشريف ص ٧٣ هـ من الطبعة الاولى من سبق العلم ، حيث كانت وفاة الشريف سنة ٤٠٦ هـ بالاجماع ، ودخول الشيخ بغداد كان في ٤٠٨ هـ كما صرح به هو ايضاً في ص ٥٨١ ، والغريب نقل بعض لذلك عن « مستدرك الوسائل » لشيخنا الحجة النووي وهو خال من ذلك بل هو الذي نبه على هذا الاشتباه .

(٢) ان هـ هذا وامثاله مما يكذب ما ينسبونه الى السيد المرتضى من البخل ، وانه دخل على الوزير المهدي فقدم له عريضة يطالب فيها دفع ضريبة قدرها عشرون ديناراً فرضت على أرض له فلم يجفل —

وعشرين سنة ، وحتى توفي السيد المعظم لحسن بقين من شهر ربيع الاول سنة ٤٣٦ هـ فاستقل شيخ الطائفة بالامامة ، وظهر على منصة الزعامة ، وأصبح عالماً للشيعة ومنازلاً للشرعية ، وكانت داره في الكرخ مأوى الأمة ، ومقصد الوفاد ، يأتونها لحل المشاكل وإيضاح المسائل ، وقد تقاطر اليه العلماء والفضلاء للتلمذة عليه والحضور تحت منبره وقصدوه من كل بلد ومكان ، وبلغت عدة تلاميذه ثلاثمائة من مجتهدى الشيعة ، ومن العامة ما لا يحصى كثرة .

وقد اعترف كل فرد من هؤلاء بعظمته ونبوغه ، وكبر شخصيته وتقديره على من سواه ، وبلغ الأمر من الاعتناء به والاكبار له أن جمل له خليفة الوقت القائم بأمر الله - عبد الله - ابن القادر بالله - أحمد - كرسي الكلام والافادة ، وقد كان لهذا الكرسي يومذاك عظمة وقدرآ فوق الوصف ، إذ لم يسمحوا به إلا لمن برز في علومه ، وتفوق على أقرانه ، ولم يكن في بغداد يومذاك من يفوقه قدرآ أو يفضل عايه عالماً فكان هو المتعين لذلك الشرف .

هجرتة الى النجف الاشرف :

لم يفتأ شيخ الطائفة إمام عصره وعزيز مصره ، حتى ثارت الفلأقل وحدثت الفتنة بين الشيعة والسنة ، ولم تزل تتجهم وتخبو بين الفينة والاخرى ، حتى اتسع نطاقها بأمر طغرل بيك أول ملوك السلجوقية فانه ورد بغداد في سنة ٤٤٧ هـ وشن على الشيعة حملة شعواء ، وأمر باحراق مكتبة الشيعة التي أنشأها ابو نصر سابور

— الوزير به واعرض عنه فلامه بعض الحضور على اهانتته واحترام أخيه الرضي مع انه دونه في العلم والفضل فقال ذلك بما مر . هذا كله مما خلقه المعضون وأنت ترى ان انتقال الرياسة الدينية اليه في بغداد بذلك العصر يستلزم الكرم والجود الفائتين ، كما ان مما لا شك فيه انه كان يعول بجماعة من تلامذته - غير الشيخ الطوسي - أن لم يعمل بالجميع ، وبذل لهم ما كان يبذل له وقد ذكر الشيخ البهائي في «الكشكول» ما كان يجريه المرتضى للشيخ الطوسي وقول بعده: ولأبي البراج كبر شهرتاً نائية دنائير الخ . وقد تصدى لرد مثل هذه المخلتفات ولدنا الدكتور عبيد الرزاق محي الدين في كتابه «أدب السيد المرتضى» الذي نال به شهادة الدكتوراه في الأدب من القاهرة ، والذي عرضه علينا بعد عودته الى العراق فرأينا كثيراً وكتبنا عليه تقرظاً .

ابن أردشير وزير بهاء الدولة البويهية وكانت من دور العلم المهمة في بغداد ، بناها هذا الوزير الجليل والاديب الفاضل في محلة بين السورين في الكرخ سنة ٣٨١ هـ على مثال (بيت الحكمة) الذي بناه هارون الرشيد ، وكانت مهمة للغاية فقد جمع فيها هذا الوزير ما تفرق من كتب فارس والعراق ، واستكتب تأليف أهل الهند والصين والروم كما قاله محمد كرد علي (١) ونافت كتبها على عشرة آلاف من جلائل الآثار ومهام الاسفار ، وأكثرها نسخ الاصل بخطوط المؤلفين ، قال ياقوت الحموي (٢) : وبها كانت خزانة الكتب التي أوقفها الوزير أبو نصر سابور بن أردشير وزير بهاء الدولة بن عضد الدولة ولم يكن في الدنيا أحسن كتباً منها كانت كلها بخطوط الأئمة المعتمدة واصولهم المحررة إلخ وكان من جملة ما مائة مصحف بخط ابن مقلة على ما ذكره ابن الاثير (٣) وحيث كان الوزير سابور من أهل الفضل والادب (٤) أخذ العلماء يهدون اليه مؤلفاتهم فأصبحت مكتبته من أغنى دور الكتب ببغداد وقد احترقت هذه المكتبة العظيمة فيما احترق من محال الكرخ عند مجيء طغرل بك ، وتوسعت الفتنة حتى اتجهت الى شيخ الطائفة واصحابه فأحرقوا كتبه وكرسيه الذي كان يجلس عليه للكلام قال ابن الجوزي (٥) في حوادث سنة ٤٤٨ هـ : وهرب أبو جعفر

(١) خطط الشام ج ٦ ص ١٨٥ (٢) معجم البلدان ج ٢ ص ٣٤٢ . (٣) التاريخ الكامل ج ١٠ ص ٣ (٤) سابور معرب سابور « شاه بور » كان من وزراء الشيعة للملك الشيعي بهاء الدولة ، وكان من أهل العلم والفضل والادب ، وكانت دار علمه محط الشعراء والادباء ، ذكره الثعالبي في « بستان الدهر » وعقد فصلاً خاصاً للشعراء الذين مدحوه ، منهم أبو العلاء المعري فقد مدحه بقصيدة مشهورة وذكر فيها دار كتبه هذه بقوله :

وغنت لنا في دار سابور قينة من الورق مطراب الاصال بهباب

ترجم له ابن خلكان في « وفيات الاعيان » ج ١ ص ١٩٩ - ٢٠٠ فقال : كان من أكابر الوزراء وأماثل الرؤساء ، جمعت فيه الكفاية والدراية ، وكان باب عطف الشعراء إلخ وهذه المكانة المادية - مضافاً الى ما للرجل في نفسه من الفضائل العلمية والكهالات الروحية - من الاسباب القوية لتحريضه على جمع الكتب العلمية ووقفها لأهل مذهبه ، ولا سيما النفيسة القليلة الوجود المصححة المعتمدة كما هي صفة جماعي الكتب حتى اليوم .

ولد بشيراز في سنة ٣٣٦ هـ وتوفي في ٤١٦ هـ وتوفي مخدوماً بهاء الدولة في ٤٠٣ هـ عن ٤٢ سنة . ودفن في النجف عند والده فناخسرو الملقب بعبد الدولة كما ذكره القاضي نور الله المرعشي في « مجالس المؤمنين » ص ٣٧٩ رحمه الله جميعاً . (٥) المنتظم ج ٨ ص ١٧٣ و ١٧٩ .

الطوسي ونهبت داره . ثم قال في حوادث سنة ٤٤٩ هـ : وفي صفر في هذه السنة كبست دار أبي جعفر الطوسي متكام الشيعة بالكرخ وأخذ ما وجد من دفاتره وكري كان يجلس عليه للكلام ، وأخرج الى الكرخ وأضيف اليه ثلاث سناجيق بيض كان الزوار من أهل الكرخ تديماً يحملونها معهم إذا قصدوا زيارة الكوفة فأحرق الجميع إلخ . ولما رأى الشيخ الخطر محققاً به هاجر بنفسه الى النجف الاشرف لائتداً بجوار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وصيرها مركزاً للعلم وجامعة كبرى للشيعة الامامية ، وعاصمة للدين الاسلامي والمذهب الجعفري ، وأخذت تشد اليها الرحال وتلقى بها الآمال ، واصبحت مهبط رجال العلم ومهوى افتدئتهم وقام فيها بناء صرح الاسلام ، وكان الفضل في ذلك لشيخ الطائفة نفسه فقد بث في أعلام حوزته الروح العلمية ، وغرس في قلوبهم بذور المعارف الآلهية ، فحسروا للعلم عن سواعدهم ووصلوا فيه ليلهم بنهارهم عاكفين على دروسهم خائضين عباب العلم غائصين على أسرارهم موعلين في استبطان دخائله واستخراج مخبأته ، وكيف لا يكونون كذلك وقد شرح الله للعلم والعمل صدورهم وصقل اذهانهم وارفف طباعهم فحموا وطيس العلم ، وبان فضل النجف على ما سواها من المعاهد العلمية ، وخلفوا الذكر الجميل على مر الدهور والأعصار أعلى الله في الفردوس درجاتهم ، ولقد أحسن وأجاد صديقنا العلامة الحجة السيد علي نقي النقوي دام ظله حيث قال :

ذا شيخنا الطوسي شيد بها لربوع شرع المصطفى شرف
فهو الذي اتخذ (الغري) له مأوى به العليا تمتكف
فتهافتوا لسراج حكمته مثل الفراش اليه تزدلف
وقفتهم الابناء ضامنة تجديد ماقد شاء السلف إلخ

تلك هي جامعة النجف العظمى التي شيد شيخ الطائفة ركنها الاساسي ووضع حجرها الاول ، وقد تخرج منها خلال هذه القرون المتطاولة آلاف مؤلفة من اساطين الدين واعاظم الفقهاء ، وكبار الفلاسفة ونوابغ المتكلمين ، وفاضل المفسرين واجلاء اللغويين ، وغيرهم ممن خبروا العلوم الاسلامية بأنواعها وبرعوا فيها إنما

براعة ، وليس أدل على ذلك من آثارهم المهمة التي هي في طليعة التراث الاسلامي ولم تزل زاهية حتى هذا اليوم ، يرتحل اليها رواد العلوم والمعارف من سائر الاقطار والقارات فيرتوون من مناهلها المذبة وعيونها الصافية (والمنهل العذب كثير الزحام) .
وقد استدل بعض الكتاب المحدثين على وجود الجامعة العلمية في النجف قبل هجرة شيخ الطائفة اليها ، وذلك اعتماداً على استجازة الشيخ ابي العباس النجاشي من الشيخ ابي عبدالله الحري فقد قال في كتاب رجاله المطبوع ص ٥٠ عن كتاب « عمل السلطان » للبوشنجي ما لفظه : أجازنا بروايته ابو عبدالله الحري الشيخ الصالح في مشهد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام سنة اربعمائة .

وهذا لا يكفي للتدليل فالنجف مشهد يقصد للزيارة وربما تلاقيا في النجف زائرین فحصلت الاستجازة كما هو الحال في المحقق الحلي صاحب « الشرايع » فقد أجاز البعض في النجف أيام ازدهار العلم في الحلة وفتوره في النجف ، فهل يمكن عد المحقق من سكنة النجف ؟ وقد استجزت انا بعض المشايخ في كربلا ومشهد الكاظمين ومكة والمدينة والقاهرة وغيرها ، واجزت جمعا من العلماء في الري ومشهد الرضا عليه السلام بخراسان وغير ذلك من البلاد ، ودون بعض ذلك في بعض المؤلفات فهل ينبغي عدي أوعده المجازين في علماء فارس أو الحجاز أو مصر ؟ .

ثم انني اذهب الى القول بأن النجف كانت مأوى للعلماء وناديا للمعارف قبل هجرة الشيخ اليها ، وان هذا الموضع المقدس أصبح ملجئاً للشيعة منذ انشأت فيه العمارة الاولى على مرقد الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، لكن حيث لم تأمن الشيعة على نفوسها من تحككات الأمويين والعباسيين ، ولم يستطيعوا بث علومهم ورواياتهم كان الفقهاء والمحدثون لا يتجاهرون بشيء مما عندهم ، وكانوا متبذرين حتى عصر الشيخ الطوسي والى أيامه ، وبعد هجرته انتظم الوضع الدراسي وتشكلت الحلقات كما لا يخفى على من راجع (آمالي الشيخ الطوسي) الذي كان عليه على تلامذته .
مكانته العلمية :

من البديهيات أن مكانة شيخ الطائفة المعظم وثروته العلمية الغزيرة في غنى

عن البيان والأطراء ، وإيس في وسع الكتاب - مها تكلف - استكناه ماله من الأشواط البعيدة في العلم والعمل ، والمكانة الراسية عند الطائفة ، والمنزلة الكبرى في رئاسة الشيعة ، ودون مقام الشيخ المعظم كلما ذكره الاعلام في تراجمهم له من عبارات الشناء والاكبار ، فمن سبر تأريخ الامامية ومعاجهم ، وأمن عن النظر في مؤلفات الشيخ العلمية المتنوعة علم أنه أكبر علماء الدين ، وشيخ كافة مجتهدى المسلمين ، والقصدوة لجميع المؤمنين ، وفي الطلبة من فقهاء الاثنى عشرية . فقد أسس طريقة الاجتهاد المطلق في الفقه واصوله ، وانتهى اليه امر الاستنباط على طريقة الجعفرية المثلى ، وقد اشتهر بالشيخ فهو المراد به اذا اطلق في كلمات الأصحاب ، من عصره الى عصر زعيم الشيعة بوقته مالك أزيمة لتحقيق والتدقيق الحجة الكبرى ابي ذر زمانه الشيخ مرتضى الانصاري المتوفى سنة ١٢٨١ هـ فقد يطلق الشيخ في عصرنا هذا وقبيله ويكون المراد به الشيخ الانصاري ، أما في كتب القدماء والسلف فالمراد هو شيخ الطائفة قدس الله نفسه (١) .

مضت على علماء الشيعة سنون متطاولة وأجيال متعاقبة ولم يكن من الهين على أحد منهم ان يعدوا نظريات شيخ الطائفة في الفتاوى ، وكانوا يعدون أحاديثه أصلاً مساماً ، ويكتبون بها ، ويعدون التأليف في قبالتها ، واصدار الفتوى مع وجودها تجاسراً على الشيخ وإهانة له ، واستمرت الحال على ذلك حتى عصر الشيخ ابن ادريس فسكران - اعلى الله مقامه - يسميهم بالمقلده ، وهو أول من خالف بعض آراء الشيخ وفتاواه وفتح باب الرد على نظرياته ، ومع ذلك فقد بقوا على تلك الحال حتى ان المحقق وابن اخته العلامة الحلي ومن عاصرها بقوا لا يعدون راي شيخ الطائفة ، قال

(١) وقد يقال : الشيخان . ويراد به الشيخ المفيد والشيخ الطوسي ، والشيخان في اصطلاح المتكلمين هما الجبائيان أبو علي محمد بن عبد الوهاب المتوفى سنة ٣٠٣ هـ ، وابنه أبو هاشم عبد السلام بن محمد المتوفى سنة ٣٢١ هـ وكلاهما من رؤساء المعتزلة ، ولهما مقالات على مذهب الاعتزال والكتب الكلامية مشحونة بمقالاتهما .

ويطلق الشيخ في كتب الحنكية والمنطقي على ابي علي الحسين بن عبيد الله بن سينا البخاري المتوفى سنة ٤٢٨ هـ ويطابق الشيخ في كتب البلاغة على الشيخ ابي بكر عبد القاهر الجرجاني المتوفى سنة ٤٧١ هـ وغير ذلك .

الحجة الفقيه الشيخ أسد الله الذرفولي التستري في « المفابس » ما لفظه : حتى ان كثيراً ما يذكر مثل المحقق والعلامة أو غيرها فتاويه من دون نسبتها اليه ، ثم يذكرون ما يقتضي التردد أو المخالفة فيها فيتوهم التنافي بين الكلامين مع ان الوجه فيها ما قلناه .

نعم لما ألف المحقق الحلي « شرايع الاسلام » استعاضوا به عن مؤلفات شيخ الطائفة ، وأصبح من كتبهم الدراسية ، بعد ان كان كتاب « النهاية » هو المحور وكان بحثهم وتدريسهم وشروحهم غالباً فيه وعليه .

وليس معنى ذلك ان مؤلفات شيخ الطائفة فقدت أهميتها أو أصبحت لغواً لا يحتفل بها ، كلا بل لم تزل أهميتها تزداد على مرور الزمن شيئاً فشيئاً ولن تجرد في تأريخ الشيعة ومما جههم ذكر عظيم طار اسمه في البلدان واعترف له خصوصه بالجلالة ، الا ووجدته يتضاهل أمام عظمة الشيخ الطوسي ، ويعترف بأعلميته وأفضليته وسبقه وتقدمه .

هذا النابغة الفذ الشيخ جمال الدين ابو منصور الحسن بن يوسف الحلي المتوفى سنة ٧٢٦ هـ الشهير بالعلامة ، الذي طبقت العالم الاسلامي شهرته ، والذي تضلع في سائر العلوم ونبغ في كافة الفنون . وانتهت اليه رئاسة علماء عصره في المعقول والمنقول وألف في كل علم عدة كتب ، ولم يشك أحد في انه من عظماء العالم ونوادر الدهر ، هذا الرجل الذي مر عليك بعض وصفه ذكر شيخ الطائفة في كتابه « خلاصة الاقوال في معرفة أحوال الرجال » (١) ص ٧٣ ووصفه بقوله :

شيخ الامامية ووجههم ، ورئيس الطائفة ، جليل القدر ، عظيم المنزلة ، ثقة ،

(١) طبع هذا الكتاب في طهران عام ١٣١١ هـ طبعة سقيمة مملوءة بالأغلاط . وقد رأيت منه نسخاً صحيحة متقنة اعدادها في (الحزاة الفروية) تأريخ كتابتها (٧٦٦ هـ) وهي مقروءة على المشايخ وعليها بلاغاتهم ، وفيها فوائد كثيرة ، والثانية في (مكتبة الحجة السيد حسن الصدر) وهي ميسرة أيضاً قرئت على مصنفها العلامة فكتب على ظهر القدم الأول منها اجزءة ، وفي آخر القسم الثاني اجزءة أخرى أيضاً كتابتها في سنة ٧١٥ هـ وهما لواحد ، والثالثة كتبت عن نسخة بخط حفيد المؤلف أي أبي المظفر يحيى بن محمد بن الحسن الى غير ذلك ولمعرفة خصوصيات هذا الكتاب وزيادة الاطلاع عليه راجع كتابنا « الذريعة الى تصانيف الشيعة » ج ٧ ص ٦١٥ - ٢١٥ .

عين، صدوق ، عارف بالأخبار والرجال والفقهاء والأصول والكلام والأدب ، وجميع الفضائل تنسب إليه ، صنف في كل فنون الاسلام ، وهو المذهب للعقائد في الاصول والفروع ، الجامع لكلمات النفس في العلم والعمل الخ .

وكذا الحجة الكبير والعالم العظيم محيي علوم أهل البيت الشيخ محمد باقر المجلسي صاحب دائرة المعارف الكبرى « بحار الأنوار » والمتوفى سنة ١١١١ هـ فقد ذكر شيخ الطائفة في كتابه « الوجيزة » ص ١٦٣ فقال ما بمضه :

فضله وجلالته اشهر من ان يحتاج الى البيان الخ .

وكذا العلامة الشهير الحجة السيد مهدي الطباطبائي الملقب ببحر العلوم والمتوفى سنة ١٢١٢ هـ فقد ترجم لشيخ الطائفة في كتابه « الفوائد الرجالية » فقال ما ملخصه :

شيخ الطائفة المحقة ، ورافع أعلام الشريعة المحقة ، إمام الفرقة بمد الأئمة المعصومين - عليهم السلام - ، وعماد الشيعة الامامية في كل ما يتعلق بالمذهب والدين ، محقق الأصول والفروع ، ومهذب فنون المعقول والمسموع ، شيخ الطائفة على الاطلاق ، ورئيسها الذي تلوى اليه الأعناق ، صنف في جميع علوم الاسلام ، وكان القدوة في ذلك والامام .

ومثلهم شيخنا وأستاذنا حجة العلماء وشيخ المجتهدين الشيخ ميرزا حسين النوري المتوفى سنة ١٣٢٠ هـ فقد ذكره في كتابه « مستدرک وسائل الشيعة » فأطراه وبالغ في الثناء عليه ، الى غير ذلك من عشرات الرجال من الشيعة والسنة ، وسنذكر قسماً منهم في هذه الترجمة .

ومن هذه الأقوال البليغة وغيرها التي صدرت من عطاء الشيعة وكبرائهم نعرف مكانة الشيخ ونستغني عن سرد فضائله ومناقبه الكثيرة .

آثاره وآثره :

لم تزل مؤلفات شيخ الطائفة تحتل المكانة السامية بين آلاف الأسفار الجليلة التي أنتجتها عقول علماء الشيعة الجبارة ، ودبحتها براعة اولئك الفطاحل الذين عز

على الدهر أن يأتي لهم بمثيل ، ولم تزل أيضاً غرة ناصعة في جبين الدهر وناصية الزمن وكيف لا وقد جمعت معظم العلوم الاسلامية أصلية وفرعية ، وتضمنت حل معضلات المباحث الفلسفية والكلامية التي لم تزل آراء العباقرة والنياقدة حائمة حولها ، كما احتضنت كل ما يحتاج اليه علماء المسلمين على اختلاف مشاربهم ومذاهبهم ، وحسب الشيخ عظمة ان كتابيه (التهذيب) و (الاستبصار) من الاصول المسماة في مدارك الفقه ، ومن الكتب الأربعة التي عليها المدار - على مرور الاعصار - في استنباط أحكام الدين بعد كتاب الله المبين .

لم يكن خلود الشيخ في التاريخ وحصوله على هذه المرتبة الجليلة إلا نتيجة لاخلاصه وتبتهل الواقعي ، حيث لم يؤلف طلباً للشهرة أو حباً للرياسة أو استمالة لقلوب الناس وجلباً لهم ، أو مباهاة لعالم من معاصريه ، أو رغبة في التفوق أو غير ذلك من المقاصد الدنيئة والمآرب الدنيوية التي ابتلي بها الكثير من معاصرينا - للأسف - حاشا وكلا بل لم تخطر له على بال ، وإنما كان في ذلك كله قاصداً وجه الله تعالى شأنه ، راغباً في حسن جزائه طالباً لجزيل ثوابه ، حريصاً على حماية الدين واحياء شريعة سيد المرسلين ومحو آثار المفسدين ، ولذلك كان مؤيداً في أعماله مسدداً في أقواله وافعاله ، وقضية واحدة تدلنا على شدة اخلاص الشيخ نثبتها بنصها عبرة للمعتبرين .

قال شيخنا ومولانا الحجة خاتمة المحدثين الميرزا حسين النوري اعلى الله مقامه في « مستدرک الوسائل » ج ٣ ص ٥٠٦ ما لفظه :

وعثرت على نسخة قديمة من كتاب « النهاية » وفي ظهره بخط الكتاب ، وفي موضع آخر بخط بعض العلماء ما لفظه : قال الشيخ الفقيه نجيب الدين أبو طالب الاسترابادي رحمه الله : وجدت على كتاب « النهاية » - (خزنة مدرسة الري) قال : حدثنا جماعة من أصحابنا الثقات ان المشايخ الفقهاء الحسين بن المظفر الحمдاني القزويني ، وعبد الجبار بن علي المقرئ الرازي ، والحسن بن الحسين بن بابويه المدعو بـ (حسكا) المتوطن بالري رحمهم الله كانوا يتحدثون ببغداد ويتذاكرون

كتاب « النهاية » وترتيب أبوابه وفصوله ، فكان كل واحد منهم يعارض الشيخ الفقيه أبا جعفر محمد بن الحسن الطوسي رحمة الله عليه في مسائل ، ويذكر أنه لا يخلو من خلل ، ثم اتفق أنهم خرجوا لزيارة المشهد المقدس بالقرى على صاحبه السلام ، وكان ذلك على عهد الشيخ الفقيه أبي جعفر الطوسي رحمه الله وقدس روحه ، وكان يتخالج في صدورهم من ذلك ما يحتاج قبل ذلك ، فأجمع رأيهم على أن يصوموا ثلاثاً ويفتسوا ليلة الجمعة ، ويصلوا ويدعوا بحضرة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام على جوابه فلعنه يتضح لهم ما اختلفوا فيه ، فسنح لهم أمير المؤمنين عليه السلام في النوم ، وقال :

لم يصنّف مُصنّف في فقه آل محمد عليهم السلام كتاباً أولى بأن يعتمد عليه ويتخذ قدوة ويرجع اليه ، أولى من كتاب النهاية التي - كذا - تنازعت فيه ، وإنما كان ذلك لأن مصنفه اعتمد فيه على خلوص نية الله ، والتقرب والرفق لديه فلا ترتابوا في صحة ما ضمنه مصنفه ، واعملوا به وأقيموا مسائله ، فقد تعنى في تهذيبه وترتيبه والتجري بالمسائل الصحيحة بجميع أطرافها .

فلما قاموا من مضاجعهم أقبل كل واحد منهم على صاحبه ، فقال : رأيت الليلة رؤيا تدل على صحة « النهاية » والاعتماد على مصنفها فاجعوا على أن يكتب كل واحد منهم رؤياه على بياض قبل التلظ ، فتعارضت - كذا - الرؤيا لفظاً ومعنى ، وقاموا متفرقين مقتبطين بذلك فدخلوا على شيخهم أبي جعفر الطوسي قدس الله روحه ، فحين وقعت عينه عليهم قال لهم : لم تسكنوا الى ما كنت أوقفكم عليه في كتاب (النهاية) حتى سمعتم من لفظ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، فتعجبوا من قوله وسألوه عما استقبلهم به من ذلك ، فقال : سنح لي أمير المؤمنين عليه السلام كما سنح لكم فأورد عليّ ما قاله لكم وحكى رؤياه على وجهها وبهذا الكتاب يفتي الشيعة فقهاء آل محمد عليهم السلام والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله الطاهرين انتهى . انتهى ما في مستدرك شيخنا النوري .

وهذه القضية وحدها كافية للتدليل على إخلاص شيخ الطائفة وصدق

خدمته - وان كان قبيحاً غني عن ذلك - وحسبه ذخراً يوم الغرض شهادة امير المؤمنين عليه السلام : بأنه لم يقصد بتأليف الكتاب غير وجه الله . ولمثل هذا فليعمل العاملون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون .
ومما يجدر بالذكر اننا نستفيد من هذه الواقعة امرين لم يصرح بها شيخنا النوري - عطر الله مشواه - .

الاول : ان معارضي الشيخ لم يكن لهم معه غرض شخصي في تخطئته ونقده وانما اختلفوا معه في بعض الآراء الفقهية فظنوا انه خطأ ، وان فتاويه غير مرضية عند آل محمد عليه وعليهم السلام . ولم يكن ذلك إلا غيرة على الدين ، وتحمساً له ، وتحفظاً من وقوع الخطأ فيه ، ولذلك لجئوا الى الامام عليه السلام مستفسرين منه عن وقع ذلك في نفسه ، فأجابهم عليه السلام بالرضا والقبول فسروا واطمأنوا وغبطوا شيخ الطائفة على توفيقه ، كما تدل عليه عبارة : وقاموا متفرقين مقتبطين الخ .

الثاني : - وهو أهم من سابقه - إنهم كانوا على بصيرة من أمرهم ، واطمئنان من أنفسهم ، وكانوا يشعرون برضى ائمتهم عليهم السلام عنهم ، ويرون أنفسهم عبيداً وخداماً لمواليهم ، وليس على العبد إذا أراد المشول بين يدي مولاه إلا أن يكون على نحو برضيه وشكل يبتغيه ، وأن يكون ممثلاً لا وأمره مبتعداً عن نواهيهِ ، وإذا فأي مانع من وصوله الى حضرة مولاه ، وتشرفه بخدمته ؟

وأنت ترى ان هؤلاء المشايخ رضوان الله عليهم ، لما عسر عليهم فهم هذا الامر وانغلقت في وجوههم أبواب الرجاء والأمل ، لجئوا الى مواجهة الامام عليه السلام ولم تكن مقدماتهم لذلك سوى بعض الآداب الشرعية المرعية من الصوم والوضوء والدعاء والرجاء ، فلو علم هؤلاء بتقصير لهم ، أو شعروا بتخلفهم عن بعض أوامره ، لما جسروا على طلب مواجهته ومقابلته ، وبهذا وغیره أعاننا قداماً ونا رضوان الله عليهم أنهم كانوا في غاية الالتزام بالتكاليف الشرعية كبيرة وصغيرة ، وفي غاية البعد عن كل دنية حتى المكروه والمباح ، وقد وعظونا بأعمالهم أكثر مما وعظونا بأقوالهم فيجب علينا اتباعهم والسير على الخطى التي رسموها لنا والطرق التي سنها

من أجلنا ، وان لا نزل عن النهج القويم والصراط المستقيم عسى ان يشملنا عطف
أئمة الهدى عليهم السلام فيكونوا شفعا لنا (يوم لا تغني نفس عن نفس شيئا ولا
تنفعها شفاعه) .

لقد طال بنا الكلام وخرجنا عما نحن بصدده فنعود الآن الى ذكر مؤلفات
الشيخ فنقول : إن في مؤلفات شيخ الطائفة ميزة خاصة لا توجد فيما عداها من
مؤلفات السلف ، وذلك لأنها المنبع الأول والمصدر الوحيد لمعظم مؤايف القرون
الوسطى ، حيث استقوا منها مآذهم وكونوا كتبهم ، ولأنها حوت خلاصة الكتب
المذهبية القديمة ، وأصول (١) الأصحاب فقد مر عليك عند ذكر هجرة الشيخ الى
النجف الأشرف ان مكتبة سابور في الكرخ كانت تحتضن الكتب القديمة الصحيحة
التي هي بخطوط مؤلفيها أو بلاغاتهم ، وقد صارت كافة تلك الكتب طعمة للنار كما
ذكرناه ، ولم تفقد بذلك - والحمد لله - سوى أعيانها الشخصية وهياتها التركيبية
الموجودة في الخارج ، وأما محتوياتها وموادها الأصلية فهي باقية على حالها دون
زيادة حرف ولا نقص حرف ، لوجودها في المجاميع القديمة التي جمعت فيها مواد
تلك الأصول قبل تأريخ إحراق المكتبة بسنين كثيرة ، حيث ألف جمع من أعظم
العلماء كتباً متنوعة ، واستخرجوا جميع ما في كتبهم من تلك الأصول وغيرها
نما كان في المكتبات الأخرى ، وتلك الكتب التي ألفت عن تلك الأصول موجودة
بعينها حتى هذا اليوم ، وأكثر اوائك استفادة من تلك المكتبة وغيرها شيخ الطائفة
الطوسي - رحمه الله عليه - لأنها كانت تحت يده وفي تصرفه ، وهو زعيم الشيعة
ومقدمهم يومذاك ، فلم يدع كتاباً فيها إلا وعهد الى مراجعته واستخراج ما يخص
مواضيعه منه .

وهناك مكتبة أخرى كانت في متناول يده ، وهي مكتبة أستاذه السيد
المرتضى الذي صحبه ثمان وعشرين سنة ، وكانت تشتمل على ثمانين ألف كتاب

(١) الأصل : عنوان يصدق على بعض كتب الحديث خاصة ، والأصول الاربعة هي :
أربعة كتب ألفت من جوابات الامام الصادق عليه السلام ، وقد تكلمنا عنها في غاية الوضوح
والدقة في كتابنا (الذريعة الى تصانيف الشيعة) ج ١ ص ١٢٥ - ١٣٥ فليراجع طالب التفصيل .

سوى ما أهدي منها الى الرؤساء كما صرح به كل من ترجم له ، وذلك أحد وجوه تلقيبه بالثمانيني .

نعم كان شيخ الطائفة متمكناً من هاتين الخزانيتين العظيمتين ، وكان الله ألهمه الأخذ بحظه منها قبل فوات الفرصة ، فقد اغتنمها أجزل الله أجره ، وغربل كوم الكتب فأخذ منها حاجته وظفر فيها بضالته المنشودة ، وألف كتابيه الجليلين (التهذيب) و (الاستبصار) اللذين هما من الكتب الأربعة ، والمجاميع الحديثية التي عليها مدار استنباط الأحكام الشرعية عند الفقهاء الاثنى عشرية منذ عصر مؤلفه حتى اليوم ، وألف أيضاً غيرها من مهام الأسفار قبل ان يحدث شي مما ذكرنا ، وكذا غيره من الحجج فقد أجهدوا نفوسهم وتفننوا في حفظ تراث آل محمد عليه وعليهم السلام ، فكان لهم بحمد الله ما أرادوا .

وهكذا استقى شيخ الطائفة مادة مؤلفاته من تصانيف القدماء ، وكتب في كافة العلوم من الفقه وأصوله ، والكلام والتفسير ، والحديث والرجال ، والأدعية والعبادات ، وغيرها ، وكانت ولم تزل مؤلفاته في كل علم من العلوم مأخذ علوم الدين بأنوارها يستضيئون ومنها يقتبسون وعليها يعتمدون .

ولهذه الناحية فان لشيخ الطائفة على الشيعة حقاً لا ينكر وفضلاً لا يستر ، على أن جمعا من علماء الشيعة القدماء عملوا ما عمله ، فان الشيخين الكليني والصدوق ألما (الكافي) و (من لا يحضره الفقيه) اللذين هما من الكتب الأربعة أيضاً ، وكذا غيرها من الأقطاب ، وإننا لا تنكر فضلهم بل نشكرهم على حسن صنيعهم ونقدر مجيهم ونسأل الله لهم الأجر والثواب الجزيل ، إلا انه لا بد لنا من الاعتراف بان شيخ الطائفة بمفرده قام بما لا تقوم به الجماعة ، ونهض بأعباء ثقيلة لم يكن من السهل على غيره النهوض بها لولا العناية الربانية التي شدت عضده ، فان الغير ممن أجهد نفسه الكريمة فكتب وألف قد خص موضوعاً واحداً كالفقه أو الحديث أو الدعاء أو غير ذلك بينما لم يدع شيخ الطائفة باباً إلا طرقه ، ولا طريقاً إلا سلكها ، وقد ترك لنا نتاجاً طيباً متنوعاً غنّى عقول فطاحل عدة قرون وأجيال .

ومع ما ذكرناه مما حل بكتب الشيعة من حريق وتلف وتدمير ، فقد شذت مجموعة نادرة منها ، وبقيت عدة من تلك الكتب بسلامها الى أوائل القرن الثامن ، ومنها عدد كثير من كتب الأدعية ، فقد حصلت جملة وافية لاسيد جمال السالكين رضي الدين ابي القاسم علي بن موسى بن محمد الطاروسي الحسيني الحلبي المتوفى سنة ٦٦٤ هـ ، كما يظهر ذلك من النقل عنها في أثناء تصانيفه ، فقد ذكر في الفصل الثاني والأربعين بعد المائة من كتابه (كشف المحجة) الذي ألفه سنة ٦٤٩ هـ بعد ترغيب ولده الى تعلم العلوم ما لفظه : (هي الله جل جلاله لك على يدي كتباً كثيرة - الى قوله بعد ذكر كتب التفسير - : وهي الله جل جلاله عندي عدة مجلدات في الدعوات أكثر من ستين مجلداً) .

وبعد هذه السنة حصلت عنده عدة كتب أخرى ، فقال في آخر كتابه (مهج الدعوات) الذي فرغ منه يوم الجمعة ٧ جمادى الأولى سنة ٦٦٢ هـ يعني قبل وفاته بستين تقريباً : (فان في خزائنا كتبنا هذه الأوقات أكثر من سبعين مجلداً في الدعوات) . أقول : وأما سائر كتبه فقد جاء في (مجموعة الشهيد) ، أنه جرى ملكه في سنة تأليفه (الأقبال) - وهي سنة ٦٥٠ هـ - على ألف وخمس مائة كتاب . والله أعلم بما زيد عليها من هذا التاريخ الى وفاته في سنة ٦٦٤ هـ وهذه السبعون مجلداً من كتب الدعوات التي عنده كلها كانت من كتب المتقدمين على الشيخ الطوسي - الذي توفي سنة ٤٦٠ - لأن الشيخ منتجب الدين بن بابويه القمي جمع تراجم المتأخرين عن الشيخ الطوسي الى ما يقرب من مائة وخمسين سنة وذكر تصانيفهم ، ولا نجد في تصانيفهم من كتب الدعاء إلا قليلاً ، وذلك لما ذكرناه من أن علماء الشيعة بعده الى مائة سنة أو أكثر كانوا مكثفين بمؤلفاته ومتحاشين عن التأليف في قباهها ، والحديث في هذا الباب طويل تكاد تضيق عن الاطاعة به هذه الصحائف ، فلنمسك عنان القلم محيلين طالب التفصيل الى مقالتين مبسوطتين كتبناهما في (الذريعة) الأولى في ج ١ ص ١٢٥ - ١٣٥ والثانية في ج ٨ ص ١٧٢ - ١٨١ واليك الآن فهرس ما وصل الينا من مؤلفات شيخ الطائفة مرتباً على حروف الهجاء :

١ - الأبواب : سمي بذلك لأنه مرتب على أبواب بمسدد رجال أدهب النبي (ص) وأصحاب كل واحد من الأئمة (ع) ويسمي بـ (رجال شيخ الطائفة) وقد ذكرناه بالعنوانين في (الذريعة) في ج ١ ص ٧٣ وج ١٠ ص ١٢٠ وهو أحد الأصول الرجالية المعتمدة عند علمائنا ، وقد انتخبه شيخنا العلامة الحجة السيد محمد علي الشاه عبد العظيم النجفي المتوفى سنة ١٣٣٤ هـ كما انتخب فهرست الشيخ ورجال كل من الكشي والنجاشي وخلاصة العلامة الحلي وسمى الجميع (متمنخ الرجال) وقد طبع أيضاً ٢ - إختيار الرجال : هو كتاب رجال الكشي الموسوم بـ (معرفة النافين) لأبي عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي معاصر ابن قولويه المتوفى سنة ٣٦٩ هـ والراوي كل منهما عن الآخر ، وكان كتاب رجاله كثير الأغلاط كما ذكره النجاشي لذلك عمد شيخ الطائفة الى تهذيبه وتجييده من الأغلاط وسماه بذلك ، وأملاه على تلاميذه في المشهد الغروي وكان بدء إملائه يوم الثلاثاء ٢٦ صفر سنة ٤٥٦ كما حكاه السيد رضي الدين بن طاووس في (فرج المهموم) راجع تفصيله في (الذريعة) ج ١ ص ٣٦٥ - ٣٦٦ ، والنسخة المطردة المعروفة برجال الكشي هي عين إختيار شيخ الطائفة ، وأما الأصل فلم نجد له أثراً .

٣ - الاستبصار فيما أختلف من الأخبار : هو أحد الكتب الأربعة والمجاميع الحديثة التي عليها مدار استنباط الأحكام الشرعية عند الفقهاء الاثني عشرية منذ عصر المؤلف حتى اليوم ، جزآن منه في العبادات والثالث في بنية أبواب الفقه من العقود والايقاعات والاحكام الى الحدود والديات ، وهو مشتمل على عسدة كتب التهذيب غير أنه مقصور على ذكر ما اختلف فيه من الأخبار وطريق الجمع بينهما ، والتهذيب جامع للخلاف والوافق ، وقد حصر الشيخ نفسه أحاديث الاستبصار في آخره في ٥٥١١ حديثاً ، وقال : حصرتها لئلا تقع فيها زيادة أو نقصان الخ . وقد طبع في المطبعة الجعفرية في لكةهو (الهند) سنة ١٣٠٧ هـ وطبع ثانياً في طهران سنة ١٣١٧ هـ وطبع ثالثاً في النجف الاشرف سنة ١٣٧٥ على نفقة الفاضل الشيخ علي الآخوندي ، وقد قبل بثلاث نسخ مخطوطة ، وفاتهم مقابلة النسخة المقابلة

بخط شيخ الطائفة نفسه الموجودة في (مكتبة العلامة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء) في النجف الاشرف ، كما ذكرتها تفصيلاً عند ذكر الكتاب في (الذريعة) ج ٢ ص ١٤ - ١٦ ، وعلى (الاستبصار) شروح وتعليقات ذكرنا منها ثمانية عشر وقد أشار إليها العلامة السيد محمد صادق آل بحر العلوم في مقدمة (الفهرست) الذي طبع بإشرافه ، ونقلها عنا برمتها العلامة الشيخ محمد علي الاوردبادي في مقدمته للاستبصار طبع النجف .

وكتب لنا بعد ذلك السيد شهاب الدين التبريزي انه حصل على نسخة من حواشي الاستبصار للعلامة المحقق الملقب بمجذوب كتبها بخطه السيد محمد هاشم الحسيني ابن مير خواجه بيك الكنجي وذكر الكاتب ان المحشى كان استاذه وكان حياً في سنة ١٠٣٨ هـ ويعبر المحشى عن المولى عبد الله التستري المتوفى سنة ١٠٢١ هـ بشيخنا ومولانا الاستاذ ، فرغ الكاتب من النسخة في سنة ١٠٨٣ هـ .

٤ - أصول العقائد : قال في فهرسه عند ترجمته لنفسه وتعدد تصانيفه ما لفظه : (وكتاب في الاصول كبير خرج منه الكلام في التوحيد وبعض الكلام في العدل) .

٥ - الاقتصاد الهادي الى طريق الرشاد : وهو فيما يجب على العباد من أصول العقائد والعبادات الشرعية على وجه الاختصار ، راجع تفصيله ومحل وجود نسخته المخطوطة في (الذريعة) ج ٢ ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .

٦ - الآمالي : في الحديث ، ويقال له (المجالس) لأنه املأه مرتباً في عدة مجالس ، وقد طبع في طهران عام ١٣١٣ هـ منضماً الى كتاب آخر اسمه (الآمالي) ايضاً شاعت نسبته الى الشيخ ابي علي الحسن بن الشيخ الطوسي ، وليس كما اشتهر بل هو جزء من آمالي والده شيخ الطائفة ايضاً ، إلا انه ليس مثل جزئه الآخر مرتباً على المجالس ، ولهذا الشائعة أسباب ذكرناها بغاية الدقة والتفصيل في (الذريعة) ج ٢ ص ٣٠٩ - ٣١١ و ٣١٣ - ٣١٤ فليرجع إليها .

٧ - أنس الوحيد : كذا ذكره في ترجمته عند عدد تصانيفه في كتابه

(الفهرست) وقال : انه مجموع .

٨ - الانجاز : في الفرائض ، وقد سماه بذلك لأن غرضه فيه الانجاز ، وأحال فيه التفصيل الى كتابه (النهاية) . وهو من مآخذ (بحار الأنوار) وقد ذكرناه في (الذريعة) ج ٢ ص ٤٨٦ ، وشرحه قطب الدين الراوندي فسماه بـ (الانجاز) كما ذكرناه في ج ٢ أيضاً ص ٣٦٤ .

٩ - التبيان في تفسير القرآن : وهو هذا الكتاب العظيم ، والأثر الثمين الذي يمثل الطبع اليوم الى الملا المامي ، ويقدمه ناشره الى أنظار القراء الكرام ، وهو أول تفسير جمع فيه مؤلفه أنواع علوم القرآن ، وقد أشار الى فهرس مطوياته في ديباجته ووصفه بقوله : (لم يعمل مثله) . واعترف بذلك امام المفسرين أمين الاسلام الطبرسي في مقدمة كتابه الجليل (مجمع البيان في تفسير القرآن) (١) فقال : انه الكتاب الذي يقتبس منه ضياء الحق ، ويلوح عليه رواء الصدق ، وقد تضمن من المعاني الأبرار البديعة ، واحتضن من الألفاظ اللغة الوسيمة ، ولم يقنع بتدوينها دون تبينها ولا بتسويقها دون تحقيقها ، وهو القدوة أستضيء بأنواره ، وأطأ مواقع آثاره .

وقال العلامة السيد مهدي بحر العلوم في (الفوائد الرجالية) ما لفظه :
أما التفسير فله فيه كتاب التبيان الجامع لعلوم القرآن ، وهو كتاب جليل كبير عديم النظير في التفاسير ، وشيخنا الطبرسي إمام التفسير في كتبه ، اليه يزدلف ومن بحره يغترف ، وفي صدر كتابه الكبير بذلك يعترف .

وكان الشيخ المحقق محمد بن إدريس العجلي المتوفى سنة ٥٩٨ هـ كثير الوقائع

(١) اشبه الأمر على البعثة المرحوم الحاج كاتب الجابي في (كشف الظنون) ج ١ ص ٣١٢ وج ٢ ص ٣٨٥ فتنب (بمجمع البيان) للشيخ الطوسي وقال : انه توفي سنة ٥٦١ هـ . ثم قال : واختصر (الكشاف) وسماه (جوامع الجامع) وابتدأ بتأليفه في سنة ٥٦٢ هـ وكان له لم يميز بين الشيخ الطوسي المتوفى سنة ٤٦٠ هـ والشيخ الطبرسي المتوفى سنة ٥٤٨ هـ و (جوامع الجامع) هو الأخير لأنه بعد (بمجمع البيان) ودرغ منه سنة ٥٤٣ هـ كما فصلناه في (الذريعة) ج ٥ ص ٢٤٨ - ٢٤٩ .

مع شيخ الطائفة ، دأبم الرد على معظم مؤلفاته ، وهو أول من خالف أقواله كما أسلفناه إلا أنه يقف عند كتابه التبيان ويعترف له بعظم الشأن ، واستحكام البنيان ، كما لا يخفى ذلك على من راجع (خاتمة المستدرك) لشيخنا النوري ، وقد بلغ من إعجابه به أن خصه وسماه (مختصر التبيان) وهو موجود كما ذكرناه في محله .

واختصره أيضاً الفقيه المفسر أبو عبدالله محمد بن هارون المعروف والده بالكمال - الكيال خ ل - شيخ محمد بن المشهدي صاحب المزار ، وقد سماه بـ (مختصر التبيان) كذلك كما ذكره المحدث الحرني (أمل الآمل) ، وعده ابن نما من تصانيفه أيضاً كما في إجازة صاحب (المعالم) .

وقد ذكرنا هذا الكتاب في (الذريعة) ج ٣ ص ٣٢٨ - ٣٠١ بغاية الوضوح كما أشرنا الى تفاصيل أجزائه وذكرنا ندرته وأنه كان عند العلامة المجلسي بأجمعه . كما ذكره في ما أخذ (البحار) في أوله ، وذكرنا محال وجود أجزائه المتفرقة ، كمكتبة الجامع الأزهر بعصر ، ومكتبة السلطان محمد الفاتح ، ومكتبة السلطان عبد الحميد خان باسلامبول ، ومكتبة الحاج حسين الملك بطهران ، ومكتبة الشيخ جعفر في القطيف ، ومكتبة شيخ الاسلام في زنجان ، والخزانة الغروية في النجف الأشرف ومكتبة مجد الدين النصيري في طهران ، الى غير ذلك من النسخ .

واستدركنا البحث في الجزء الرابع ص ٢٦٦ - ٢٦٧ عند ذكر تفاسير الشيعة وذكرنا ما عثرنا عليه بعد ذلك من النسخ في مكتبة المرحوم الشيخ محمد المماوي في النجف ، ومكتبة صديقنا المعظم زعيم الشيعة الأكبر والمرجع الأعلى للتقليد اليوم السيد أغا حسين البروجردي دام ظله ، ومكتبة المرحوم السيد نصر الله التقوي رئيس المجلس الإيراني في طهران وغير ذلك .

وكانت في كتب المرحوم الشيخ موسى الأردبيلي نسخة فيها الجزء الأول والرابع والسادس من هذا التفسير ، ولما توفي طلب مني الفاضل السيد شنيع الأردبيلي الوقوف على كتبه ، فحضرت هناك ورأيت هذه النسخة وكان تأريخ كتابتها ١٠٨٧ هـ وهي من موقوفات خاصة للنجف سنة ١١٤٠ هـ فرغب إلي السيد شفيع أن احتفظ

بها عندي خوفاً عليها من التلف ففعلت ، ولما لم أكن أعهد الجزء الأول في مكان آخر أمرت ولدي الفاضل الميرزا علي نقى المنزوي - صاحب عدة مؤلفات مطبوعة ومخطوطة - أن يستنسخها تكثيراً للنسخ ، ثم بعث النسخة الأصلية الموقوفة الى (مكتبة الحسينية الدستورية) ليستفاد منها ، وبقيت عندي نسخة خط ولدي ، وبعد ذلك بسنين رغب الفقيه الكبير الحجة السيد محمد الكوه كرمي التبريزي رحمه الله في طبع الكتاب ، وسعى لجمع بعض أجزائه المتفرقة في البلدان وضم بعضها الى بعض ، ولم يكن فيها الجزء الأول ، فكتب الى جماعة يستفسر منهم ، منهم العلامة المجاهد الشيخ عبد الحسين الأميني حفظه الله صاحب (الغدير) فراجعتني الشيخ الأميني فأخبرته بوجوده لدي وأعطينته نسخة فيمضيها الى قم للسيد الكوه كرمي فصحت ونعم بها الكتاب والحمد لله ، وطبع في مجلدين كبيرين يقرب كل واحد منهما من ٩٠٠ صفحة وذلك من سنة ١٣٦٠ - ١٣٦٥ هـ وكان الباذل لثقته المحسن الصالح السيد عبدالرسول الروغني الشهير من تجار اصفهان ، وهو من المترين وأهل الخير وكانت له بعض المبرات يجريها على يدنا في النجف الأشرف .

والحق أن السيد الحجة قد أسدى الى الامة جمعاً يداً لا تفكر ، وقام بخدمة كبيرة ، إذ طالما حنت نفوس المات من أكابر العلماء الى مشاهدة هذا التفسير الجليل مجموعاً في مكان واحد بعد تفرق أجزائه وتشتتها في مختلف البلدان ، وقد وفق لتحقيق هذه الامنية السيد الكوه كرمي فيبذل جهوداً لا يستهان بها حتى استطاع جمعه وترتيبه فله منا الشكر ، ونسأل الله ان يتغمده برحمته ويجزل أجره .

وقد نقل على ظهر الكتاب من (الذريعة) بعض أوصاف التفسير وما قيل فيه ، ورغم ما بذله الناصر والمصححون من الخدمات المشكورة فقد جاء حافلاً بالاعلاط المطبعية والاملائية ، ولذلك عمد (صاحب مكتبة الأمين) في النجف الأشرف فاجهد نفسه في تصحيحه وحسن إخراجه فجاء - والحق يقال - أحسن بكثير من الطبعة الاولى ، والمأمول من أهل العلم والفضل المبادرة الى الاشتراك بهذا الكتاب واقتنائه وتشجيع أمثال هذه الخدمات الدينية التي لا تقال بثمان ، لتنتشر أسفار

قدمائنا ، وتظهر للعيان مكانة سلفنا ومالهم من خدمات وما بذلوه من جهود والله الملهم للصواب .

وقد ذكرنا في (الذريعة) ج ٣ ص ١٧٣ (البيان في تفسير القرآن) كبير في ستة مجلدات رأيناه في « مكتبة الشيخ عبد الحسين الطهراني الشهير بشيخ المراقين » وقلنا: وليس هذا التفسير هو تبيان الشيخ الطوسي ظاهراً لأنه عشرون مجلداً كما يقال أو أكثر ، نعم آخر الجزء الثاني وأول الثالث منه مطابق مع التبيان الخ .

ثم طابقنا الكتاب مع بعض النسخ فأتضح لنا انه من أجزاء التبيان فاستدركنا ذلك وصرحنا باتحادهما في « الذريعة » ايضاً ج ٤ ص ٢٦٦ عند ذكر التفاسير .

١٠ - تلخيص الشافي : في الإمامة ، أصله لعلم الهدى السيد المرتضى رحمة الله عليه ، وقد نلخصه تلميذه شيخ الطائفة ، وطبع التلخيص في آخر الشافي بطهران ، سنة ١٣٠١ هـ كما ذكرناه في « الذريعة » ج ٤ ص ٤٢٣ .

١١ - تمهيد الأصول : شرح لكتاب « جل العلم والعمل » لاستاذ المرتضى لم يخرج منه إلا شرح ما يتعلق بالأصول كما طرّح به في الفهرست ، ولذا عبر عنه النجاشي بتمهيد الاصول ، توجد منه نسخة في « خزنة الرضا عليه السلام » بخراسان كما في فهرسها ، وقد ذكرناه في « الذريعة » ج ٤ ص ٤٣٣ .

١٢ - تهذيب الاحكام : أحد الكتب الأربعة والمجاميع القديمة المعول عليها عند الأصحاب من لدن تأليفها حتى اليوم ، استخرجه شيخ الطائفة من الأصول المعتمدة للقدماء ، والتي هيأها الله له وكانت تحت يده من وروده الى بغداد سنة ٤٠٨ هـ الى هجرته الى النجف الاشرف سنة ٤٤٨ هـ ، وقد خرج من قلمه الشريف تمام كتاب الطهارة الى كتاب الصلاة بعنوان الشرح على « المفنعة » تأليف استاذ الشيخ المفيد الذي توفي عام ٤١٣ هـ ، وذلك في حياة استاذه ، وكان عمره يومذاك خمساً - أو ستاً - وعشرين سنة ، ثم تممه بعد وفاته ، وقد أنهت أبوابه الى ثلاثمائة وثلاثة وتسعين باباً ، واحصيت أحاديثه في ١٣٥٩٠ ، وقد طبع في مجلدين كبيرين سنة ١٣١٧ هـ ويوجد في تبريز الجزء الأول منه بخط مؤلفه شيخ الطائفة ، وعليه خط الشيخ البهائي

وهو في مكتبة السيد ميرزا محمد حسين بن علي أصغر شيخ الاسلام النابطائي المتوفى سنة ١٢٩٣ هـ ، كما ذكرناه في « الذريعة » مفصلاً ج ٤ ص ٥٠٤ - ٥٠٧ ، وأحصينا هناك من شروح الكتاب ستة عشر ، ومن حواشيه عشرين ، كما أشرنا الى عدة كتب تتعلق به ، كـ « انتخاب الجيد من تهذيبات السيد » و « ترتيب التهذيب » و « تصحيح الاسانيد » و « تنبيه الأريب في إيضاح رجال التهذيب » الى غير ذلك مما لا غنى للباحثين عن مراجعته .

١٣ - الجمل والعقود : في العبادات ، وقد رأيت منه عدة نسخ في النجف الاشرف ، وفي طهران ، ألفه بطلب من خليفته في البلاد الشامية ، وهو القاضي عبد العزيز بن محمدر بن عبد العزيز بن البراج قاضي طرابلس المتوفى سنة ٤٨١ هـ ، كما صرح في أوله بقوله : « فاني مجيب الى ما سأل الشيخ الفاضل أطال الله بقاءه » . وقد صرح في هامش بعض النسخ القديمة بأن القاضي المذكور هو المراد بالشيخ كما ذكرناه في « الذريعة » ج ٥ ص ١٤٥ .

١٤ - الخلاف في الأحكام : ويقال له « مسائل الخلاف » أيضاً ، وهو مرتب على ترتيب كتب الفقه وقد صرح فيه بأنه ألفه قبل كتابيه « التهذيب » و « الاستبصار » وناظر فيه المخالفين جميعاً ، وذكر مسائل الخلاف بيننا وبين من خالفنا من جميع الفقهاء وذكر مذهب كل من خالف على التمييز ، وبيان الصحيح منه وما ينبغي أن يعتقد الى غير ذلك مما شرحه في أول الكتاب ، وهو في مجلدين كبيرين ، يوجدان تماماً في « مكتبة الحجة السيد ميرزا باقر القاضي » في تبريز ، وهناك نسخ في النجف الاشرف في « مكتبة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء » و « مكتبة الشيخ محمد السماوي » و « مكتبة الشيخ مشكور الحولاي » و « مكتبة الحسينية التستري » ونسخة في الكاظمية في « مكتبة السيد حسن الصدر » وهي أقدم نسخة رأيتها حيث أن على ظهر الصفحة الأخيرة منها إجازة تأريخها سنة ٦٦٨ هـ ونظراً لنفاسة هذه الإجازة فقد نشرتها حرفياً في هامش الجزء السابع من « الذريعة » ص ٢٣٦ عند ذكر الخلاف ، ونسخة أخرى في « الخزانة الرضوية » بخراسان ، تجدد تفصيل

ذلك في « الذريعة » وقد طبع الكتاب بحمد الله في طهران سنة ١٣٧٠ هـ بأمر من زعيم الشيعة الحجة السيد آغا حسين البروجردي دام ظله مع تعليقة له عليه ، وذلك بنفقة الوجه الصالح الحاج محمد حسين كوشان پور جزاها الله خير الجزاء ان شاء الله ، والأسف ان السيد البروجردي لم يرجع الى « الذريعة » ولو رجع اليها لدلت على النسخة التامة التي ذكرناها ولاستغنى عن استكتاب القطع وضم بعضها الى بعض كما شرح ذلك بقلمه على ظهر الكتاب .

١٥ - رياض العقول : شرح فيه كتابه الآخر الذي سماه « مقدمة في المدخل الى علم الكلام » ذكرها النجاشي في رجاله والمترجم له في فهرس كتبه وابن شهر آشوب في « معالم العلماء » كما ذكرناه في حرف الراء من « الذريعة » المخطوط .

١٦ - شرح الشرح : في الاصول ، قال تلميذه الحسن بن مهدي السليقي : إن من مصنفاته التي لم يذكرها في الفهرست كتاب شرح الشرح في الاصول ، وهو كتاب مبسوط أملى علينا منه شيئاً صالحاً ، ومات رحمه الله ولم يتمه ولم ينصف مثله .
١٧ - العدة : في الاصول ، ألفه في حياة أستاذه السيد المرتضى ، وقسمه قسمين الأول في أصول الدين والثاني في أصول الفقه ، وهو أبسط ما ألف في هذا الفن عند القدماء أفاض فيه القول في تنقيح مباني الفقه بما لا مزيد عليه في ذلك العصر ، طبع ببغداد في سنة ١٣١٢ هـ ، وطبع في ايران ثانياً سنة ١٣١٤ هـ مع حاشية المولى خليل الفزويني المتوفى سنة ١٠٨٩ هـ وليست شرحاً كما قاله الشيخ الحر في (أمل الآمل) بل هي حاشية مبسوبة في مجلدين كما فصله المولى عبد الله الأفندي في (رياض العلماء) وللوقوف على تفصيل ذلك راجع (الذريعة) ج ٦ ص ١٤٨ .

١٨ - الغيبة : في غيبة الامام الحجة المهدي المنتظر عليه السلام ، طبع في تبريز على الحجر طبعا صحيحاً متقناً في سنة ١٣٢٤ هـ مع حاشية كل من العلامة الشيخ فضل علي الايرواني المتوفى سنة ١٣٣١ هـ والعلامة الشهيد الميرزا علي آغا التبريزي الملقب بشقة الاسلام ، وكان طبعه بنفقة الفاضل التقي الشيخ محمد صادق التبريزي المعروف بالقاضي ابن الحاج محمد علي بن الحاج علي محمد بن الحاج الله وردي ، وهو

من الكتب التي حصل عليها من إرث أبي زوجته السيد ميرزا مهدي خان الطباطبائي التبريزي ، وقد نلن بعضهم انه ألفه في حياة أستاذه الشيخ المفيد ، وانه هو افراد بقوله : ما رسمه الشيخ الجليل أطلال الله بقاءه إلخ . وليس كذلك فقد قال في جواب الاعتراض على طول عمر الحجة كما في ص ٨٥ من الكتاب ما نصه : الى هذا الوقت الذي هو سنة سبع واربعين واربعاء إلخ فاين هذا الشيخ من الشيخ المفيد الذي توفي سنة ٤١٣ هـ ؟

١٩ - الفهرست : (١) ذكر فيه أصحاب الكتب والاصول ، وأنهى اليهم واليها أسانيده عن مشايخه ، وهو من الآثار الثمينة الخالدة ، وقد اعتمد عليه علماء الامامية على بكرة أبيهم في علم الرجال ، وقد شرحه العلامة المحقق الشيخ سليمان الماحوزي المتوفى ١١٢١ هـ وسماه (معراج الكمال الى معرفة الرجال) ورتبه على طريقة كتب الرجال كل من العلامة الشيخ علي المفشاعي الاصمعي البحراني المتوفى سنة ١١٢٧ هـ والعلامة المرلي عناية الله القهستاني النجفي المتوفى بعد سنة ١١٢٦ هـ وغيرها مما ذكرنا كلاً في محله من (الذريعة) .

طبع الفهرست في ليدن قبل سنين متطاولة ولا أذكر الآن عام طبعه ، على إنني وقفت عليه في طهران ، وكانت نسخة عزيزة جداً ولذلك كتبت عليه نسخة لنفسني قبل إحدى وستين سنة ، ولا تزال موجودة عندي بورقها وخطها القديم مع غيرها مما استنسخته يومذاك من الكتب لندرتها ، وتأريخ فراغي من كتابتها في طهران أيام عودتي اليها من النجف الاشرف صبيحة يوم الأحد غرة شهر ربيع الأول سنة ١٣١٥ هـ .

وهذه الطبعة كانت جيدة متقنة صحيحة ثمينة جداً ، حتى ان مكتبات طهران وعلمائها يومذاك لم تكن تضم غير هـذد النسخة ، لأن جلبها من الخارج كان يكلف ثمناً لا بأس به ، وقد كانت هذه النسخة في مكتبة الزعيم الحجة المعروف

(١) ذكره الجامعة الفضال يوحف أحمد داغر في مصادر كتابه (مصادر الدراسة الأدبية) ج ١ ص ٩ وذكر ان وفاة الشيخ في ٦٥ هـ والصحيح ٤٦٠ كما سيأتي وقال : انه في ٢٨٣ ص والصحيح ٣٨٣ .

والأديب الكبير الميرزا أبي الفضل الطهراني الشهير بـ (الكلاتري) والمتوفى سنة ١٣١٩ هـ استعرتها من تلميذه استاذي الشيخ علي النوري الابلدكاني رحمه الله فرأيت في آخرها عدة صفحات باللغة اللاتينية ، ففتشت في طهران كثيراً حتى عثرت بمن يحسنها فترجمها لي بالفارسية ونقلتها أنا الى العربية وصدرت بها نسختي ، وهي كلمة الناشر وخلاصتها : أنه أجهد نفسه في مقابلة النسخ والتدقيق في التصحيح الى غير ذلك وطبع ثانياً في كلكتة من بلاد الهند عام ١٢٧١ هـ نجاء في ٣٧٣ صفحة وقد تولى نشره وتصحيحه (ا . سبرنجر) والمولى عبد الحق ، وقد طبع في ذيل صفحاته (نضد الايضاح) - يعني ايضاح الاشتباه للعلامة الحلبي - تأليف علم الهدى محمد ابن الفيض الكاشاني المتوفى بعد سنة ١١١٢ هـ ولم أقف على هذه النسخة وانما ذكرها ناشر الطبعة الثالثة .

وفي سنة ١٣٥٦ هـ طبعه في النجف الاشرف صديقنا العلامة المحقق السيد محمد صادق آل بحر العلوم حفظه الله قاضي البصرة اليوم مع مقدمة ضافية عن حياة الشيخ وتعاليق مفيدة ، تدارك فيها ما فات في طبعتيه الأولى والثانية ، مع التصحيح الدقيق ، والمراجعة الى الأصول المعتبرة ، وكتب الرجال وتطبيق المنقول فيها عن الفهرست ، الى غير ذلك مما تظهر به ميزة هذه الطبعة ، وقد راعى فيها الامانة على خلاف عادة بعض المعاصرين ، فما نقل عنا شيئاً إلا وأشار الى مصدره أيده الله .

والفهرست ذيول وتمامات هي من أنفس الكتب الرجالية ، منها « فهرست الشيخ منتجب الدين » المتوفى بعد سنة ٥٨٥ هـ ذكر فيه المصنفين بعد عصر الشيخ الى عصره ، وقد طبع مع الجزء الأخير من « بحار الأنوار » وعندي منه نسخة بخطي فرغت من كتابتها في النجف الاشرف سنة ١٣٢٠ هـ كتبته قبل أن اطلع على طبعه في آخر « البحار » . ومنها « معالم العلماء » للشيخ رشيد الدين محمد بن علي ابن شهر آشوب السروي صاحب « المناقب » المطبوع والمتوفى سنة ٥٨٨ هـ وقد زاد هذا الأخير على ما ذكره شيخ الطائفة من أسماء المصنفين ثلاث مائة مصنف .

وقد خلص (الفهرست) الشيخ نجم الدين أبو القاسم جعفر بن الحسن بن يحيى

ابن سويد الهذلي الشهير بالمحقق الحلي صاحب (الشرايع) والمتوفى سنة ٦٧٦ هـ لخصه بتجريده عن ذكر الكتب والأسانيد اليها ، والاقتصار على ذكر نفس المصنفين وسائر خصوصياتهم مرتباً على الحروف في الاسماء والالقباب والكنى ، رأيته في (مكتبة السيد حسن الصدر) في الكاظمية كما ذكرته في « الذريعة » ج ٤ ص ٤٢٥ .

٢٠ - ما لا يسع المكلف الاخلال به : في علم الكلام ، ذكره النجاشي في « رجاله » والشيخ في « الفهرست » ، ورأيت عند العلامة المرحوم الشيخ هادي آل كاشف انقطاع مجموعة بخط جده الشيخ الاكبر جعفر كاشف الغطاء ، وفي أولها كتاب في أصول الدين وفروعه ليس بخط الشيخ الاكبر ، أوله : « الحمد لله كما هو أهله ومستحقه ، وصلى الله على سيد الانبياء محمد وعترته الأبرار الاختيار صلاة لا انقطاع لمدها ، ولا انتهاء لعددها ، وسلم وكرم ، أما بعد فقد أجبت الى ما سألني الاستاذ آدام الله تأييده من إملاء مختصر محيط مما يجب اعتقاده في جميع أصول الدين ، ثم ما يجب عمله من التبرعات ، لا يكاد المكلف من وجوبها عليه - كذا - لعموم البلوى ، ولم اخل شيئاً مما يجب اعتقاده من إشارة الى دليله وجهة عمله على صغر الحجم وشدة الاختصار ، ولن يستغني عن هذا الكتاب مبتدئ تعليمياً ، وتبصرة ومنته تنبيهاً وتذكراً ، ومن الله أستمد المعونة والتوفيق الخ » .

وعنوان شروعه في المطلب هكذا بلفظه : « ما يجب اعتقاده في أبواب التوحيد ، الأجسام محدثة لأنها لم تسبق الحوادث فلها حكمها في الحدوث الى آخر كلامه » . والمظنون قوياً كون هذا الكتاب هو « ما لا يسع المكلف الاخلال به » والله العالم .

٢١ - ما يعمل وما لا يعمل : في علم الكلام أيضاً ذكره النجاشي في « رجاله » وشيخ الطائفة نفسه في « الفهرست » أيضاً .

٢٢ - المبسوط : في الفقه من أجل كتب هذا الفن ، يشتمل على جميع أبوابه في نحو سبعين كتاباً طبع في ايران سنة ١٢٧٠ هـ ، وقد وقعت على بعض نسخه

المخطوطة النفيسة في مختلف الاماكن، وفصلت ذكرها وذكرت خصوصياتها في حرف الميم من « الذريعة » ولا حاجة الى ذكرها بعد ان طبع الكتاب ومن أراد الوقوف عليها فعليه بمراجعة الكتاب المذكور .

٢٣ - مختصر أخبار المختار بن أبي عبيد الثقفي : ويعبر عنه بـ (أخبار المختار) أيضاً كما ذكرناه بهذا العنوان في (الذريعة) ج ١ ص ٣٤٨ .

٢٤ - مختصر المصباح : في الأدعية والعبادات ، اختصر فيه كتابه الكبير (مصباح المتعبد) ويقال له (المصباح الصغير) أيضاً في قبال أصله (المصباح الكبير) نسخة منه في « مكتبة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء » ، ونسختان في « مكتبة مدرسة فاضل خان » في مشهد الرضا عليه السلام بخراسان كما ذكرناه في الميم من « الذريعة » .

٢٥ - مختصر في عمل يوم وليلة : في العبادات ، وقد سماه بعضهم « يوم وليلة » لكن الشيخ نفسه ذكره في « الفهرست » بهذا العنوان ، وقد اقتصر فيه على الفرائض والنوافل الاحدى والخمسين ركعة في اليوم واللييلة وبعض التعقيبات في غاية الاختصار ، رأيت منه عدة نسخ ، إحداها بخط العلامة السيد أحمد زوين النجفي فرغ من كتابتها في سنة ١٢٣٤ هـ ، والثانية بخط مولانا الحجة الميرزا محمد الطهراني العسكري وهي الآن بمكتبته في سامراء ، وغيرهما مما ذكرته في الميم من « الذريعة » .

٢٦ - مسألة في الأحوال : ذكرها شيخ الطائفة نفسه في عداد تصانيفه في كتابه « الفهرست » ووصفها بقوله : مليحة .

٢٧ - مسألة في العمل بخبر الواحد وبيان حجيته : ذكرناها في « الذريعة » ج ٦ ص ٢٧٠ بعنوان « حجية الاخبار » .

٢٨ - مسألة في تحريم الفقاع : ذكرها الشيخ نفسه في الفهرست ، نسخة منها بخط الحجة المرحوم الميرزا محمد الطهراني العسكري رأيتها عنده بمكتبته في سامراء ، ونسخة أخرى في « مكتبة الحسينية التستيرية » في النجف الاشرف ، وثالثة في (مكتبة راجه فيض آباد) في الهند كما فصلناه في (الذريعة) .

٢٩ - مسألة في وجوب الجزية على اليهود والمنتسبين الى الجبارة : لا ذكر لها في (فهرست الشيخ) المطبوع المتداول ، بل ذكرها المولى عناية الله الفهاني في كتابه (مجمع الرجال) الموجود عندنا بخطه نقلاً عن فهرست الشيخ ، وهذا يدل على وجودها في النسخة التي وقف عليها ، ويظهر من ذلك وجود بعض النقصان في المتداول .

٣٠ - مسائل ابن البراج : ذكره شيخ الطائفة نفسه في كتابه (الفهرست)
٣١ - الفرق بين النبي والامام : في علم الكلام ، ذكرها في (الفهرست) ايضاً
٣٢ - المسائل الالياسية : هي مائة مسألة في فنون مختلفة ، ذكرها هو في « الفهرست » ، وذكرناها بعنوان « جوابات المسائل الالياسية » في « الذريعة » ج ٥ ص ٢١٤ .

٣٣ - المسائل الجبلائية : في الفقه ، وهي أربع وعشرون مسألة كما ذكره الشيخ في « الفهرست » ، وذكرناها في « الذريعة » ج ٥ ص ٢١٩ بعنوان جوابات . وفي بعض المواضع : الجبلانية وهو غير صحيح .

٣٤ - المسائل الحائرية : في الفقه ، وهي نحو من ثلاثمائة مسألة ، كما في « الفهرست » ، وهي من مأخذ « بحار الانوار » كما ذكره المجلسي في أوله ، وينقل عنه ابن ادريس في « السرائر » بعنوان « الحائريات » كما ذكرناه في « الذريعة » ج ٥ ص ٢١٨ .

٣٥ - المسائل الحلبية : في الفقه ايضاً ، ذكره الشيخ نفسه في « الفهرست » ونقلناه في « الذريعة » ج ٥ ص ٢١٩ .

٣٦ - المسائل الدمشقية : في تفسير القرآن ، وهي اثنتي عشرة مسألة ، في تفسير القرآن ، ذكرها الشيخ نفسه في « الفهرست » وقال : لم يعمل مثلها . وذكرناها بعنوان الجوابات في « الذريعة » ج ٥ ص ٢٢٠ .

٣٧ - المسائل الرازية : في الوعيد ، وهي خمس عشرة مسألة وردت من الري الى استاذ السيد المرتضى فأجاب عنها ، واجاب عنها الشيخ الطوسي ايضاً ، ذكرها

فى [الفهرست] ، وذكرناها فى [الذريعة] ج ٥ ص ٢٢١ بعنوان [جوابات المسائل الازية] . كما ذكرنا هناك جوابات أستاذة المرتضى .

٣٨ - المسائل الرجبية : فى تفسير آي من القرآن ، ذكرها الشيخ نفسه فى [الفهرست] ووصفها بقوله : لم يصنف مثلها . ذكرناها فى حرف الميم من [الذريعة] القسم المخطوط .

٣٩ - المسائل القمية : ذكرها المولى عناية الله القهپاي نقلاً عن [الفهرست] للشيخ لكن لم نجده فى النسخة المطبوعة ، وقد ذكرناه فى [الذريعة] ج ٥ ص ٣٣٠ بعنوان [جوابات المسائل القمية] .

٤٠ - مصباح التهجد : فى أعمال السنة كبير ، وهو من أجل الكتب فى الأعمال والأدعية ، وهو قدوتها ، وأصلها ودوحتها ، ومنه اقتبس كثير من كتب الباب ، كـ (اختيار المصباح) لأبن باقى و (ايضاح المصباح) للنيلي و (تلمات المصباح) فى عشرة مجلدات كلها كتاب مستقل ، وله عنوان خاص ، وهي للسيد ابن طاووس ، و (قبس المصباح) للصهرشتي ، و (منهاج الصلاح) للعلامة الحلي ، واكل من المولى حيدر على الشيرواني المعروف بالمجلسي والسيد عبدالله شبر ، ونظام الدين علي بن محمد (١) (مختصر المصباح) و (منهاج الصلاح) لأبن عبد ربه الحلي وغير ذلك طبع فى طهران على نفقة المرحوم الحاج سهرم الملك بيات العراقي بترغيب العالم التقي السيد علم الهدى الكابلي نزيل ملاير أخيراً ، وذلك فى سنة ١٣٣٨ وبها مشه ترجمة فارسية للعلامة الشيخ عباس القمي .

٤١ - المفصح : فى الامامة ، وهو من الآثار الهامة ، توجد نسخة منه فى [مكتبة راجة فيض آباد] فى الهند ، وحصلت نسخة منه لشيخنا الحجة الميرزا حسين النوري ، وجدها مع [النهاية] وهي بخط أبي المحاسن بن ابراهيم بن الحسين ابن بابويه كان تاريخ كتابته للنهاية الثلاثاء ١٥ ربيع الآخر سنة ٥١٧ هـ فاستنسخها

(١) كنا نظن انه نظام الدين الساوجي ، لكن المولى عبدالله الافندي صاحب (الرياض) قال : واحتمال كون نظام الدين هذا هو الساوجي تلميذ الهائي بعيد .

جماعة منهم: الحجة المرحوم الميرزا محمد الطهراني العسكري، وهي بخطه في مكتبته بسامراء .
٤٢ - مقتل الحسين عليه السلام : ذكره الشيخ في (الفهرست) ، وعنه نقلناه
في حرف الميم من (الذريعة) المخطوط .

٤٣ - مقدمة في المدخل الى علم الكلام : ذكره النجاشي في رجاله ، والشيخ
نفسه في (الفهرست) ووصفها فيه بقوله : لم يعمل مثلاً .

أقول : رأيت في كتب الزعيم الفقيه المرحوم السيد محمد الكوه كرمي الشهير
بالحجة نسخة من كتاب (المستجاد من الارشاد) تأريخ كتابتها سنة ١٩٨٢ هـ ، وفي
حاشيتها كتاب في أصول الدين منسوب الى شيخ الطائفة الطوسي ، أوله : (اذا
سألك سائل وقال : ما الايمان ؟ . فقل : هو التصديق بالله وبالرسول وبما جاء به
وبالأئمة عليهم السلام ، كل ذلك بالدليل لا بالتقليد ، وهو مركب مبوب على خمسة
أركان من عرفها كان مؤمناً ، ومن جحدتها كان كافراً ، وهي التوحيد والعدل والنبوة
والامامة والمعاد ، وحد التوحيد . . . الى قوله : - والدليل على ان الله موجود
ان العالم أثره وعناوينه الى آخره هكذا والدليل على كذا فهو كذا إلخ ، ولعل هذا
الكتاب هو المقدمة ، ونسخة أخرى منه بمينه في مجموعة كانت في (مكتبة المولى
محمد علي الخوانساري) في النجف الاشرف من دون نسبتها الى الشيخ ، وتاريخ
كتابتها ٩٨٢ هـ ايضاً ، ومهما في المجموعة (النكت الاعتقادية) للشيخ المفيد ،
و (مختصر التحفة الكلامية) ، ونسخة ثالثة عليها خط شيخ الطائفة في (مكتبة
السيد محمد المشكاة) في طهران (١) كتب على ظهرها ما لفظه :

(١) هذه المكتبة تحتوي على أكثر من ألف مجلد كلها مخطوطة قديمة نادرة من مؤلفات
أعلام القرون الأولى والوسطى ، ولها بين أهل العلم والأدب في إيران شهرة واسعة ، وقد رأيناها
وضبطنا خصوصيات نوادرها ، وصاحبها الجليل من العلماء الأفاضل ، وهو اليوم من أساتذة جامعة
طهران على بزة الرحمة وعمته الشريفة ، وهو من أصدقائنا ومن الآحاد الذين أجزناهم في الاجتهاد
المطلق ورواية الحديث ، وقد أهدي هذه المكتبة العظيمة التي خسر في سبيل جمعها ما ورثه من الاملاك
الى جامعة طهران ، فكان لذلك صدى ارتياح واستحسان . وقد اختارت الجامعة لتأليف فهرس
ها فاضلين من أهل الفن والخبرة أحدهما ولدي الأرشاد الاديب البعثة الميرزا علي نقي المتزوي والثاني
الفاضل البعثة محمد تقي دانش يزوه وهما من خيرة تلامذة صاحب المكتبة السيد محمد المشكاة هي —

(مقدمة السلام . تصنيف الشيخ الامام الورع قصوة العارفين ، وحجة الله على العالمين ، لسان الحكماء والمتكلمين ، أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي متعنا الله بطول بقائه ونفعنا بعلومه) . وكتب على الصفحة الثانية منه ما لفظه : (قرأ علي هذا الكتاب وبحث على معانيه صاحبه في عدة مجالس آخرها السادس والعشرين من المحرم لسنة خمس وأربعين واربعائة بحدود دار السلام ، وكتبه محمد بن الحسن ابن علي والله الحمد والمنة صلى الله على محمد وآله الطيبين) . وآخرها ما نصه : (. . . مفيض الحياة وبارئ الذممة وهو المستحق له دائماً سرمداً وحسي الله ونعم الوكيل رب انعم بالخير . وقع الفراغ من استنساخه بتوفيق الله وبحسن معونته سادس عشرين - كذا - من رجب سنة أربع وأربعين واربعائة في مدينة السلام على يد العبد الضعيف نظام الدين محمود بن علي الخوارزمي حامداً لله تعالى . نالياً على نبيه . .)

٤٤ - مناسك الحج في مجرد العمل : ذكره في (الفهرست) أيضاً .

٤٥ - النقص على ابن شاذان في مسألة الغار : ذكره كذلك في (الفهرست) وذكره العلامة السيد مهدي بحر العلوم في (الفوائد الرجالية) : وقال انه نقص في مسألة الغار ومسألة العمل بالخبر الواحد ، فظاهر كلامه انه رآه .

٤٦ - النهاية في مجرد الفقه والفتوى : من أعظم آثاره وأجل كتب الفقه ، ومتون الأخبار ، أحصي في فهرسه المخطوط عند العلامة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء ، في ٢٢ كتاباً و ٢١٤ باباً ، وقد كان هذا الكتاب بين الفقهاء من لدن عصر مسنده الى زمان المحقق الحلي كالشرايع بعد مؤلفها ، فكان بحمهم وتدريسهم

— كنية الممنول والمنقول وقد أخرج ولدي الخروس حتى الآن جزئين الأول خاص بالكتب المؤلفة في القرآن والدعاء طبع في سنة ١٣٧٠ هـ فجاء في ٢٧٥ صفحة ، والثاني خاص بكتب الأدب طبع عام ١٣٧٢ هـ جاء في ٨٨٩ صفحة وقد صدره بتقريض جليل من أئمة في الله الجنة ففيد الاسلام ومفخرة الشيعة الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، رحمه الله كتبه على الجزء الأول عند ما بعد نسخة منه الى مكتبته الموقوفة في النجف الأشرف وقد أخرج الفاضل الآخر بعد الجزء الثاني سائلة وصلنا منها حتى كتابة هذه السطور ٢٠٧٢ صفحة ولها تنمة على ما يقال ، وهي في مختلف العلوم وفي فصول مختلفة .

فيه ، وشروحهم عليه ، وكانوا يخصصونه بالرواية والاجازة ، وله شروح متعددة ذكرناها في محالها من (الذريعة) ، وقد رأيت منه عدة نسخ أفدها بخط الشيخ أبي الحسن علي بن إبراهيم بن الحسن بن موسى الفراهاني فرغ من كتابتها غرة رجب سنة ٥٩١ هـ ، رأيتها في (مكتبة العلامة الحجة الشيخ عبد الحسين الطهراني) الشهير بشيخ العراقيين ، الى غير ذلك من النسخ التي ذكرت خصوصياتها مفصلاً في حرف النون من (الذريعة) عند ذكر الكتاب ، وقد طبع كتاب النهاية في سنة ١٢٧٦ هـ مع (نكت النهاية) للمحقق و (الجواهر) للقاضي وغيرهما في مجلد كبير ، وله ترجمة فارسية لبعض الأصحاب المقارئين لعصر الشيخ الطوسي وهي نسخة عتيقة رأيتها في (مكتبة السيد نصر الله الأخوي) في طهران كما ذكرته في (الذريعة) ج ٤ ص ١٤٣ - ١٤٤ .

٤٧ - هداية المسترشد وبصيرة المتعبد : في الأدعية والعبادات ذكره الشيخ في (الفهرست) وعنه نقلناه في حرف الهاء المخطوط من (الذريعة) .
هذا ما وصل إلينا من أسماء مؤلفات شيخ الطائفة أعلى الله مقامه ومنه ما هو موجود وما هو مفقود ، ولعل هناك ما لم نوفق للعثور عليه (وفوق كل ذي علم عليم) .
مشايخه وأساتذته :

إن مشايخ شيخ الطائفة في الرواية وأساتذته في القراءة كثيرون ، فقد أحصى شيخنا الحجة الميرزا حسين النوري في « مستدرک وسائل الشيعة » ج ٣ ص ٥٠٩ سبماً وثلاثين شخصاً استخرج أسماءهم من مؤلفات الشيخ ، ومن (الاجازة الكبيرة) التي كتبها العلامة الحلي - أعلى الله مقامه - لأولاد السيد ابن زهرة الحلي وغير ذلك .

إلا أن مشايخه الذين تدور روايته عليهم في الغالب ، والذين أكثر الرواية عنهم وتكرر ذكرهم في (الفهرست) وفي مشيخة كل من كتابيه (التهذيب) و (الاستبصار) خمسة ، واليك أسماءهم حسب حروف الهجاء لا تفاوت الدرجات :

١ - الشيخ أبو عبدالله أحمد بن عبد الواحد بن أحمد البزاز المعروف بابن الحاشر مرة ، وبابن عبدون أخرى ، والمتوفى سنة ٤٢٣ هـ .

٢ - الشيخ أحمد بن محمد بن موسى . المعروف بابن الصلت الأهوازي المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ (١) .

٣ - الشيخ أبو عبدالله الحسين بن عبيدالله بن الغضائري المتوفى سنة ٤١١ هـ

٤ - الشيخ أبو الحسين علي بن أحمد بن محمد بن أبي جيد المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ

٥ - شيخ الأمة ومعلمها أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان الشهير بالشيخ المفيد والمتوفى سنة ٤١٣ هـ .

هؤلاء الخمسة هم الذين أكثر في الرواية عنهم في كتبه المهمة ، وقد روى عن باقي مشايخه في كتبه المذكورة وغيرها لكن لا بهذه الكثرة ، وإلى القارئ استاءهم مرتبة على حروف الهجاء :

١ - أبو الحسين الصفار (ابن الصفار خ ل) .

٢ - أبو الحسين بن سوار المغربي . عده العلامة الحلي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة .

٣ - الشيخ أبو طالب بن غرور .

٤ - القاضي أبو الطيب الطبري الحويري المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ .

٥ - أبو عبدالله أخو سروة .

٦ - أبو عبدالله بن الفارسي .

٧ - أبو علي بن شاذان المتكلم . وقد عده العلامة الحلي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة أيضاً .

٨ - أبو منصور السكري . قال صاحب (الرياض) : يحتمل أن يكون من

(١) ان تواريخ وفيات أكثر مشايخ شيخ الطائفة بمهولة ، فن لم نقف على تاريخ وفاته من أهل العراق نذكر له هذا التاريخ لأنه كان حياً فيه ، وذلك لأن ورود شيخ الطائفة الى العراق كان في سنة ٤٠٨ هـ ، ولا شك انه استجازم بعد وروده في تاريخ لا نعرفه ، ولذا فانا ثبت ما يتقناه راجين أن يوفق غيرنا لاكتشاف ما لم نوفق له .

— أح —

العامّة أو الزيدية . اقول : استبعد شيخنا النوري كونه من العامّة مستدلاً بما وجدته من رواياته التي لا يرونها أبناء العامّة ، إلا انه لم ينف كونه زيدياً .

٩ - أحمد بن إبراهيم القزويني المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ .

١٠ - أبو الحسين وأبو العباس أحمد بن علي النجاشي صاحب (كتاب الرجال)

المعروف والمتوفى سنة ٤٥٠ هـ .

١١ - جعفر بن الحسين بن حسكة القمي المتوفى بعد ٤٠٨ هـ .

١٢ - الشريف أبو محمد الحسن بن القاسم الحمدي المتوفى بعد سنة ٤٠٩ هـ .

١٣ - أبو علي الحسن بن محمد بن اسماعيل بن محمد بن أشناس المعروف بابن

الحامي البزاز . عبر عنه كذلك السيد ابن طاووس في (الاقبال) في عمل يوم الغدير

والشيخ محمد الحر العاملي في (اثبات الهداة) ، وذكر شيخنا النوري في عداد مشايخ

شيخ الطائفة الحسن بن اسماعيل المعروف بابن الحامي . وهما واحد حتماً ، وقد عبر

عنه في بعض المواضع بأبي الحسن محمد بن اسماعيل ، كما في صدر اسناد بعض نسخ

الصحيفة السجادية ، فإن هذا الرجل هو الراوي للصحيفة الكاملة بنسخة مخالفة للصحيفة

المشهورة في بعض العبارات ، وفي الترتيب ، وفي عدد الأدعية ، ونحو ذلك كما قاله

صاحب (الرياض) وذكر وجود عدة نسخ منها إحداها عنده ، وقد عبر عنه أيضاً

بالحسن بن اسماعيل وقد ترجم له بهذا العنوان في (أمل الآمل) ص ٤٦٧ من طبعة

طهران سنة ١٣٠٧ هـ التي هي مع (الرجال الكبير) سلسلة الأرقام ، ولذلك توهم

فيه شيخنا النوري رحمه الله فذكره بهذا العنوان كما أسلفناه محتملاً التعدد ، ونقل

السيد ابن طاووس في أواخر (الاقبال) عن أصل كتاب الحسن بن اسماعيل بن

العباس ومراده هذا الشيخ أيضاً ، ويعبر عنه بابن اشناس وبابن الاشناس وغير

ذلك ، والصحيح في اسمه ونسبه ما ذكرناه .

وقد ترجم له بهذا العنوان الصحيح معاصره أبو بكر الخطيب في (تاريخ

بغداد) ج ٧ ص ٤٢٥ - ٤٢٦ فقال :

... كتبت عنه شيئاً يسيراً ، وكان سماعه صحيحاً ، إلا انه كان رافضياً

خبث المذهب ، وكان له مجلس في داره بالكرخ يحضره الشيعة ويقرأ عليهم مثاب الصحابة والأمن على السلف . . . سألته عن مولده فقال في شوال من سنة ٣٥٩ هـ ومات في ليلة الاربعاء الثالث من ذي القعدة سنة ٤٣٩ هـ ودفن صبيحة تلك الليلة في مقبرة باب الكناس .

أقول : أشناس (١) بفتح الالف وسكون الشين المعجمة وفتح النون ثم الالف الساكنة ، وبعدها السين المهملة : اسم غلام لجعفر المتوكل .

١٤ - أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن داود الفحام المعروف بابن الفحام السر من رأي - السامرائي - المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ

١٥ - أبو الحسين حسنبش المقرئ المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ .

١٦ - أبو عبدالله الحسين بن ابراهيم القزويني المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ .

١٧ - أبو عبدالله الحسين بن ابراهيم بن علي القمي المعروف بابن الخياط .

١٨ - الحسين بن أبي محمد هارون بن موسى التلمكيري المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ

١٩ - أبو محمد عبد الحيد بن محمد المقرئ النيسابوري .

٢٠ - أبو عمرو عبد الواحد بن محمد بن عبدالله بن محمد بن مهدي المتوفى

بعد سنة ٤١٠ هـ .

٢١ - أبو الحسن علي بن أحمد بن عمر بن حفص المقرئ المعروف بابن الحامي

المقرئ المتوفى بعد سنة ٤٠٨ هـ ، وهو غير ابن اشناس المعروف بابن الحمائي المار ذكره فلا تتوهم .

٢٢ - السيد المرتضى علم الهدى أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى بن محمد

ابن ابراهيم بن الامام موسى الكاظم عليه السلام ، المتوفى سنة ٤٣٦ هـ .

٢٣ - أبو القاسم علي بن شبل بن أسد الوكيل المتوفى بعد سنة ٤١٠ هـ .

٢٤ - القاضي أبو القاسم علي التنوخي ابن القاضي أبي علي الحسن ابن القاضي

(١) قال صاحب (الرياض) : المشهور ان أشناس بضم الهزة . . . لكن قد وجدت بخط

بعض الافاضل في الصحيفة المذكورة - الصحيفة السجادية التي يرويها هذا الشيخ - لفظ أشناس مضبوطاً بفتح الهزة .

- ای -

أبي القاسم علي بن محمد بن أبي الفهم داود بن إبراهيم بن تميم الفحطاني من تلامذته السيد المرتضى وأصحابه ، وقد عده العلامة الحلي في (الاجازة الكبيرة) من مشايخه من العامة أيضاً . لكن صاحب (الرياض) قال في ترجمته : الأكثر أنه من الامامية .

(أقول): له ترجمة في (معجم الأدباء) أيضاً ج ١٤ ص ١١٠ - ١٢٤
أثبت نسبه فيها الى قضاءه ، وذكر انه كان مقبول الشّاعة في شبابه وان الخطيب
البغدادي سمع منه : انه ولد سنة ٣٧٠ هـ . وقال أنه توفي في ٤٤٧ هـ .

٢٥ - أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران المعروف بابن بشران
المعدل والمتوفى بعد سنة ٤١١ هـ .

٢٦ - محمد بن أحمد بن أبي الفوارس الحافظ المتوفى بعد سنة ٤١١ هـ .

٢٧- أبو زكريا محمد بن سليمان الحراني (الحمداني خ ل) من أهل طوس والمظنون أنه من مشايخه قبل هجرته إلى العراق.

٢٨ - محمد بن سنان . عده العلامة الحلي في (الاجازة الكبرى) من مشايخه من العامة أيضاً .

٢٩ - أبو عبد الله محمد بن علي بن حموي البصري المتوفى بعد سنة ٤١٣ هـ .

٣٠ - محمد بن علي بن خشيش بن نصر بن جعفر بن ابراهيم التميمي المتوفى
لعمد سنة ٤٠٨ هـ .

٣١- أبو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن مخلد المتوفى بعد سنة ٤١٧ هـ .

٣٢ - السيد أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحفار المولود سنة ٣٢٢ هـ

والماتوفى ٤١٤ هـ .

هؤلاء هم الذين عرفناهم من مشايخ الطائفة الطوسي ، وهم إيمان وثلاثون
وذكرنا قباهم خاصة مشايخه وهم خمسة فيكون المجموع سبعة وثلاثون ، الا ان
شيخنا النوري لما أوردتهم في (المستدرك) تمت عدتهم ثمانية وثلاثين ، وذلك لما
ذكرناه من تكريره اسم الحسن بن محمد بن اسماعيل بن الاشناس بعنوان الحسن

ابن اسماعيل ، وقد نقلناهم عن شيخنا النوري بعد ترتيب اسمائهم على حروف الهجاء ، وإضافة بعض الفوائد والزيادات التي توضح أحوالهم .

تلامذته :

سبق وأن ذكرنا فيما تقدم من حديثنا عن شيخ الطائفة أن تلامذته من الخاصة بلغوا أكثر من ثلثمائة مجتهد ومن العامة مالا يحصى كثرة ، وقد صرح بذلك الجلسي في (البحار) والتستري في (المقابس) والخوانساري في (الروضات) والمدرس في (الرحانة) وغيرهم في غيرها .

والأسف ان هذا العدد الكبير غير معروف لدى كافة الباحثين حتى بعد عصر الشيخ بقليل ، فان الشيخ منتجب الدين بن بابويه المتوفى بمد سنة ٥٨٥ هـ على قرب عهده من الشيخ لم يستطع الوقوف على أسمائهم ، فانه لم يذكرهم في كتابه (الفهرست) المطبوع في آخر (البحار) إلا ستة وعشرين عالماً ، وزاد عليهم العلامة السيد مهدي بحر العلوم في (الفوائد الرجالية) أربعة فتمت عدتهم ثلاثين ، وهؤلاء معروفون ذكرت أسمائهم في مقدمات كتب الشيخ المطبوعة في النجف الاشرف لكن شيخنا النوري لم يذكرهم ، ونظراً لما حدث في أسماء بعضهم من التمهيف ، ولما وقفنا عليه من أسماء جماعة أخرى من تلاميذه الذين ذكرهم الحجة الشيخ أسد الله الدزفولي التستري في كتابه (المقابس) ولم يتعرض لذكرهم مترجموه المتأخرون ، فانا نسرده أسماء الجميع على ترتيب حروف الهجاء مقتصرين على ذكر الأوصاف التي وصفهم بها علماء الرجال والمفهرسون القدماء واليك الاسماء :

١ - الشيخ الفقيه الثقة العدل آدم بن يونس بن أبي المهاجر النسيبي .

٢ - الشيخ الثقة المؤلف الجليل النبيل أبو بكر أحمد بن الحسين بن أحمد

الخراعي النيسابوري .

٣ - الشيخ الثقة أبو طالب اسحاق بن محمد بن الحسن بن الحسين بن محمد ابن

علي بن الحسين بن بابويه القمي .

- ٤ - الشيخ الثقة أبو ابراهيم اسماعيل شقيق اسحاق المذكور .
- ٥ - الشيخ الثقة أبو الخير بركة بن محمد بن بركة الأسدي .
- ٦ - الشيخ الثقة العين المصنف أبو الصلاح تقي بن نجم الدين الحلبي .
- ٧ - السيد المحدث الثقة أبو ابراهيم جعفر بن علي بن جعفر الحسيني .
- ٨ - الشيخ الامام المصنف شمس الاسلام الحسن بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بحسكا .
- ٩ - الشيخ الفقيه الثقة أبو محمد الحسن بن عبد العزيز بن الحسن الجبهاني (الجبهاني خ ل) .
- ١٠ - الشيخ الجليل الثقة العين أبو علي الحسن بن شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي .
- ١١ - الشيخ الامام موفق الدين الفقيه الثقة الحسين بن الفتح الواعظ الجرجاني .
- ١٢ - الشيخ الامام الثقة الوجه الكبير محي الدين أبو عبد الله الحسين بن المظفر بن علي بن الحسين الحمداني نزيل قزوين .
- ١٣ - السيد عماد الدين أبو الصمصام وأبو الوضاح ذو الفقار بن محمد بن معبد الحسيني المروزي .
- ١٤ - السيد الفقيه أبو محمد زيد بن علي بن الحسين الحسيني (الحسيني) .
- ١٥ - السيد العالم الفاضل زين بن الداعي الحسيني .
- ١٦ - الشيخ الفقيه المشهور سعد الدين بن البراج .
- ١٧ - الشيخ الفقيه الثقة أبو الحسن سليمان بن الحسن بن سلمان الصهرشتي .
- ١٨ - الشيخ الفاضل المحدث شهر آشوب السروي المازندراني جد الشيخ محمد بن علي مؤلف (معالم العلماء) و (المناقب) .
- ١٩ - الشيخ الفقيه الثقة صاعد بن ربيعة بن أبي غانم .
- ٢٠ - الشيخ عبد الجبار بن عبد الله بن علي المقرئ الرازي المعروف بالمفيد .

٢١ - الشيخ أبو عبد الله عبد الرحمن بن أحمد الحسيني الخزاعي النيسابوري المعروف بالمفيد أيضاً .

٢٢ - الشيخ الفقيه الثقة موفق الدين أبو القاسم عبيد الله بن الحسن بن الحسين بن بابويه .

٢٣ - الشيخ الفقيه الثقة علي بن عبد الصمد التميمي السبزاري .

٢٤ - الأمير الفاضل الزاهد الورع الفقيه غازي بن أحمد بن أبي منصور الساماني .

٢٥ - الشيخ الفقيه الثقة الصالح كردي بن عكبر بن كردي الفارسي نزيل حلب .

٢٦ - الشيخ الامام جمال الدين محمد بن أبي القاسم الطبري الآملي .

٢٧ - الشيخ الأمين الصالح الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد بن شهریار الخازن الفروي .

٢٨ - الشيخ الشهير السيد الفاضل السديد محمد بن الحسن بن علي القتال صاحب « روضة الواعظين » .

٢٩ - الشيخ الفقيه الصالح أبو الصلت محمد بن عبد القادر بن محمد .

٣٠ - الشيخ الثقة العالم المؤلف فقيه الأصحاب أبو الفتح محمد بن علي الكراچكي .

٣١ - الشيخ أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن الحلبي .

٣٢ - الشيخ الفقيه الثقة أبو عبد الله محمد بن هبة الله الطرابلسي .

٣٣ - السيد صدر الأشراف المنتهي إليه منصب النقاية والرئاسة في عصره ،

السيد المرتضى أبو الحسن المظهر بن أبي القاسم علي بن أبي الفضل محمد الحسيني الديباجي .

٣٤ - السيد العالم الفقيه المنتهي بن أبي زيد بن كيايكي الحسيني الجرجاني .

٣٥- العالم الفاضل الفقيه الوزير السعيد ذو المعالي زين الكفافة أبو سعيد منصور بن الحسين الآبي .

٣٦- السيد الثقة الفقيه المحدث أبو ابراهيم ناصر بن الرضا بن محمد بن عبد الله العلوي الحسيني .

هؤلاء ستة وثلاثون عالماً من تلاميذ الشيخ الطوسي المعروفين ، ولعل في كتابينا (إزاحة الحلك الدامس بالشموس المضيئة في القرن الخامس) و (الثقات والعيون في سـداس القرون) من ترجنا له ولم يأت اسمه هنا ، غير ان ضيق الوقت وضعف الحال يمنعان من الرجوع اليه .

ولا يخفى إن فيما أضافه العلامتان السيد مهدي بحر العلوم والشيخ أسد الله الدزفولي ما يحتاج الى التأمل ، ففي تلمذ الشيخ عبيد الله بن الحسن على الشيخ الطوسي تأمل ، فإن ولده الشيخ منتجب الدين كان أولى بذكره مع تلامذة الشيخ في (الفهرست) مع انه لم يذكره وكذا الكراچكي المتوفى سنة ٤٤٩ هـ وكذا جمال الدين محمد الطبري إن كان المراد به عماد الدين محمد بن أبي الفاسم علي الطبري الآملي فإنه من تلاميذ الشيخ أبي علي ابن الشيخ الطوسي كما ذكره الشيخ منتجب الدين ، وجل رواياته عن مشايخه بعد الخمائة والله العالم .

وفاته وقبره :

لم يبرح شيخ الطائفة في النجف الاشرف مشغولاً بالتدريس والتأليف ، والهداية والارشاد ، وسائر وظائف الشرع الشريف وتكاليفه ، مدة اثنتي عشرة سنة ، حتى توفي ليلة الاثنين الثاني والعشرين من المحرم سنة ٤٦٠ هـ عن خمس وسبعين سنة ، وتولى غسله ودفنه تلميذه الشيخ الحسن بن مهدي السليقي ، والشيخ أبو محمد الحسن بن عبد الواحد العين زربي ، والشيخ أبو الحسن الاوأي ، ودفن في داره بوصية منه وأرخ وفاته بعض المتأخرين بقوله مخاطباً مرقد الزاكي كما هو مسطور

على جدار المسجد ، وقد ذكره العلامة المرحوم الشيخ جعفر نقدي في كتابه
« ضبط التاريخ بالاحرف » ايضاً ص ١٣ :

بامرقد الطوسي فيك قد انطوى محيي العلوم فكنت أطيّب مرقد
الى أن قال :

أودى بشهر محرم فأضافه حزناً بفاجع رزئه المتجدد
الى أن قال :

بك شيخ طائفة الدعاة الى الهدى ومجمع الاحكام بعد تبدد
الى أن قال :

وبكى له الشرع الشريف مؤرخاً (أبكى الهدى والدين فقد محمد)

وتحولت الدار بعده مسجداً في موضعه اليوم حسب وصيته أيضاً ، وهو مزار
يتبرك به الناس من العوام والخواص ، ومن أشهر مساجد النجف ، عقدت فيه
- منذ تأسيسه حتى اليوم - عشرات حلقات التدريس من قبل كبار المجتهدين وأعظم
المدرسين فقد كان العلماء يستمدون من بركات قبر الشيخ لكشف غوامض أسائل
ومشكلات العلوم ، ولذلك كان مدرس العلماء ومعهد تخرج المجتهدين الى عصر شيخ
الفقهاء الشيخ محمد حسن صاحب (الجواهر) الذي كان يدرس فيه أيضاً ، حتى بعد
أن بنوا له مسجده الكبير المشهور باسمه ، فقد كثر الحاحهم عليه وطلبهم منه الانتقال
اليه لم يقبل ولم يرفع اليد عنه اعتزازاً بقدسية شيخ الطائفة وحباً للقرب منه ، وهكذا
الى أن توفي .

واستمرت العادة كذلك الى عصر شيخنا المحقق الاكبر الشيخ محمد كاظم
الخراساني صاحب « الكفاية » فقد كان تدريسه فيه ليلاً الى أن توفي ، وقد أخصيت
عدة تلامذته في الأواخر بعض الليالي فتجاوزت الألف والمائتين ، وكذلك شيخنا
الحجة المجاهد شيخ الشريعة الاصفهاني ، فقد كان يدرس فيه عصرأ الى ان توفي
وكما ان تلميذ شيخنا الخراساني الارشد الحجة المرموف الشيخ ضياء الدين العراقي
كان يدرس فيه صبحاً الى ان توفي . واقام فيه الجماعة جمع من أجلاء العلماء وأفاضل

الفقهاء ، منهم فقيه أهل البيت الشيخ محمد حسن صاحب « الجواهر » النجفي وغيره وقد لاحظته منذ نصف قرن أو أكثر فكان الذين يؤمنون الناس فيه من أهل الصلاح والتقى المعروفين ، منهم الحجة الاخلاقي جمال السالكين الشيخ أغا رضا التبريزي فقد كان يقيم فيه الجماعة ليلاً مع كثير من خواص أهل العلم والفضلاء ، وكنا نحظى بذلك التوفيق الى ان هاجرنا الى سامراء ، وكان آخرهم العلامة التقي السيد محمد الخليلي ، وبعد وفاته بقليل رغب إلي ولده الفاضل الجليل السيد علي أن أؤم الناس هناك بعد أن كنت أقيم الجماعة في الرواق المطهر ، فأجبت طلبه وكنت أصلي فيه الى هذه الأواخر ، وقد وفق لفرشه التاجر الوجيه ابن عمنا الحاج محمد المحسني نزيل طهران فقدم له خمس قطع من الفرش المتعارف في الصحن الشريف والمساجد الشريفة وقد جعل ولايتها بيدنا ما دمننا في قيد الحياة كما كتب ذلك عليها ، وتبعه الوجيه الحاج محمد تقي القناد الطهراني من أرحامنا ايضاً بخمس قطع وتبعها جمع آخر من كرمانشاه حتى كمل فرش المسجد بتوفيق الله ، وكانت صلاتنا فيه وقت المغرب فقط ، وأما صلاة الصبح فنقيمها في (مسجد الهندي) خوفاً من مضايقة الزوار ، وفي الصيف الماضي تغلب علينا الضعف فانقطعنا عن الرواح لعدم تمكننا من الصعود الى السطح فتبرع الوجيه الحاج ناجي كموبل بشراء عدة مراوح سقفية لتلطيف الجو وعدم الاحتياج للصعود الى السطح ، فعاودناه ثانياً ، وكان عامراً بالمؤمنين والصلحاء من أهل العلم والمهن ، حتى اتفقت حادثتنا في ليلة عاشوراء هذه السنة - ١٣٧٦ - وقد اثرت على العمود الفقري وبقينا على فراش المرض عدة شهور ، ثم لما تحسنت صحتنا لم تعد كما كانت عليه سابقاً كما هو مقتضى السن والمزاج ، ولما رغب في صلاتنا بعض المؤمنين من خواصنا صرنا نقيمها في (مسجد الطريحي) لقربه من دارنا ، ولم نزل هناك حتى يقضي الله بقضائه الذي لا مرد له ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وموقع مسجد الشيخ في محلة المشراق من الجهة الشمالية للصحن المرتضوي الشريف وسمي باب الصحن المنتهي الى مرقدته بـ (باب الطوسي) ، وقد طرأت عليه بعد عمارته الأولى عمارتان ، حسبما نعلم إحداها في حدود سنة ١١٩٨ هـ وذلك

بترغيب من العلامة الحجة السيد مهدي بحر العلوم كما ذكره في (الفوائد الرجالية)
فقد قال : وقد جدد مسجده في حدود سنة ١١٩٨ هـ فصار من اعظم المساجد في
الغري ، وكان ذلك بترغيبنا بعض الصلحاء من اهل السعادة .

وبنى لنفسه مقبرة في جواره دفن فيها مع اولاده وجملة من أحفاده .
والثانية في سنة ١٣٠٥ هـ كما ذكره صديقنا العلامة السيد جعفر آل بحر العلوم
في كتابه (تحفة العالم) ج ١ ص ٢٠٤ وكانت بعناية العلامة السيد حسين آل بحر العلوم
المتوفى سنة ١٣٠٦ ، كما قاله ، فانه لما رأى تضعع اركانه وانما آلت الى الخراب
رغب بعض أهل الخير في قلمه من أساسه ، فجدد وهي العمارة الموجودة اليوم .
وفي سنة ١٣٦٩ هـ هدمت الحكومة ما يقرب من ربع مـاحته فاضافتها الى
الشارع الذي فتحت بجنبه في نفس العام ، وسمته بشارع الطوسي ايضاً ، فصار للمسجد
بابان ، احدهما - وهو الأكبر والأوجه - على الشارع الجديد العام من جهة الشرق ،
والثاني وهو - الباب الأول - من جهة الغرب على الطريق القديم مقابل (المدرسة المهدية)
وقد انخفضت ارض المسجد عن الشارع كثيراً ، وتضععت عمارته ، فذأله تعالى
ان يهدي بعض اهل السعادة والعاملين الآخرة لتعميره (انما يعمر مساجد الله من
آمن بالله واليوم الآخر) .
أولاده وأحفاده :

خلف شيخ الطائفة ولده الشيخ ابا علي الحسن بن ابي جعفر محمد الطوسي
رحمة الله عليه ، وقد خلف اياه على العلم والعمل ، وتقدم على العلماء في
النجف ، وكانت الرحلة اليه والممول عليه في التدريس والفتيا والقاء الحديث وغير ذلك
وكان من مشاهير رجال العلم ، وكبار رواة الحديث وثقاتهم تلمذ على والده حتى
اجازه في سنة ٤٥٥ هـ اي قبل وفاته بخمس سنين .

ذكره الشيخ منتجب الدين بن بابويه في (الفهرست) المطبوع في آخر البحار
ص ٤ بدأ به حرف الحاء فقال :

الشيخ الجليل ابو علي الحسن ابن الشيخ الجليل الموفق ابي جعفر محمد بن

الحسن الطوسي ، فقيه ثقة عين ، قرأ على والده جميع تصانيفه أخبرنا الوالد عنه .

وذكره ابن حجر العسقلاني في (لسان الميزان) ج ٢ ص ٢٥٠ فقال :

الحسن بن محمد بن الحسن بن علي الطوسي أبو علي بن (١) جعفر . سمع من والده ، وأبي الطيب الطبري ، والحلال ، والننوشي ، ثم صار فقيه الشيعة وإمامهم بمشهد علي رضي الله عنه ، وسمع منه أبو الفضل بن عطاء ، وهبة الله السقطي ومحمد ابن محمد اللذهني ، وهو في نفسه صدوق ، مات في حدود الحس مائة (٢) ، وكان متديناً كافاً عن السب .

وذكره الشيخ رشيد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب السروي في (معالم العلماء) ص ٣٢ باختصار . ولا يخفى أن العلامة الميرزا محمد الاسترآبادي لم يتعرض لذكره في كتابيه (الرجال الكبير) و (الرجال الصغير) ، وكذا الاستاذ الوحيد البهبهاني الذي استدرك على الاسترآبادي - في تعليقه على كتابه - ما فاته فانه لم يذكره أيضاً .

ولعل ذلك لم يكن عن غفلة منها حيث أن بناء المؤلفين في الرجال هو ذكر خصوص من ذكر في الأصول الأربعة الرجالية ، ولما لم يكن الشيخ أبو علي مذكوراً في أي واحد منها لم يتعرضوا لذكره . ومثلها أيضاً المولى محمد الأردبيلي صاحب (جامع الرواة) فانه أضاف فهرس الشيخ منتجب الدين الى الأصول الأربعة فجمعها في كتابه ومع ذلك فقد سقط من قلمه ذكر هذا الشيخ الجليل .

وذكره أيضاً المحدث العلامة الشيخ محمد الحر العاملي في « أمل الآمل »

المطبوع ب طهران سنة ١٣٠٧ هـ في ص ٤٦٩ هـ فقال :

الشيخ أبو علي الحسن بن محمد بن الحسن بن علي الطوسي . كان عالماً فاضلاً فقيهاً محدثاً جليلاً ثقة له كتب إلخ .

وذكره العلامة البجائة المولى عبد الله الأفندي في كتابه « رياض العلماء

(١) الصحيح : أبي جعفر . كما مر عليك في أكثر من موضع .

(٢) التأريخ خطأ كما سنبينه .

وحياض الفضلاء » المخطوط الموجود في مكتبتنا ص ٩٣ فوصفه بقوله : الفقيه المحدث الجليل العالم العامل النبيل مثل والده ، ثم قال :

... كان شريكاً في الدرس مع الشيخ أبي الوفاء عبد الجبار بن عبد الله بن علي الرازي ، والشيخ أبي محمد الحسن بن الحسين بن بابويه القمي ، والشيخ أبي عبد الله محمد بن هبة الله الوراق الطرابلسي ، عند قراءة كتاب « التبيان » على والده الشيخ الطوسي كما رايته في إجازة الشيخ الطوسي المذكور بخطه الشريف لهم على ظهر كتاب التبيان المذكور . . الى ان قال :

وروى عن والده وطائفة من معاصريه رضي الله عنهم بل عن المفيد ايضا . وقال في آخر الترجمة : أقول : وفي روايته عن الشيخ المفيد بلا واسطة محل تأمل فلاحظ (١) .

وذكره الشيخ اسد الله الدزفولي في « مقابس الأنوار » ص ١١ فقال :
الشيخ المحدث الفقيه الفاضل الوجيه النبيه المعتمد المؤتمن مفيد الدين أبو علي الحسن قدس الله تربته وأعلى في الجنان رتبته . . . وكان من أعظم تلامذة والده ، والديلمي ، وغيرهما من المشايخ ، وتلمذ عليه جماعة كثيرة من أعيان الأفاضل ، واليه يفتي كثير من طرق الاجازات الى المؤلفات القديمة والروايات إلخ .
وذكره شيخنا العلامة الميرزا حسين النوري في « مستدرک الوسائل » ج ٣ ص ٤٩٧ فقال :

... الفقيه الجليل الذي يفتي اكثر اجازات الاصحاب اليه ابو علي الحسن ابن شيخ الطائفة ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي العالم السكامل المحدث النبيل . . .

(١) قال شيخنا النوري في (المستدرک) في التعليق على هذا التأمل ما لفظه : وهو في محله فان وفاة المفيد سنة ٤١٣ هـ ولم أتم على تأريخ وفاة أبي علي الا أنه يظهر من مواضع من (بشارة المصطفى) انه كان حياً و سنة ٥١٥ هـ فلو روى عنه لد من المعبرين الذين من رأيهم - اي المترجمين - الاشارة اليه .

أقول : هذا هو القول الفصل ، حيث يلزم من تصحيح روايته عن المفيد كونه يوم وفاة أستاذه ابن عشرين سنة على الأقل ، وغايه فيكون عمره في تأريخ سنة ٥١٥ هـ مائة واثنان وعشرون سنة ، ولو كان كذلك لما فئت مترجميه الاشارة الى ذلك .

ويعبر عنه تارة بأبي علي ، أو أبي علي الطوسي ، وأخرى بالمفيد أو المفيد الثاني إلخ .
وله تراجم أخرى في كثير من الكتب المخطوطة والمطبوعة لا سبيل لنا إلى استقصائها في هذه المجالة ، وقد أجمع كافة المترجمين له على عظمته وعلو شأنه في العلم والعمل ، وأنه أحد كبار فقهاء الشيعة ، وأجله علماء الطائفة ، وأفاضل حملة الحديث وأعلام الرواة ونفائهم . ومنتهى الاجازات والمعنونات ، وقد بلغ من علو الشأن وسمو المكانة أن لقب بالمفيد الثاني ، وقد ترجم له بهذا العنوان العلامة المرحوم الشيخ عباس القمي في كتابه (الكنى والألقاب) ج ٣ ص ١٦٥ .

وقد تخرج عليه كثير من حملة العلم والحديث من الفريقين ، وحاز المرجعية عند الطائفتين لذلك كثرت الروايات عنه ، وانتهت الطرق إليه ، وقد ذكر مترجموه كثيراً من تلامذته ، فقد ذكر الشيخ منتجب الدين بن بابويه في (الفهرست) أربعة عشر رجلاً كلاً في موضعه ونحن نتبرك بإيراد ذكرهم وهم الاعلام :

- ١ - الشيخ الفقيه الثقة أردشير بن أبي الماجد بن أبي المفاخر الكاظمي .
- ٢ - الشيخ الفقيه الأديب اسماعيل بن محمود بن اسماعيل الحلبي .
- ٣ - الشيخ الفقيه الصالح بدر بن سيف بن بدر العربي . من مشايخ منتجب الدين
- ٤ - الشيخ الفقيه الصالح أبو عبدالله الحسين بن أحمد بن محمد بن علي بن طحال المقدادي .
- ٥ - الشيخ الامام الفقيه الصالح الثقة مرفق الدين الحسين بن فتح الله الواهظ البكر آبادي الجرجاني .
- ٦ - الشيخ الفقيه الصالح جمال الدين الحسيني بن هبة الله بن رطبة السوراي .
- ٧ - الشيخ الفقيه الورع أبو سليمان داود بن محمد بن داود الحاسي .
- ٨ - السيد الفقيه الصالح أبو النجم الفتياء بن ابراهيم بن الرضا العلوي الحسني الشجري .
- ٩ - السيد العالم الفقيه الثقة طاهر بن زيد بن أحمد .
- ١٠ - الشيخ الفقيه الصالح الشاعر أبو سليمان ظفر بن الداعي بن ظفر الحمداني

القزويني .

١١ - الشيخ الفقيه الحافظ الصالح الثقة أبو الحسن علي بن الحسين بن أحمد

ابن علي الحاسي .

١٢ - الشيخ الفقيه ركن الدين علي بن علي .

١٣ - السيد الفاضل المتبحر الشاعر لطف الله بن عطاء الله أحمد الحسيني

الشجري النيسابوري .

١٤ - الشيخ الفقيه الثقة الامام المؤات المكثر عماد الدين محمد بن أبي الفاسم

ابن علي الطبري الآملي الكحي .

وهناك جماعة من تلاميذه أيضاً ذكر بعضهم بمض المترجمين له ، ووقفنا على

أسماء بعضهم في مختلف الروايات وسلاسل الحديث واليك أسماءهم مرتبة على حروف

الهجاء وهم :

١٥ - أبو الفتوح أحمد بن علي الرازي . قال صاحب (الرياض) : وليعلم أنه

ليس المراد بالشيخ أبي الفتوح المذكور هو صاحب التفسير المشهور ، وإن انحدر

عصرهما ، لأن اسم أبي الفتوح هذا هو الحسين بن علي بن محمد بن أحمد الخزاعي

الرازي فلاحظ ، وحمله على أخيه ممكن لكن يبعده اتحاد كنيتهما .

١٦ - الشيخ العالم الياس بن هشام الحارثي .

١٧ - الشيخ بواب البصري .

١٨ - الشيخ الفاضل أبو طالب حمزة بن محمد بن أحمد بن شهریار الخازن .

١٩ - أبو الفضل الداعي بن علي الحسيني المروي .

٢٠ - عبد الجليل بن عيسى بن عبد الوهاب الرازي .

٢١ - الشيخ موفق الدين عبيد الله بن الحسن بن بابويه ، والد الشيخ منتجب الدين

٢٢ - علي بن شهر آشوب المازندراني المروي ، والد صاحب (المناقب)

و (المعالم) .

٢٣ - علي بن علي بن عبد الصمد .

٢٤ - أبو علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي صاحب (مجمع البيان) .

٢٥ - أبو الرضا فضل الله بن علي بن عبيد الله الحسيني الراوندي .

٢٦ - محمد بن الحسن الشوهاني .

٢٧ - أبو جعفر محمد بن علي بن الحسن الحلبي .

٢٨ - محمد بن علي بن عبد الصمد النيسابوري .

٢٩ - أبو علي محمد بن الفضل الطبرسي .

٣٠ - الشيخ محمد بن منصور الحلبي الشهير بابن أدريس قال في (الرياض) :

على المشهور من أن ابن أدريس يروى عن أبي علي هذا تارة بلا واسطة وتارة مع الوسطة .

٣١ - مسعود بن علي الصواني وفي (الرياض) : الصوابي وفي (المقابس) :

الصواني .

وهناك ثلاثة من العامة رووا عنه كما ذكره العسقلاني في (لسان الميزان) وقد

سبقت الإشارة إليه وهم :

٣٢ - أبو الفضل بن عطف .

٣٣ - محمد بن محمد النسفي .

٣٤ - هبة الله السقطي .

إلى غير ذلك مما لا يمكن احصاؤه والوقوف عند حده ، ومع ذلك فلا نظن أن

أحدًا من مترجميه استوفى ما استوفيناه ، ووقف على كل ما أحصيناه والله الموفق .

آثاره :

ترك الشيخ أبو علي آثاراً قيمة وأسفاراً مهمة ، عرفنا منها : (شرح النهاية)

وهو شرح لكتاب والده النهاية في الفقه ذكره في ترجمته صاحب (أمل الآمل) ،

واسمه (المرشد إلى سبيل النجاة) وذكره في ترجمته صاحب (معالم العلماء) . أيضاً

أقول : توهم الحجة الشيخ يوسف البحراني صاحب (الخدائق) عند ذكر

الشيخ أبي علي في كتابه (لؤلؤة البحرين) ص ٢٤٥ حيث قال : وذكره ابن

شهر اشوب وقال المرشد الى سبيل الله والمتعبد إلخ فكأنه ظن بأن ذلك وصف للشيخ أبي علي مع أنه اسم كتاب من كتبه .

وقد ذكر له معظم مترجميه (كتاب الآمالي) الذي ذكرناه في عداد مؤلفات والده منهم العلامة المجلسي وصاحب (الرياض) وصاحب (أمل الآمل) وصاحب (الروضات) وصاحب (قصص العلماء) وصاحب « الكنى والألقاب » وصاحب « مستدرك الوسائل » وغيرهم ، وأصر شيخنا العلامة المجلسي على أنه من آثاره فقد قال في الجزء الأول من « بحار الأنوار » بعد ذكر مآخذ الكتاب في الفصل الثاني الذي عقده لبيان الوثوق بالمصادر واختلافها ، فقد قال :

... وآمالي ولده العلامة في زماننا أشهر من آماليه ، وأكثر الناس يزعمون أنه آمالي الشيخ ، وليس كذلك كما ظهر لي من القرائن الجلية ، ولكن آمالي ولده لا يقصر عن آماليه في الاعتبار والاشتهار ، وإن كان آمالي الشيخ عندي أصح وأوثق إلخ .

وقد ذكرنا هذا الآمالي في (التريمة) ج ٢ ص ٣٠٩ - ٣١١ وص ٣١٣ - ١١٤ واثبتنا كونه من تأليف شيخ الطائفة وذكرنا الأسباب التي دعت الى هذه الشهرة الشائعة فعلى طالب التفصيل والوقوف على الحقيقة مراجعة الكتاب المذكور ، والتدقيق والتأمل فيما ذكرناه من الأدلة والوجوه .

أقول : وللشيخ أبي علي من المشايخ غير من مر ذكره في تراجمه المنقولة عن الكتب : أبو الحسن محمد بن الحسين المعروف بابن الصقال كما في (بشارة المصطفى لشيعه المرتضى) ص ١٦٧ ويروي عن أبي يعلى حمزة المعروف بسلاح بن عبد العزيز الديلمي المتوفى ٤٤٨ هـ كما في (البغية) للسيوطي أو سنة ٤٦٣ كما في (نظام الاقوال) لساوجي - كما في (أمل الآمل) في ترجمة سلاح .

وفاته :

توفي الشيخ أبو علي بعد سنة ٥١٥ هـ فقد كان حياً في هذا التاريخ كما يظهر في مواضع من أسانيد (بشارة المصطفى) المذكور ، والله المالم بما عاش بعد ذلك .

- أخ -

ولا نعرف موضع قبره لكننا لا نشك في أنه في النجف الأشرف ولعله قبر مع والده
فما ذكره في (لسان الميزان) ج ٢ ص ٢٥٠ : من انه توفي في حدود سنة ٥٠٠ هـ
غير صحيح كما سبقت الإشارة اليه .

ومن آراء الشيخ أبي علي المشهورة : القول بوجوب الاستمادة في القراءة ،
قال صاحب (رياض العلماء) في ترجمته له ما لفظه :

ثم اعلم ان الشيخ أبا علي هذا هو صاحب القول بوجوب الاستمادة في قراءة
الصلاة بل في مطلق القراءة نظراً الى ورود الأمر به . مع ان الاجماع وقع على ان
الأمر فيها للاستحباب ، حتى ان والده (قده) أيضاً نقل في الخلاف الاجماع منا
على الأمر فيها للندب قطعاً .

وخلف الشيخ أبو علي ولد آمو الشيخ أبو نصر محمد بن أبي علي الحسن بن
أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي النجفي رحمة الله عليهم ، وهو
بقية رجال العلم في هذا البيت في النجف الأشرف ، والغريب أنه لم يذكر في كتب
أصحابنا الامامية ، ولم يترجم له الرجاليون وأهل السير والتاريخ والأخبار ، حتى
ان شيخنا الحجة الميرزا حسين الزوري على عظمته وجلالة قدره وشهرته في التضلع
والتبعية لم يعرف عنه شيئاً فقد قال في (المستدرک) ج ٣ ص ٤٩٧ : ولم نثر على
حال الحسن وجده محمد أنها من أهل الدراية والرواية أو لا .

أقول : كان الشيخ أبو نصر محمد من أعظم العلماء ، وأكابر الفقهاء ، وأفاضل
الحجج واثبات الرواة وفتاتهم ، فقد قام مقام والده في النجف وانتقلت اليه الرئاسة
 والمرجعية ، وتقاطر عليه طلاب العلم من شتى النواحي ، ترجم له ابن المهاد الحنبللي
في (شذرات الذهب في أخبار من ذهب) ج ٤ ص ١٢٦ - ١٢٧ في حوادث سنة
أربعين وخمسمائة فقال :

وفيهما أبو الحسن محمد بن الحسن أبي علي بن أبي جعفر الطوسي ، شيخ الشيعة
وعالمهم ، وابن شيخهم وعالمهم ، رحلت اليه طوائف الشيعة من كل جانب الى العراق ،
وجعلوا اليه ، وكان ورعاً عالماً كثير الزهد ، واثني عليه السمعاني وقال المهاد الطبري

لو جازت على غير الانبياء صلاة صليت عليه .

أقول : توفي سنة ٥٤٠ كما ذكره في (الشذرات) وخلف ولداً واحداً سماه باسم جده الحسن ، وهو من جارية كانت له اسمها رياض التويبة أدركها السيد علي ابن غرام (عزام خ ل) الحسيني المولود سنة ٥٥٧ هـ والتوفي سنة ٦٧٠ أو ٦٧١ كما حكاه السيد غياث الدين عبد الكريم بن طاووس ونقله عنه وعن خطه في كتابه (فرحة الغري) ص ٥٨ طبعة إيران سنة ١٣١١ هـ .

وخلف شيخ الطائفة - أعلى الله درجاته - غير ولده الشيخ أبي علي على ما ذكره المتقدمون ابنتين كانتا من حملة العلم وربات الاجازة ، ومن أهل الدراية والرواية قال في (رياض العلماء) : كانتا عالمتين فاضلتين ، احدهما أم ابن ادريس العلامة الشهير صاحب (السرائر) الحلبي كما ذكر في ترجمته ، وامها بنت المصمود ابن ورام . وقال صاحب (الأوائل) ص ٢١٢ في ترجمة السيد رضي الدين أبي القاسم علي والسيد جمال الدين أبي الفضائل احمد ابني السيد سعيد الدين أبي ابراهيم موسى ابن جعفر آل طاووس ما لفظه :

... وهما أخوان من أم وأب وامها على ما ذكره بعض علمائنا بنت الشيخ م-مود ورام بن أبي الفراس بن فراس بن حمدان ، وام امها بنت الشيخ وأجاز لها ولأختها ام الشيخ محمد بن ادريس جميع مصنفاته ومصنفات الأصحاب . ونقل ذلك عنه في (الروضات) ص ٣٩٢ من الطبعة الأولى وزاد عليه ما لفظه : ووقع النص على جديتها له أيضاً من جهة الأم في مواقع كثيرة من مصنفات نفسه . فليلاحظ .

وقال العلامة البهائي الشيخ علي آل كاشف الغطاء في (الحصون النزيعة) في طبقات الشيعة المخطوط ج ١ ص ٣٢٨ ما لفظه :

بنات الشيخ الطوسي كانتا عالمتين فاضلتين ، وكانت احدهما أم ابن ادريس ، وأما اختها فهي التي أجازها بعض العلماء ، ولعل المجيز اخوها الشيخ أبو علي وأولدها . الى غير هؤلاء ممن ذكر هذا المعنى من المتقدمين وهم كثيرون ، وجاء بعضهم

المتأخرون فاخذوها عنهم ارسال المسلمات وسروا بها كراماً .
أقول : هذه النسبة غير صحيحة فليس الشيخ الطوسي الجد الأبي بغير واسطة
لأن طاووس ، ولا لابن أدريس ، فقد صرح السيد رضي الدين علي بن طاووس
في كثير من تصانيفه ومنها (الاقبال) في دعاء أول يوم من شهر رمضان في
ص ٣٣٤ من طبعة تبريز بأن الشيخ الطوسي جد والده - السيد الشريف أبي ابراهيم
موسى بن جعفر - من قبل امه ، والشيخ ابا علي خاله كذلك لكن ليس مراده الجد
والخال أيضاً بلا واسطة بأن تكون والدته أبيه الشريف موسى ابنة الشيخ الطوسي
كما استظهره شيخنا الحجة الميرزا حسين النوري في « مستدرك الوسائل » ج ٣ ص
٤٧١ ، لأن السيد ابن طاووس ولد في سنة ٥٨٩ هـ وكان والده حياً الى ان بلغ
السيد من العمر حداً كان قابلاً فيه لقراءة كتاب « المفنعة » للشيخ المفيد (الآمال)
للشيخ الطوسي وغير ذلك من الكتب عليه كما صرح به في تصانيفه ، فتكون
حياة والده تقريباً الى حدود سنة ٦١٠ هـ ، وأما ولادته فلم تعلم تحقياً لكن الظاهر
أنه لم يكن من المعمرين المزمعين للثمانين أو التسعين وإلا لكان قابلاً للذكر وكان
يصرح به ولده ولو بالمناسبة في موضع من تصانيفه الكثيرة ، ولو فرض بلوغه الثمانين
سكانت ولادته في حدود سنة ٥٣٠ هـ وكانت وفاة الشيخ الطوسي سنة ٤٦٠ هـ
فلو فرضت له بنت صغيرة في التاريخ لم تكن تلد بعد الحسين من عمرها ولهذا فلا
تكون بنت الشيخ أم السيد موسى لبعد ذلك ولا متناعه عادة وان كان ممكناً عقلاً
بأن كانت البنت آخر ولد الشيخ وكان السيد موسى آخر ما ولدت البنت وقد عمر نيفاً
ومائة سنة ، لكن ذلك ليس على مجاري الفاعدة فلعل بنت الشيخ كانت والدته أم
السيد موسى ، وكان الشيخ جد أم السيد موسى ، ويصح أن يطلق الجسد والخال
على جد الأم وخالها ، ولو كانت والدته أم السيد موسى بنت ابن الشيخ وهو الشيخ
أبو علي فيكون هو جده لأنه لا خاله كما صرح به السيد ابن طاووس نفسه ، هذا
ما نعتقده في الموضوع والظاهر أنه حقيقة المطلب .

وكذا الحال في الشيخ المحقق محمد بن ادريس الحلبي الذي قيل : أن أمه بنت

الشيخ . لأن ابن ادريس ولد في سنة ٥٤٣ هـ فكيف تكون أمه بفت الشيخ ، ولو فرضنا إمكان ما مر من المحالات والمستبعدات من أنها آخر ما ولد لشيخ ، وانه آخر ما ولد لها فما نصنع لقول عدة من القدماء ان الشيخ أجاز ابنه . وهو قول ثابت لا يمكن انكاره أو تضعيفه .

ثم ان هناك خلط آخر وهو التمييز عن الشيخ ورام بالمسعود الورام أو مسعود ابن ورام ، حيث ان المسعود الورام ، وابن ورام غير الشيخ ورام الزاهد صاحب (تنبيه الخاطر) كما نبه عليه شيخنا النوري .

ومن طرائف هذا الباب ما نقله صاحب « الرياض » عن رسالة فارسية لبعض الفضلاء كما عبر عنه من أن ابن عيسى الرماني المفسر سبط شيخ الطائفة الطوسي وانه قرأ على خاله الشيخ أبي علي ، وان له آثاراً منها « كشف الغمة » في فضائل الأئمة (ع) وهو غير « كشف الغمة » للأربلي وله غيره وانه كان ذا اطلاع تام على كلمات جده الشيخ الطوسي . الى غير ذلك .

أقول : الرماني هو الامام العالم الشيعي الكبير المفسر النحوي والفقيه المتكلم ابو الحسن علي بن عيسى بن علي بن عبدالله السر من رآى البغدادى الواسطى المعروف بابن الرماني أو بابي الحسن الوراق ، والملقب بالاخشيدي صاحب التفسير الكبير الذى ذكرناه في « الذريعة » ج ٤ ص ٢٧٥ وقد لقب بالاخشيدي لتلمذه على ابن اخشيد ، وبالرماني نسبة الى قصر الرمان بواسط ، وقد ترجم له ابن النديم في « الفهرست » ص ٩٤ - ٩٥ والمجوي في « معجم الادباء » ج ١٤ ص ٧٣ - ٧٨ وذكره في « معجم البلدان » ج ١٤ ص ٢٨٣ وترجمه الخطيب في « تاريخ بغداد » ج ١٢ ص ١٦ - ١٧ والعسقلاني في « لسان الميزان » ج ٤ ص ٢٤٨ وذكرناه في كتابنا « نوابغ الرواة في رابعة المسآت » ص ١٤٣ وذكره القمي في « الكنى والالقب » ج ٢ ص ٢٥١ الى غير ذلك مما لا يمكن استقصاؤه في هذه العجالة ، وقد صرح الجميع بانه ولد في سنة ٢٩٦ هـ وتوفي سنة ٣٨٤ هـ وعليه فوفاته قبل ولادة الشيخ الطوسي بسنة واحدة فكيف يكون سبطاً للشيخ ؟ والاظرف أن الشيخ

نفسه قد استحسن تفسير الرماني هذا فقال في مقدمة كتابه «التبيان هذا» مألظه:
«أصلح ما في الكتاب» تصدأ عنه أبو مسلم الاصفهاني
وعلى بن عيسى الرماني فإن كتابيها أصلح ما صنف في هذا المعنى إلخ .
والخلاصة انه حصل لنا القطع بأن للشيخ إِبْنَيْتَيْنِ عالمتين فاضلتين من أهل الرواية
والدراية لكن ما هو اسمها ، ومن تزوج بها ، ومتى توفيا فهذا أمر لم نوفق لمعرفة
حتى الآن ورغم مرور هذه الازمان .

كما حصل لنا اليقين بأن صهر الشيخ الطوسي على إحدى بناته هو الشيخ السعيد
أبو عبدالله محمد بن أحمد بن شهریار الخازن لمشهد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام،
الذي كان فقيهاً صالحاً، وهو الذي يروي عنه «الصحيفة السجادية» السيد بهاء الشرف
أبو الحسن محمد بن الحسن بن أحمد العلوي الحسيني في ربيع الاول سنة ٥١٦ هـ
كما وقع في أول الصحيفة، وهو من تلاميذ شيخ الطائفة الذين عاشوا إلى هذا
التأريخ، وهو يروي عن أبي منصور المكبري المعدل الذي يروي عن أبي المفضل
الشيابي المتوفى سنة ٣٨٧ هـ، وترجم له الشيخ منتجب الدين في «الفهرست» فقال:
فقيه صالح . كما نقله عنه الشيخ الحر أيضاً في «أمل الآمل»، وذكره أيضاً السيد
أبن طاووس في «مہج الدعوات» فقال: «... وحدث الشيخ السعيد الأمين
أبو عبدالله محمد بن أحمد بن شهریار الخازن بالمشهد المقدس الغروي في شهر رمضان
من سنة ثمان وخمسين وأربعمائة» .

ويروي عنه عماد الدين الطبري في «بشارة المصطفى» وهو يروي عن الشيخ
الطوسي، والشريف زيد بن ناصر العلوي، والشريف محمد بن علي بن عبد الرحمن
صاحب «التمازي»، وأبو يعلى حمزة بن محمد الدهان، وجعفر بن محمد الدرويستي،
ومحمد بن أحمد بن علان المعدل وغيرهم كما ذكره في «رياض العلماء» .

وقد رزق الشيخ أبو عبدالله محمد من زوجته كريمة شيخ الطائفة ولده الشيخ
أبا طالب حمزة . وكان فقيهاً صالحاً أيضاً يروي عن خاله الشيخ أبي علي بن الشيخ
الطوسي، وحدث عنه ابن أخيه الشيخ الموفق أبو عبدالله أحمد بن شهریار بن أبي

عبد الله محمد بن أحمد بن شهریار الخازن في مشهد أمير المؤمنين عليه السلام في رجب سنة ٥٥٤ هـ كما في الباب الثامن والثلاثين والمائة من كتاب « اليقين » لابن طاووس ويروي عن الشيخ الموفق هذا الشيخ حسن بن علي الدربي الذي هو استاذ المحقق الحلبي ، والسيد علي بن طاووس كما في اجازة العلامة الحلبي لبني زهرة الحلبي .

ترجم حمزة صاحب « الرياض » ص ١٩٦ وصرح بأنه سبط شيخ الطائفة وأنه يروي عن خاله أبي علي ، وترجم له في « أمل الآمل » في القسم الثاني ولم يذكر جده الأخير ، وحمزة ولد عالم كامل هو الشيخ علي كتب بخطه في الحلة « اختيار الرجال » تأليف جده شيخ الطائفة في سنة ٥٦٢ هـ وهي نسخة نفيسة جيدة كما أشرنا إليها في « الذريعة » ج ١ ص ٣٦٦ وكتب الشهيد الأول نسخة عن خطه : وكتب الشيخ نجيب الدين علي بن محمد تلميذ صاحب « المعالم » نسخة عن خط الشهيد رأيت نسخة نجيب الدين في « مكتبة العلامة السيد حسن الصدر » في الكاغية .

والذي يستفاد من بعض الامارات ويغلب على الظن أن أول من لقب بالخازن هو الجدل الأعلى هؤلاء أعني شهریار القمي الذي يوصف بالخازن غالباً وجرت الخازنية في عقبه الى بطون ، وهو قمي الأصل معروف بالديانة والتقوى ، وله ولدان أحدهما أبو نصر أحمد المذکور ، والثاني الحسن بن شهریار والد جعفر الذي ذكره العسقلاني في « لسان الميزان » ج ١ ص ٣٠٥ ناقلاً لترجمته عن « تأريخ الري » لابن بابويه - ويعني به كتاب « التهرست » للشيخ منتجب الدين - وكان شهریار جد هذه الأسرة . ما صرأ السلطان عضد الدولة الديلمي الذي عمر المشهدين الشريفين الغري والحائر في سنة ٣٦٩ هـ كما صرح به جمع من المؤرخين فغسل روى ابن طاووس في « فرحة الغري » ص ٥٨ من الطبعة الأولى عن يحيى بن عليان الخازن بمشهد مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، أنه وجد بخط الشيخ أبي عبد الله محمد ابن السري المعروف بابن البرسي رحمه الله المجاور بمشهد الغري سلام الله على صاحبه ، على ظاهر كتاب بخطه قال : كانت زيارة عضد الدولة للمشهدين الشريفين الطاهرين الغروي والحائري في شهر جمادى الأولى في سنة احدى وسبعين وثلاثمائة ، وورد

مشهد الحائر لمولانا الحسين صلوات الله عليه لوضع بقين من جمادى فزاره صلوات الله عليه وتصدق واعطى الناس على اختلاف طبقاتهم ، وجعل في الصندوق دراهم ففرقت على العلويين فأصاب كل واحد منهم اثنان وثلاثون درهماً وكان عددهم ألفين ومأتي إسم ، وذهب العوام والمجاورين عشرة آلاف درهم ، وفرق على أهل المشهدين من الدقيق والنمر مائة ألف رطل ومن الثياب خمس مائة قطعة ، واعطى الناظر عليهم ألف درهم ، وخرج وتوجه الى الكوفة لخمس بقين من جمادى المؤرخ ودخلها وتوجه الى المشهد الغروي يوم الاثنين ثاني يوم وروده ، وزار الحرم الشريف وطرح في الصندوق دراهم فأصاب كل واحد منهم أحد وعشرين درهماً وكان عدد العلويين ألف وسبعمائة اسماً وفرق على المجاورين وغيرهم خمسمائة ألف درهم ، وعلى المترددين خمسمائة ألف درهم وعلى الناحية ألف درهم ، وعلى الفقهاء والعقهاء ثلاثة آلاف درهم ، وعلى المرتبين من الخازن والنواب على يد أبي الحسن العلوي ، وأبي القاسم بن أبي عابد ، وأبي بكر بن سيار رحمه الله خمسمائة درهم وصلى الله على محمد النبي وآله الطاهرين .

وتجد ذكر ذلك أيضاً في « الكامل » لأبن الأثير ج ٨ ص ٣٣٤ وقد كانت هذه الزيارة بعد سنة التعمير المذكورة فقد قال ابن عتبة في « عمدة الطالب » ص ٤٤ من طبعة لكنهم ما لفظه : « . . . الى ان كان زمن عضد الدولة فناخسرو ابن بويه الديلمي فعمره عمارة عظيمة ، واخرج على ذلك اموالاً جزية وعين له او قافاً إلخ » .

افترى ان مثل هذا السلطان العظيم والسياسي المحنك ، والداهية الدهاء والممكر الكبير ، يوقف الأملاك الكثيرة ، ويحبس المنافع الواسعة ، ويصرف في سبيل التعمير والتشييد المبالغ الطائلة ، ويعين للفقهاء والعلماء الرواتب ويطلق الصلات للمحتاجين من مجاورين هذا المشهد ، كل ذلك بدون تعيين متول او وكيل او خازن او خادم المشهد يقوم بإيازمه ؟ كلا لا شك ان ذلك كله قد كان باشراف رجل مسؤول عن كل شيء والغالب على الظن انه شهباز القمي جد هذه الاسرة الجليلة المريقة في العلم والتقى وخدمة المشهد وخزائنه ، ويؤكد لنا ذلك تشرف عضد

الدولة للزيارة بعد عامين من تشييد المرقد وبناء القبة ، وكان ذلك من دون شك لمشاهدة ما قام به من الأعمال وهل هو على وفق رغبته وكما ينبغي أم لا ؟ هذا ما نذهب إليه والله العالم .

لقد طال بنا الكلام عن خلف الشيخ الطوسي ، وبعدنا عما كنا بصدده فلا يخفى ان عقب شيخ الطائفة لم ينقض بل تحول بعضهم عن النجف الى اصفهان وبقي محافظاً على نسبه ومكانته العلمية ، فمن احفاده المولى المفسر المحدث الشيخ محمد رضا بن عبد الحسين بن محمد زمان النصيري الطوسي ساكن اصفهان صاحب التفسير الكبير المسمى بـ « تفسير الأئمة لهداية الأمة » و « كشف الآيات » الذي فرغ منه في سنة ١٠٦٧ هـ ، فان هذا الشيخ ينقل في اثناء تفسيره عن شيخ الطائفة بعض الاحاديث بما افظه : « قال جدنا الأئمة العالم المتعلم بعلوم الصادقين الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي » والظاهر انه جده من طرف الأب والا لقيده بالأخي كما انه يقيد انتسابه لابن طاووس وابن ادريس بطرف الأم .

وأما نسبة هذا الشيخ الى النصير فلم يظهر لنا وجهها لأن المعروفين بنصير الدين في علمائنا كثيرون ، منهم : (١) الخواجة نصير الطوسي (٢) نصير الدين أبو طالب عبد الله ابن حمزة بن الحسن الطوسي الشارحي المعروف بنصير الدين الطوسي والمذكور في (الفهرست) للشيخ منتجب الدين (٣) الشيخ نصير الدين علي بن حمزة بن الحسن المذكور في (أمل الآمل) (٤) الشيخ نصير الدين علي بن محمد بن علي الكاشاني الحلبي من المائة الثامنة (٥) الشيخ نصير الدين بن محمد الطبري المدفون بسبزوار من المائة التاسعة الى غيرهم مما لا يحيط به هنا .

وهذا التفسير كبير يقال أنه في ثلاثين مجلداً رأيت مجلدين منها . أحدهما المجلد الأول وهو كبير ضخيم وعلى ظهره تملك ابن مؤلفه كتب : انه ملكه بالارث . لكن لم يذكر تأريخه ، وتوقيعه : (عبد الله بن محمد رضا النصيري الطوسي) . وقد ملك هذا المجلد السيد شير بن محمد بن ثنوان الحويزي النجفي في سنة ١١٦٠ - ١١٨٢ هـ كما يظهر من بعض خطوطه عليه في التأريخين ، وانتقل بعد ذلك الى العلامة الشيخ

أسد الله الذرفولي الكاظمي صاحب (المقابس) فوقته وكتب صورة الوقف بخطه وقد رأيت في مكتبة المرحوم الشيخ محمد أمين آل الشيخ أسد الله المذكور .
وثاني المجادين الذين رأيتهم - وهو ضخم كبير أيضاً - رأيت في النجف في مكتبة المرحوم الشيخ محمد جواد آل محي الدين ولا علم لي ببقية مجلداته ، غير ان صديقنا الجليل الحجة المرحوم الشيخ ابو المجد اغا رضا الاصفهاني صاحب (نقد فلسفة داروين) قد كتب لما من أنه : كان خمسة عشر مجلداً من هذا الكتاب في (المكتبة القزوينية) بادفهان وقد أخذ اقبال الدولة ثلاث مجلدات منها أيام حكومته باصفهان ولم يردّها ، والبقية موجودة فيها انتهى وقد ذكرنا هذا التفسير مفصلاً في (الذريعة) ج ٤ ص ٢٣٦ - ٢٣٨ .

والصاحب هذا التفسير أخ جليل هو المولى محمد تقي بن عبد الحسين النصيري الطوسي الاصفهاني مؤلف (العقال في مكارم الخصال) فرغ من بعض مجلداته في اصفهان يوم الأحد ٢٦ ربيع الثاني سنة ١٠٨٠ هـ ، ووالدها المولى عبد الحسين بن محمد زمان النصيري الطوسي كان من العلماء أيضاً كما يظهر من خطه بتملك (نهج الحق) في الكلام للعلامة الحلي على نسخة كتبها محمد كاظم بن شكر الله الدزمني في سنة ١٠٢٥ هـ ، وتوقيع : (عبد الحسين بن محمد زمان النصيري الطوسي) .

ومن رجال هذا البيت المصنفين الشيخ المولى حسن بن محمد صالح النصيري الطوسي مؤلف (هداية المسترشدين) في الاستخارات في سنة ١١٣٢ هـ ومنهم المولى محمد ابراهيم بن زين العابدين النصيري الطوسي الذي كان حياً سنة ١٠٩٧ هـ وفيها استكتب لنفسه (تلخيص الشافي) ، ومنهم ولده المولى محمد بن ابراهيم بن زين العابدين النصيري الطوسي الموجود بعض تملكاته ، وبالجملة : كل واحد من هؤلاء وصف نفسه بالنصيري الطوسي فقط من دون تعرض لوصف السيادة حسنية أو حسنية أو غيرها ، أو أى لقب آخر ، ومن ذلك كله يظهر جلياً كون هذا المؤلف المفسر غير الأمير الكبير السيد محمد رضا الحسيني منشي المالك الساكن باصفهان في زمن تأليف الشيخ الحر كما ترجمه كذلك في (أمل الآمل) وذكر له كتاب (كشف

الآيات) و (التفسير الكبير) العربي والفارسي في أكثر من ثلاثين مجلداً ، فلا وجه لما كتبه السيد شبر الحويزي بخطه على ظهر المجلد الأول من هذا التفسير في سنة ١١٦٠ هـ من استظهاره أن المؤلف له هو المترجم له في (الأمل) مع أن هذا المؤلف صرح في أول المجلد الأول منه بأنه يروي جميع تلك الأخبار التي أوردها في تفسيره عن شيخه السيد السند . . . الى قوله بعد الاطراء : الأمير شرف الدين علي بن حجة الله الحسيني الشوستانى النجفي . الذي كان حياً الى سنة ١٠٦٣ هـ وكان من مشايخ العلامة المولى محمد تقي المجلسي المتوفى سنة ١٠٧٠ هـ قبل تأليف (الأمل) (بسنين ، فالمؤلف معاصر له ولعله أيضاً لم يبق الى زمن تأليف (الأمل) وهو سنة ١٠٩٧ هـ والحال ان مذهبى المالك كان حياً سنة تأليفه وكان ساكناً باصفهان .

و ظهر مما ذكرناه أيضاً تقدم هذا المفسر على السيد الأمير محمد رضا بن محمد مؤمن المدرس الامامى الخواتون آبادي مؤلف (جنات الخلود) باسم الشاه سلطان حسين الصفوي في سنة ١١٢٧ هـ وان كان له تفسير أيضاً .

هذا كل ما نعرفه عن أحفاد شيخ الطائفة ، والأسف ان سلسلة نسبهم اليه لم تكن محفوظة ولعل في مؤلفاتهم ومكتباتهم في اصفهان ما يتضمن ذلك والله العالم . ومن المستغرب ما ذكره بعض المعاصرين من أن للشيخ الطوسي أختاً اسمها حمزة ، وقد نقل ذلك عن (تكملة أمل الآمل) للحجة السيد حسن الصدر رحمه الله وقال أنه تأسف على حاله لكونه من المذسبين الذين لا ذكر لهم في الأصول الرجالية وذكر انه وقف عليه في اجازة ابن نما واستظهر منها ان له روايات ومصنفات .

أقول : ان اجازة الشيخ نجم الدين جعفر بن محمد بن جعفر بن هبة الله بن نما الحلبي لم تصل إلينا صورتها التامة وإنما وصلتنا منها بعض النبد ، فقد ذكر الشيخ حسن صاحب (المعالم) في اجازته الكبيرة المطبوعة في آخر (البحار) ص ١٠٠ أنه كان يحتفظ بثلاث اجازات بخط الشيخ الشهيد محمد بن مكي قدس سره ، وهذه الاجازات كتبها أصحابها للشيخ كمال الدين حماد الواسطي ، وهي :

« ١ » اجازة السيد غياث الدين بن طاووس الحلبي « ٢ » اجازة نجيب الدين

يحيى ابن سميـد الحلبي « ٣ » اجازة نجم الدين جعفر الحلبي الشهير بابن نما . ثم انه ذكر : انه ينقل المهم من مطالب الاجازات في اجازته المذكورة ، وليس فيما نقله من فوائد اجازة ابن نما ذكر ولا أثر لحزة أخ الشيخ الطوسي كما قيل .

والمظنون ان الأمر اشتبه على الناقل فظن ان الشيخ الجليل الشهير بابن حمزة الطوسي المشهدي صاحب « الوسيلة الى نيل الفضيلة » - الشهير بأبي جعفر الثاني أو أبي جعفر المتأخر - فظن ان جده حمزة كان أخاً للشيخ الطوسي ، ولم يكن كذلك اذ لو كان لصرح به الشيخ منتجب الدين في ترجمته له حيث ذكره هكذا : الامام عماد الدين ابو جعفر محمد بن علي بن حمزة الطوسي المشهدي إلخ ولم يشر الى شيء من ذلك على خلاف عادته فيمن يعرف له قرابة من المترجمين .

ولا يخفى خطأ ذلك من ناحية ثانية فسيرة شيخ الطائفة معروفة لدى المؤرخين والباحثين منذ يوم خروجه من طوس حتى يوم وفاته في النجف ، ولم يغمض من ذلك شيء أبداً ، ولم نعرف طوال هذا العمر أخاً للشيخ الطوسي ولم نسمع باسمه ، وليت شعري أهاجر هذا الأخ مع أخيه الشيخ من طوس ؟ أم لحقه بعد ذلك الى بغداد ؟ وهل كان اكبر من أخيه وأصغر أو غير ذلك مما لا وجه لاحتمال صحته بكل وجه ؟ ومع ذلك فالعالم هو الله .

تذنيـهات

(١) - قال العلامة الحلبي في « الخلاصة » عند ذكر شيخ الطائفة ما لفظه :
... وكان يقول أولاً بالوعيد ثم رجع . وقال ذاك غيره من المترجمين للشيخ الطوسي رحمة الله عليه .

أقول : القول بالوعيد هو اختيار عسـدم جواز عفو الله عن الكبائر عقلاً من غير توبة كما عليه جماعة الوعيدية كأبي القاسم البالخي وغيره ، وهو مخالف لاجماع الامامية فقد اتفقوا على القول بدخول المؤمن الصالح الى الجنة وخلوده فيها ، وأما الذي خلط العمل الصالح بغيره فقد أجمع الامامية على أنه لا يجب تمزيبه بل قد عفو الله عنه أو يشفع النبي « ص » فيه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم :

« ادخرت شفاعتي لأهل الكبار من أمتي » . وقد يعاقبه الله اكن عقاباً غير دائم
لأنه يستحق الثواب .

قال الشيخ الصدوق في كتابه « الاعتقادات » ما لفظه :

« ان اعتقادنا في الوعد والوعيد ان من واعده الله على عمل نواباً فهو
منجزه ، ومن واعده على عمل عقاباً فهو بالخيار إن عذبه فبمعدله وان عفا عنه فبفضله
وما ربك بظلام لامبيد » . وقال الله تعالى : ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما
دون ذلك لمن يشاء . والله أعلم » .

وروى الكليني في « السكافي » عن الامام محمد الباقر عليه السلام
في تفسير قوله تعالى : (عسى الله أن يتوب عليهم) . انه عليه السلام قال : أولئك
قوم مؤمنون يحدثون في إيمانهم من الذنوب التي يعييبها المؤمنون ويكرهونها .
وفي (تفسير العياشي) عن الباقر عليه السلام أيضاً قال : عسى من الله واجب وانما
نزلت في شيعتنا المذنبين . ونقله عنها أيضاً الصافي في تفسيره ص ١٩٨ من طبعة
طهران سنة ١٣١١ هـ .

الى غير ذلك مما ورد في هذا الباب في الكتاب والسنة أفتى ان شيخ
الطائفة مع عظيم مكانته في العلوم الاسلامية يغفل عن هذا أو يضرب به عرض الجدار .
ويقول بالوعيد اولاً ثم يرجع ، حاشا وكلا وانما نسب ذلك اليه أعداؤه وأدخله في
ترجمته أبناء العامة الذين ذهب معظمهم الى تلك الاقوال والآراء ، ولم يكن للشيخ
في ذلك رأي ولا قول .

ويدل على عدم صحة ذلك قول السبكي في (طبقات الشافعية الكبرى) في
ترجمته للشيخ كما سيأتي أنه شافعي ، فهل يحتفل ذلك في حق هذا الخبر الكبير
الذي هو امام الفرقة الاثني عشرية بعد ائمتهم المعصومين عليهم السلام ؟ وهذه
كتبه الجميلة الدالة على بلوغه أقصى درجات الاجتهاد ، ومن هذا يظهر لنا أن العلامة
الحلي نقل ذلك فيه عن مثل هذا المؤلف .

(٢) - الاجماع في نظر شيخ الطائفة ليس على المعنى الحقيقي المصطلح عند

التأخرين عنه ، بل الغالب أنه يتمسك بالاجماع في قبال آراء العامة للرد عليهم بما هو حجة عندهم حتى في الأصول مثل مسألة الامامة والخلافة، ولذا تراه - قدس الله نفسه - يستدل بالاجماع في جملة من الفروع ثم يفتي هو في كتابه الآخر بما يخالف ذلك الاجماع ، وقد أحصى الشيخ السعيد زين الدين الشهيد تلك الاجماع في رسالة مستقلة طبعت في آخر (الألفية) للشهيد الأول في سنة ١٣٠٨ هـ وقد ذكر في أولها: أن شيخ الطائفة إدعى الاجماع في جملة من المسائل مع أنه بعينه خالف حكم ما ادعى الاجماع فيه، أفردناه للتنبيه على أن لا يمتير الفقيه بدعوى الاجماع الخ . بدأ في بيان تلك المسائل بكتاب النكاح ثم الطلاق الى آخر كتاب الديات ، ومن هذا يظهر أنه لم يظهر بمخالفته للاجماعات في كتب العبادات .

(٣) - إن الشيخ الطائفة فتاوى نادرة لم يرتضيا المتأخرون عنه لقوة أدلة خلافتها ، منها : مسألة مالا يدركه الطرف من الدم . فقد قال : بأنه غير منجس . وقال الشيخ صاحب (الجواهر) فيه : الأحوط بل الأقوى تنجيده وفقاً للمشهور بين الأصحاب ، ولم يحكّ عدم التنجيس الا عن الشيخ في (الاستبصار) و (المبسوط) الى قوله : ويظهر من صاحب (الذخيرة) موافقته ولا ريب خطئه الخ . ومنها : مسألة تصوير ذوات الأرواح وصنع المجسمات فانه وان لم ينقل عنه القول بالجواز في كتبه الفقهية لكنه صرح به في (تفسير التبيان) ولعله عدل بعد ذلك عنه كما يأتي النقل عن كتابه (النهاية) ، قال في (التبيان) الطبعة الأولى ج ١ ص ٨٥ س ١٢ في تفسير قوله تعالى : (اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون) . ما لفظه : اي اتخذتموه الهاك لأن بنفس فعلهم لصورة العجل لا يكونون ظالمين لأن فعل ذلك ليس بمحظور وإنما هو مكروه ، وماروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه لمن المصورين معناه من شبه الله بخلقه أو اعتقد فيه أنه صورة فلذلك قدر الحذف في الآية كأنه قال اتخذتموه الهاك وذلك انهم عبدوا العجل بعد موسى لما قال لهم السامري هذا الهكم الخ .

ثم ان أمين الاسلام الطبرسي صاحب (مجمع البيان) الذي حذا فيه حذو شيخ الطائفة في (التبيان) كما أسلفناه أورد كلام شيخ الطائفة في تفسير هذه الآية بعينه من دون نظر فيه أو تأمل ، ولكن المتأخرين عن هذين الامامين لم يرتضوا ذلك وانما أفتوا بحرمة التصوير ولا سيما تصوير ذوات الأرواح ، وتشددوا في خصوص المجسمات ، قال الشيخ الكبير استاذ كافة المتأخرين العلامة الشيخ المرتضى الأنصاري في (المكاسب المحرمة) ص ٢٠٣ من طبعة طهران مالفظة : المسألة الرابعة تصوير صور ذوات الأرواح حرام اذا كانت الصورة مجسمة بلا خلاف فتوى ونصاً ، وكذا عدم التجسيم وفاقاً لظاهر (النهاية) وصرخ (السرار) إلخ ومن هذا القول احتملنا عدول الشيخ عن رأيه السابق في تفسيره ، وأما الشيخ الطبرسي فلم يصلنا كتابه في الفقه حتى نعرف فتواه بالجواز جزماً (١) .

(٤) - حكي عن صاحب (الرياض) : ان المؤرخ المسعودي صاحب (مروج الذهب) جد الشيخ الطوسي من طرف أمه . وهذا مستبعد أيضاً وعلى فرض وجود علاقة فليست بهذا القرب يعني ليس جده بلا واسطة فذل أمه من بناته فقد طاف المسعودي فارس وكرمان سنة ٣٠٩ هـ فلامه تزوج في ايران وأعقب بها ، إما وفاته فهي بمصر عام ٣٤٦ هـ ولزيادة الاطلاع على أحواله راجع (فوات الوفيات) لابن شاكر ج ٢ ص ٥٧ طبع عام ١٢٨٣ هـ و (فهرست) لابن النديم ص ٢١٩ طبع مصر و (تاريخ آداب اللغة العربية) لجرجي زيدان ج ٢ ص ٣١٣ وغير ذلك .

مصادر ترجمته :

لقد بلغ شيخ الطائفة رحمة الله عليه في عالم الشهرة درجة قصوى ، ومكانة لم يحظ بها إلا آحاد من العظماء والمؤسسين ، ولها فلا يسكاد يخلو من ذكره كتاب في الرجال أو مشيخة في الحديث أو اجازة في الرواية أو سلسلة من السلاسل المنتهية الى

(١) كتب لنا قبل مدة الدكتور بشر فرس عضو انجمن العلمي الاغوي في القاهرة يسألنا عن رأي علماء الشيعة في تصوير ذوات الأرواح فلم نرد على ما ذكرناه .

أهل بيت العصمة عليهم السلام ، ولذلك فإن مصادر ترجمته في غاية الكثرة ، وليس بإمكاننا استقصاءها بأجرها في هذه العجالة ، وأما نذكر من ذلك ما هو في متناول يدنا حال كتابة هذه الترجمة ، وأما لنعتمد بأن هناك أضعافه وإن مالا يخطر ببالنا ولا يحضرنا أكثر وأكثر ، لكن لا يسقط الميسور بالميسور ، ومالا يدرك كله لا يترك كله ، وأليك الموجود :

(١) - إتقان المقال في أحوال الرجال : للشيخ محمد طه نجف ، ص ١٢١ طبع النجف سنة ١٣٤٠ هـ .

(٢) - إجازة الشيخ عبدالله السامهيجي . من مخطوطات مكتبتنا الورقة ٢٠ أ . وهي بخطنا في كتابنا الكبير (إجازات الرواية والوراية في القرون الأخيرة الثلاثة) . وعن هدم الإجازة نقل صاحب (اللؤلؤة) معبراً عنها بإجازة بعض مشايخنا المعاصرين .

(٣) - إزاحة الحلك الدامس بالشموس المضيئة في القرن الخامس . للعبد القاني أغا بزرك الطهراني غفر الله له ولوالديه مخطوط ص ٧٢ وهو الجزء العاشر من موسوعتنا الثانية (طبقات أعلام الشيعة) ، وهو الذي استلنا منه هذه الترجمة وزدنا عليها جملة من الفوائد .

(٤) - الأعلام : لخير الدين الزركلي . ج ٣ ص ٤٨٤ طبع مصر سنة ١٣٤٧ هـ وقدسها فيه بقوله : وتوفي بالكوفة . وبقوله : المبسوط في الفقه ٨١ جزءاً . ولعل مراده ما يحويه من الكتب الفقهية ومع ذلك فلا يصح إذ هي نحو سبعين كتاباً .

(٥) - أعيان الشيعة : للسيد محسن الأمين ج ١ ص ١ و ١٢ و ٢٨٢ و ٣٣ - ٣٠٤ وغيرها طبع دمشق سنة ١٣٥٣ هـ .

(٦) - بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار . للشيخ محمد باقر المجلسي ذكر فيه شيخ الطائفة في مواضع عديدة ، ولا سيما في مجلد الإجازات الذي هو آخر أجزاءه .

(٧) - البداية والنهاية . لابن كثير ج ١٢ ص ٩٧ طبع مصر سنة ١٣٥١ هـ .

- (٨) - تأريخ آداب اللغة العربية . لرجي زيدان ج ٣ ص ١٠٢ طبع مصر سنة ١٩١١ م . وقد سها بقوله : المتوفى سنة ٤٥٩ .
- (٩) - تأريخ مصر . لبعض الأشعرية . ينقل عنه صاحب (الروضات) في ترجمته للشيخ .
- (١٠) - تأسيس الشيعة لعلوم الاسلام . للسيد حسن الصدر ص ٣١٣ و ٣٣٩ طبع بغداد سنة ١٣٧٠ هـ .
- (١١) - تحفة الأُحباب في نوادر آثار الأُصحاب . للشيخ عباس الفمي ص ٣٢٣ - ٣٢٥ طبع طهران سنة ١٣٦٩ هـ .
- (١٢) - تحية الزائر وبلغه المجاور . للشيخ الميرزا حسين النوري ص ٧٨ طبع طهران سنة ١٣٢٧ هـ .
- (١٣) - تلخيص الأقوال في تحقيق أحوال الرجال . للسيد الميرزا محمد ابن علي الحسيني الاسترآبادي ، مؤلف ثلاثة كتب في الرجال (١) - الكبير (٢) - الوسيط وهو هذا (٣) - الصغير . وهذا الكتاب من مخطوطات مكتبتنا والترجمة في الورقة ١٤١ أ .
- (١٤) - تنقيح المقال في علم الرجال (١) . للشيخ عبد الله المامقاني ج ٣ ص ١٠٤ طبع النجف سنة ١٣٥٢ هـ .
- (١٥) - توضيح المقال في علم الرجال . للمولى علي السكني ، ص ٦٢ طبع - طهران سنة ١٣٠٢ هـ .
- (١٦) - جامع الرواة: للمولى محمد بن علي الأردبيلي ج ٢ ص ٩٥ طبع طهران سنة ١٣٧٤ هـ .

(١) ذكره الاستاذ البجائي يوسف أسعد داغر في آخذ كتابه (مصادر الدراسة الأدبية) ج ١ ص ١٢ وسماء (منتهى المقال) . وخُص رأيي . ولله بأن الثقات من ذكره (١٣٢٨) والحصان (١٤٤٥) والموتقون (٦٤١) والباقي أي ١٣٢٦٨ ما بين ضعيف ومجهول ومهمل . أقول : راجع ما ذكرناه في (الذريعة) ج ٤ ص ٤٦٦ - ٤٦٧ لتعرف رأيي الشيخ المامقاني ومراده بالمجهول .

- (١٧) - الخلاصة المنظومة . للشيخ عبد الرحيم الاصفهاني ص ٨٤ طبع
طهران سنة ١٣٤٣ هـ .
- (١٨) - خلاصة الأقوال في معرفة الرجال . للعلامة الحلي ج ١ ص ٧٢
طبع طهران سنة ١٣١٠ هـ .
- (١٩) - الذريعة الى تصانيف الشيعة . للفاقي أغا بزرك الطهراني عفا الله عنه
ج ١ ص ٧٣ و ٣٦٥ - ٣٦٦ وج ٢ ص ١٤ - ١٦ و ٢٦٩ - ٢٧٠ و ٣٠٩ -
٣١١ و ٣١٣ - ٣١٤ و ٤٨٦ وج ٣ ص ٣٢٨ - ٣٣١ وج ٤ ص ٢٦٦ - ٢٦٧
و ٤٢٣ و ٤٣٣ و ٥٠٤ - ٥٠٧ وج ٥ ص ١٤٥ وج ٧ ص ٢٣٦ وج ١٠ ص ١٢٠
طبع النجف وطهران .
- (٢٠) - راهنماي دانشمندان . للسيد علي أكبر البرقي ج ٢ ص ١١٨ -
١٢٠ طبع طهران بدون تأريخ لكن الجزء الأول طبع سنة ١٣٦٨ هـ .
- (٢١) - الرجال . لابي العباس احمد بن علي النجاشي ص ٢٨٧ - ٢٨٨
طبع بمبي سنة ١٣١٧ هـ . وهو معاصر للشيخ وأول من ترجم له بعد ترجمته لنفسه في
كتابه (الفهرست) .
- (٢٢) - الرجال . لابن داود من مخطوطات مكتبتنا تأريخ كتابته سنة
٩٩٢ ص ٥١ .
- (٢٣) - الرواشح السماوية في شرح الاحاديث الامامية . للمير السيد محمد باقر
الداماد ص ٨٨ طبع طهران سنة ١٣١١ هـ .
- (٢٤) - روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات . للسيد محمد باقر
الخوانساري ص ٥٨٠ - ٥٩١ طبع طهران سنة ١٣٠٦ هـ .
- (٢٥) - الروضة البهية في الطرق الشيعية . للسيد شميع الجابلاقي ص ١٨٢ -
١٩٠ طبع طهران سنة ١٢٨٠ هـ .
- (٢٦) - ربحانة الأدب في المشهورين بالسكنية واللقب . للشيخ الميرزا محمد
علي المدرس التبريزي ج ٢ ص ٣٩٩ - ٤٠١ طبع طهران سنة ١٣٦٧ هـ .

(٢٧) - رياض العلماء وحياض الفضلاء . للمولى عبد الله الافندي ، من مخطوطات مكتبتنا ، ولكن ليس في نسختنا شيء من حرف الميم .

(٢٨) - سفينة بحار الأنوار ومدينة الحكم والآثار . للشيخ عباس الغمي ، ج ٢ ص ٩٧ طبع النجف سنة ١٣٥٥ هـ .

(٢٩) - سماء المقال في تحقيق علم الرجال . للشيخ الميرزا أبي الهدى الكلّباسي ج ١ ص ٣٢ - ٥٥ طبع قم سنة ١٣٧٢ هـ .

(٣٠) - مير العلم في النجف . للسيد محمد حسن آل الطالقاني مخطوط عقد فيه فصلاً لترجمة الطائفة وولده الشيخ أبي علي الحسن ، وحفيده الشيخ أبي نصر محمد بن الحسن بن محمد واستقصى تلامذتهم وبعض أحوالهم ص ١ - ١٤ .
(٣١) - شعب المقال في أحوال الرجال . للميرزا أبي القاسم الزاقي ص ٩٩ طبع يزد سنة ١٣٦٧ هـ .

(٣٢) - الشيعة وفنون الاسلام . للسيد حسن الصدر ص ٣٣ و ٥٧ طبع صيدا سنة ١٣٣١ هـ .

(٣٣) - طبقات الشافعية الكبرى . للسبكي ج ٣ ص ٥٩ طبع المطبعة الحسينية سنة ١٣٢٤ هـ . وقد اشتبّه هناك فمى شيخ الطائفة الى مذهب الشافعي وتبعه كذلك في (كشف الظنون) ج ١ ص ٣١١ ، وهذه كتبه الاستدلالية وآراؤه المستنبطة تدل على انه من أكبر مجتهدي المسامين فسكيف يظن انه مقاد .

(٣٤) - عنوان الشرف في وشي النجف . للشيخ محمد السماري ص ٨٨ طبع النجف سنة ١٣٦٠ هـ . وفيه تاريخ لوفاة الشيخ فأتنا ذكره في محله ونذكره هنا . وفيه فائدة وهي ان قبر ولده الشيخ أبي علي معه كما احتملناه قال :

كشيخنا الطوسي من أصااتا نعيه أرخه حي ماتا
مرقده بداره مع نجمله وداره معروفة كفضله

(٣٥) - عيون الرجال . للسيد حسن الصدر ، ص ٧٤ طبع لـكنهو سنة ١٣٣١ هـ .

(٣٦) - الفوائد الرجالية . للسيد مهدي بحر العلوم ، مخطوط في مكتبة حسينية التستريية في النجف ومكتبة السيد جعفر آل بحر العلوم وغيرها . ولا تتخطر صفحة الترجمة .

(٣٧) - الفوائد الرضوية في أحوال علماء المذاهب الجعفرية . للشيخ عباس القمي ج ٢ ص ٤٧٠ - ٤٧٣ طبع طهران سنة ١٣٦٧ هـ .

(٣٨) - الزهرست . لشيخ الطائفة نفسه ترجم لنفسه في حرف الميم ص ١٥٩ - ١٦١ طبع النجف سنة ١٣٥٦ هـ .

(٣٩) - فهرست كتابخانه آستان قدس رضوي . في مواضع كثيرة عند ذكر أكثر تصانيفه منها : ج ٤ ص ١٩ و ٥٥ و ٢٤٣ ولولا ضعف الحال لاستقصيناها طبع خراسان سنة ١٣٦٩ هـ .

(٤٠) - فهرست كتابخانه عالي مدرسة سپهسالار . لابن يوسف الشيرازي ص ٦٦ - ٦٨ طبع طهران سنة ١٣٦٥ هـ .

(٤١) - فهرست كتابخانه مجلس لابن يوسف الشيرازي أيضاً ج ٣ ص ٦٩ طبع طهران سنة ١٣٠٨ هـ .

(٤٢) - فهرست كتابخانه اهدائي آقاي سيد محمد مشكاة . لنجلنا الأكبر الميرزا علي نقی المازني ج ١ ص ٢٠١ - ٢٠٤ وج ٢ ص ٦٣٧ - ٦٤٠ طبع طهران سنة ١٣٧١ هـ .

(٤٣) - قصص العلماء . للميرزا محمد التنكابني ص ٣١٢ طبع طهران سنة ١٣٠٤ هـ .

(٤٤) - السكامل في التأريخ . لابن الأثير ج ١٠ ص ٢٤ طبع مصر سنة ١٣٠١ هـ .

(٤٥) - كشف الحجب والاستار عن أسماء الكتب والأسفار . للسيد اعجاز حسين السكتوري طبع بملكسته سنة ١٣٢٠ هـ . وقد ذكر فيه مؤلفات شيخه الطائفة كلاً في محله ؛ ولا تحضرنا النسخة لتعيين الصفحات .

— أ ب س —

(٤٦) - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون . لكاتب جلبي ج ١
ص ٣١١ - ٣١٢ طبع اسلامبول سنة ١٣١٠ هـ . وقد خلط في حديثه بين الشيخ
الطوسي والشيخ الطبرسي كما أشرنا اليه في ص ق من هذه المقدمة .
(٤٧) - الكنى والألقاب . للشيخ عباس القمي ج ٢ ص ٣٥٧ طبع صيدا
سنة ١٣٥٨ هـ .

(٤٨) - لسان الميزان . لابن حجر العسقلاني ج ٥ ص ١٣٥ . طبع حيدرآباد
الدين سنة ١٣٣١ هـ .

(٤٩) - لؤلؤة البحرين في الاجازة لقرني العين . للشيخ يوسف الدرازي
البحراني ، ص ٢٤٥ - ٢٥٢ طبع بمبي . بدون تأريخ .
(٥٠) - مجالس المؤمنين . للقاضي الشهيد نور الله المرعشي ص ٢٠٠ -
٢٠١ طبع تبريز .

(٥١) - مجمع الرجال . للمولى عناية الله الفهائي مخطوط الورقة ٢٣٠ أ نسخة
الأصل بخط المؤلف سنة ١٠١٦ هـ . في مكتبتنا .

(٥٢) - مختلف الرجال . للسيد حسن الصدر مخطوط في مكتبته في الكاظمية
ترجم للشيخ الطوسي في التنبيه العاشر من المقدمة .

(٥٣) - مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل . للشيخ الميرزا حسين النوري ،
ج ٣ ص ٥٠٥ - ٥٠٩ طبع طهران سنة ١٣٢١ هـ .

(٥٤) - المستطرفات في الألقاب والكنى والنسب . للسيد حسين البروجردي
ص ٢٠٤ و ٢١٠ طبع طهران سنة ١٣١٣ هـ .

(٥٥) - المشيخة أو الاسناد المصنف الى آل بيت المصطفى . تأليف الفاني
أغا بزرك الطهراني ص ٧١ - ٧٣ طبع النجف سنة ١٣٥٦ هـ .

(٥٦) - مصادر الدراسة الأدبية . ليوسف أسعد داغر ج ١ ص ١٢ طبع
صيدا سنة ١٩٥٠ م .

— أ ب —

(٥٧) - مصنف المقال في مصنف علم الرجال . للفاني أغا زرك الطهراني غفر له ولا بويه مخطوط الورقة ٦٥ ب .

(٥٨) - معالم العلماء لابن شهر آشوب ص ١٠٢ - ١٠٣ طبع طهران سنة ١٣٥٣ هـ .

(٥٩) - معجم المطبوعات العربية والمعرية . ليوسف اليان سر كيس عمود ١٢٤٨ طبع مصر سنة ١٣٤٦ هـ ١٩٢٨ م .

(٦٠) - مقابس الأنوار ونقايس الأسرار في أحكام النبي المختار وآله الأطهار . للشيخ أسد الله الذرفولي . ص ٤ - ٦ طبع طهران سنة ١٣٢٢ هـ .

(٦١) - مقدمة الاستبصار . بقلم الشيخ محمد علي الأوردبادي طبع النجف سنة ١٣٧٥ هـ .

(٦٢) - مقدمة التبيان . بقلم بعض الفضلاء ، طبع سنة ١٣٦٠ هـ .

(٦٣) - مقدمة الخلاف . بقلم السيد أغا حسين البروجردي ، والشيخ ربحان الله النخعي الكلبايكاني ، والشيخ عبد الحسين الفقيهي ، والشيخ مهدي التبريزي طبع طهران سنة ١٣٧٠ هـ .

(٦٤) - مقدمة الفهرست . بقلم السيد محمد صادق آل بحر العلوم طبع النجف سنة ١٣٥٦ هـ .

(٦٥) - مقدمة ترجمة النهاية . بقلم السيد محمد باقر السبزواري طبع طهران سنة ١٣٧٣ هـ .

ذكرنا في (الذريعة) ج ٤ ص ١٤٣ - ١٤٤ أننا وقفنا على ترجمة فارسية لنهاية في مكتبة السيد نصر الله الأخوي، وقلنا : أنها نسخة عتيقة لبعض الأصحاب المقاربين لعصر الشيخ وأشرنا الى ذلك أيضاً في ص ٣٥ من هذه المقدمة عند ذكر النهاية وقد طبعت هذه الترجمة منذ ثلاث سنوات ، وأهدت اليها جامعة طهران نسخة منها لكن غفلنا عن ذكرها في محلها ، وقد نشرت عن غير نسخة التقوي بل عن نسخة (مكتبة

— أ ب —

- الحاج حسين ملك التجار) وقدم لها في ترجمة حياة الشيخ مقدمة ضافية .
(٦٦) - المنتظم في تأريخ الملوك والأئمة . لابن الجوزي ج ٨ ص ١٧٣
و ١٧٩ طبع حيدر آباد ١٣٥٧ هـ .
(٦٧) - منتهى المقال في أحوال الرجال . للشيخ أبي علي الحائري ص ٢٧٠
طبع طهران سنة ١٣٠٢ هـ .
(٦٨) - منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال . للسيد الميرزا محمد
الاسترابادي ص ٢٩٢ - ٢٩٣ طبع طهران سنة ١٣٠٤ هـ .
(٦٩) - موجز المقال في مقاصد علم الدراية والرجال . للشيخ عبد الرحيم
الاصغفائي حفيد صاحب (الفصول) ص ٢ طبع طهران سنة ١٣١٣ هـ .
(٧٠) - نخبة المعال في علم الرجال للسيد حسين البروجردي ص ٨٨ طبع
طهران سنة ١٣١٣ هـ .
(٧١) نقد الرجال للسيد مصطفى التفرشي لا تحفرنا نسخته لعين
الصفحة منه ، وقد طبع في طهران عام ١٣١٨ هـ .
(٧٢) نقض الفتناء . للشيخ عبد الجليل الغزوني الرازي ص ١٨٠ طبع
طهران سنة ١٣٧١ هـ .
(٧٣) - نهاية الدراية . للسيد حسن الصدر ص ٢٣٨ - ٢٤٩ طبع لکنهو
سنة ١٣٢٣ هـ .
(٧٤) هدية الأحاب في ذكر المروفين بالسكنى والألقاب . ص ١٦٨ طبع
النجف ١٣٤٩ هـ .
(٧٥) - الوجيزة للشيخ محمد باقر المجلسي صاحب البحار) ص ١٦٣ طبع
طهران سنة ١٣١٢ هـ .
(٧٦) - الوجيزة . للشيخ بهاء الدين محمد العاملي ص ١٨٤ طبع طهران سنة ١٣١١ هـ .
(٧٧) - وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشريعة . للشيخ محمد الحر
العاملي ج ٣

(٧٨) وصول الاختيار الى أصول الأخبار . للشيخ حسين العاملي والد الشيخ البهائي ص ٧١ طبع طهران سنة ١٣٠٦ هـ .

هذا ما أمكننا القيام به خدمة لشيخ الطائفة أجزل الله أجره ، وكان ذلك من أحلى أمانينا وأعذبها حيث كنا نفكر في ذلك منذ زمن بعيد فقد كنا عقدنا النية على اصدار كتابين ندرس في الأول حياة كل من المحدثين الثلاثة المتقدمة (١) محمد ابن يعقوب الكليني صاحب (الكافي) (٢) الشيخ الصدوق محمد بن علي القمي صاحب (من لا يحضره الفقيه) (٣) شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله . وفي الثاني المحدثين الثلاثة المتأخرين (١) محمد بن مرتضى الشهر بالفيض صاحب (الوافي) (٢) محمد بن الحسن الحر العاملي صاحب (الوسائل) (٣) محمد باقر بن محمد تقي المجلسي صاحب (البحار) (*) . أداء لحقهم واعترافاً بفضلهم ، غير أن تراكم الأشغال وكثرة العوارض حالاً بيننا وبين هذه الأمانة .

على أننا كتبنا في أواخر ذي القعدة سنة ١٣٧٤ هـ رسالة صغيرة قوامها إحدى عشرة صفحة في حال كتاب (الكافي) وهل يوجد فيه خبر ضعيف أولاً؟ ولم لم يعرضه على السفراء الأربعة ؟ الى غير ذلك ، وكان تأليفها جواباً عن سؤال وجهه لنا الخطيب الشهر الشيخ عباس قلي التبريزي المعروف بالواعظ الجرندي ، الا أنها كانت خاصة بالكتاب لا بحياة مؤلفه ، ولذلك بقينا بصدد انتهاز الفرصة للعودة الى ذلك وغيره مما ذكرناه لولا أن خاب رجاؤنا بعد النازلة التي حلت بنا في المحرم هذه السنة ، فقد حطمت الآمال ، وأوهنت العزائم ، وأماتت الهمم ، وذهبت ببقايا القوى ، ولم نزل رغم التحسن الظاهري في حالة لاتدع راحة ولا تعرف الاستقامة وقد عاقتنا عن كثير من الأعمال ، وأخرتنا عن مهام الأشغال العلمية وغيرها .

(*) هؤلاء الستة من أقطاب هذه الطائفة وعمدها وأركانها وحفظة آثارها ومآثرها ، ولهم على الشيعة الامامية فضل لا ينكر ومنه عظمة ، وعلى كتبهم حتى يوم الناس هذا مدار العمل ، وتسمى مؤلفات المتقدمين بالكتب الأربعة ، ومؤلفات المتأخرين ، بالجوامع المتأخرة .

— أبق —

فمن ذلك عدم حضور المؤتمر الذي عقد في هذه الأيام في كراتشي للاحتفال بمرور أربعة عشر قرناً على ميلاد سيد الكونين وبطل الاسلام الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام ، فقد زارنا رئيس المؤتمر صديقنا القديم المهراج محمد أمير أحمد المحمدي فدعانا للحضور هناك فاعتذرنا للضعف الشديد المستولي علينا فسجل الرئيس عذرنا وحمله الى الباكستان لاداعته بين الأعضاء ، وطلب منا كلمة حول المؤتمر فكتبنا ما وسعه الوقت وساعدت عليه الحال ، وحمل الكلمة الى هناك أيضاً .

وهكذا قعد بنا المرض وعاقنا عن الكتابة وغيرها ، ولذا فأنا أرى الفضل كل الفضل لناشر التبيان الذي صار سبباً لكتابة هذه الترجمة ، ولولا طلبه لما خطر ذلك بالبال في هذه الحال ، فالحمد لله على اختياره ونسأله العبر على بلائه ونصلي على محمد وآله الطاهرين .

وكتبه بأنامله المرتعشة في داره في النجف الأشرف ليلة الجمعة الحادي والعشرين من رجب سنة ست وسبعين وثلاثمائة وألف .

الفاني

أغا بزرگ الطهراني

عفا الله عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقّتي

الحمد لله اعترافاً بتوحيده ، وإخلاصاً لرؤيته ، وإقراراً بجزيل نعمته ، وإذعاناً لعظيم منته ، وشكراً على جميع مواهبه ، وكريم فواضله ، وصلى الله على خيرته من خلفه محمد (ص) ، والظاهرين من عترته ، والطيبين من أرومته ، وسلم تسليماً .

أما بعد ، فإن الذي حملني على الشروع في عمل هذا الكتاب أني لم أجد أحداً من أصحابنا - قديماً وحديثاً - من عمل كتاباً يحتوي على تفسير جميع القرآن ، ويشتمل على فنون معانيه . وإنما سلك جماعة منهم في جميع ما رواه ونقله وانتهى إليه في الكتب المروية في الحديث ، ولم يتعرض أحد منهم لاستيفاء ذلك ، وتفسير ما يحتاج إليه . فوجدت من شرع في تفسير القرآن من علماء الأمة ، بين مطيل في جميع معانيه ، واستيعاب ما قيل فيه من فنونه - كالطبري وغيره - وبين مقصر اقتصر على ذكر غريبه ، ومعاني ألفاظه . وسلك الباقيون المتوسطون في ذلك مسلك ما قويت فيه منتهم (١) وتركوا مالا معرفة لهم به فإن الزّجاج والفرّاء ومن أشبهها من النحويين ، أفرغوا وسعهم فيما يتعلق بالأعراب والتصريف . ومفضل بن سامّة وغيره استكثروا من علم اللغة ، واشتغوا بالألفاظ . والمتكلمين - كأبي علي الجبّائي وغيره - صرفوا همّهم إلى ما يتعلق بالمعاني الكلامية . ومنهم من أضاف إلى ذلك ، الكلام في فنون عامه ، فأدخل فيه ما لا يليق به ، من بسط فروع الفقه ، واختلاف الفقهاء - كالبلخي وغيره - وأصلح من سلك في ذلك مسلكاً جميلاً مقتصداً ، محمد ابن بحر ، أبو مسلم الاصفهاني ، وعلي بن عيسى الرّماني ، فإن كتابيها أصلح

ماصنف في هذا المعنى ، غير أنها أطلاا الخطب فيه ، وأورها فيه كثيراً مما لا يحتاج
وسمعت جماعة من اصحابنا قديماً وحديثاً ، يرغبون في كتاب مقتصد يجتمع على
جميع فنون علم القرآن ، من القراءة ، والمعاني والاعراب ، والكلام على التشابه ،
والجواب عن مطاعن الملحدين فيه ، وأنواع المبطلين ، كالجبرة ، والمشيبهة والمجسمة
وغيرهم ، وذكر ما يختص اصحابنا به من الاستدلال بمواضع كثيرة منه على صحة
مذاهبهم في اصول الديانات وفروعها .

وأنا ان شاء الله تعالى ، أشرع في ذلك على وجه الإيجاز والاختصار لكل فن
من فنونه ، ولا أطيل فيعله الناظر فيه ، ولا اختصر اختصاراً يقصر فهمه عن معانيه
وأقدم امام ذلك ، فصلاً يشتمل على ذكر جل لا بد من معرفتها دون استيفائها ،
فان لاستيفاء الكلام فيها مواضع هي أليق به . ومن الله استمد المعونة ، وأشهد به
الى طريق الرشاد ، بحمته وقدرته ان شاء الله تعالى .

فصل

في ذكر جمل لابد من معرفتها قبل الشروع في تفسير القرآن

إعلم ان القرآن معجزة عظيمة على صدق النبي عليه السلام ، بل هو من أكبر المعجزات وأشهرها . غير أن الكلام في إعجازه ، وجهة إعجازه ، واختلاف الناس فيه ، لا يليق بهذا الكتاب ، لأنه يتعلق بالكلام في الأصول . وقد ذكره علماء أهل التوحيد ، وأطنبوا فيه ، واستوفوه غاية الاستيفاء . وقد ذكرنا منه طرفاً صالحاً في شرح الجمل ، لا يليق بهذا الموضع ، لأن استيفاءه يخرج به عن الغرض واختصاره لا يأتي على المطلوب ، فالأحالة عليه أولى .

والمقصود من هذا الكتاب علم معانيه ، وفنون أغراضه . وأما الكلام في زيادته ونقصانه فما لا يليق به أيضاً ، لأن الزيادة فيه يجمع على بطلانها . والنقصان منه . فالظاهر أيضاً من مذهب المسلمين خلافه ، وهو الاليق بالصحيح من مذهبنا وهو الذي نصره المرتضى (ره) ، وهو الظاهر في الروايات غير أنه رويت روايات كثيرة ، من جهة الخاصة والعامة ، بنقصان كثير من آي القرآن ، ونقل شيء منه من موضع الى موضع ، طريقها الآحاد التي لا توجب علماً ولا عملاً ، والأولى الاعراض عنها ، وترك التشاغل بها ، لأنه يمكن تأويلها . ولو صحت لما كان ذلك طعناً على ما هو موجود بين الدفتين ، فإن ذلك معلوم صحته ، لا يعترضه احد من الأمة ولا يدفعه .

ورواياتنا متناصرة بالحث على قراءته والتمسك بما فيه ، ورد ما يرد من اختلاف الأخبار في الفروع اليه . وقد روي عن النبي (ص) رواية لا يدفعها احد ، انه قال : (اني مخلف فيكم الثقلين ، ما ان تمسكتم بها لن تضلوا : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي ، وانها ان يهترقا حتى يردا علي الحوض) . وهذا يدل على

انه موجود في كل عصر ، لأنه لا يجوز ان يأمر بالتمسك بما لا تقدر على التمسك به . كما أن اهل البيت ، ومن يجب اتباع قوله حاصل في كل وقت . واذا كان الموجود ينناجماً على صحته ، فينبغي ان نتشاغل بتفسيره ، وبيان معانيه وترك ما سواه .

واعلم ان الرواية ظاهرة في اخبار اصحابنا بأن تفسير القرآن لا يجوز إلا بالاثار الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله ، وعن الائمة عليهم السلام ، الذين قولهم حجة كقول النبي (ص) ، وان القول فيه بالرأي لا يجوز . وروى العامة ذلك عن النبي (ص) انه قال : (من فسر القرآن برأيه وأصاب الحق ، فقد اخطأ) وكره جماعة من التابعين وفقهاء المدينة القول في القرآن بالرأي : كعميد بن المسيب وعبيدة السلماني ، ونافع ، ومحمد بن القاسم ، وسالم بن عبد الله ، وغيرهم . وروى عن عائشة أنها قالت : لم يكن النبي « ص » يفسر القرآن إلا بعد أن يأتي به جبرائيل (ع) .

والذي نقول في ذلك : إنه لا يجوز ان يكون في كلام الله تعالى وكلام نبيه تناقض وتضاد . وقد قال الله تعالى : « انا جعلناه قرآناً عربياً » « ١ » وقال : « بلسان عربي مبين » « ٢ » وقال : « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه » « ٣ » وقال : « فيه تبيان كل شيء » وقال : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » « ٤ » فكيف يجوز ان يصفه بأنه عربي مبين ، وأنه بلسان قومه ، وأنه بيان للناس ولا يفهم بظاهره شيء ؟ وهل ذلك إلا وصف له بالغز والمعنى الذي لا يفهم المراد به إلا بعد تفسيره وبيانه ؟ وذلك منزّه عن القرآن . وقد مدح الله أقواماً على استخراج معاني القرآن فقال : « لعامة الذين يستنبطونه منهم » « ٥ » ، وقال في قوم

« ١ » سورة الزخرف : آية ٤٣ .

« ٢ » سورة الشعراء : آية ١٩٥ .

« ٣ » سورة ابراهيم : آية ٤ .

« ٤ » سورة الانعام : آية ٣٨ .

« ٥ » سورة النساء : آية ٨٢ .

يذهبهم حيث لم يتدبروا القرآن ، ولم يتفكروا في معانيه : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها » (١) وقال النبي (ص) . (اني مخلف فيكم الثقلين : كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي) فبين ان الكتاب حجة ، كما أن العترة حجة . وكيف يكون حجة ما لا يفهم به شيء ؟ وروى عنه عليه السلام انه قال : (اذا جاءك عني حديث ، فأعرضوه على كتاب الله ، فما وافق كتاب الله فاقبلوه ، وما خالفه فاضربوا به عرض الحائط) . وروى مثل ذلك عن أئمتنا عليهم السلام ، وكيف يمكن العرض على كتاب الله ، وهو لا يفهم به شيء ؟ وكل ذلك يدل على ان ظاهر هذه الاخبار متروك والذي نقول به : إن معاني القرآن على أربعة أقسام : احدها — ما اختص الله تعالى بالعلم به ، فلا يجوز لأحد تكلف القول فيه ، ولا تعاطي معرفته ، وذلك مثل قوله تعالى : « يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل : إنما علمها عند ربي لا يحليها لوقتها إلا هو » (٢) ومثل قوله تعالى : « ان الله عنده علم الساعة . . » (٣) الى آخرها . فتعاطي معرفة ما اختص الله تعالى به خطأ .

وثانيها — ما كان ظاهره مطابقاً لمعناه ، فكل من عرف اللغة التي خوطب بها ، عرف معناها ، مثل قوله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق » (٤) ومثل قوله تعالى : (قل هو الله أحد) (٥) وغير ذلك .

وثالثها — ما هو بجملي لا ينبيء ظاهره عن المراد به مفصلاً . مثل قوله تعالى : (أقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة) (٦) ومثل قوله : (والله على الناس حج البيت

« ١ » سورة محمد : آية ٢٤ .

« ٢ » سورة الاعراف : آية ١٨٦ .

« ٣ » سورة لقمان : آية ٣٤ .

« ٤ » سورة الانعام : آية ١٥١ .

« ٥ » سورة التوحيد : آية ١ .

« ٦ » سورة البقرة : آية ٤٣ و ٨٣ و ١١٠ النساء آية ٧٦ . الحج آية ٧٨ . النور آية

٥٦ . المجادلة آية ١٣ . المزمل آية ٢ .

من استطاع اليه سبيلاً (١) وقوله : (وآتوا حقه يوم حصاده) (٢) وقوله :
(وفي أموالهم حق معلوم) (٣) وما أشبه ذلك . فإن تفصيل اعداد الصلاة
وعدد ركعاتها ، وتفصيل مناسك الحج وشروطه ، ومقادير النصاب في الزكاة لا
يمكن استخراجه إلا ببيان النبي (ص) ووحى من جهة الله تعالى . فتكلف القول
في ذلك خطأ ممنوع منه ، يمكن ان تكون الاخبار متناولة له .

ورابعها — ما كان اللفظ مشتركاً بين معنيين فما زاد عنها ، ويمكن ان يكون
كل واحد منها مراداً . فانه لا ينبغي أن يقدم احد به فيقول : ان مراد الله
فيه بعض ما يحتل — إلا بقول نبي او امام مضموم — بل ينبغي ان يقول : ان
الظاهر يحتمل لأمور ، وكل واحد يجوز أن يكون مراداً على التفصيل . والله
أعلم بما أراد .

ومتى كان اللفظ مشتركاً بين شيئين ، أو ما زاد عليها ، ودل الدليل على انه
لا يجوز ان يريد إلا وجهاً واحداً ، جاز ان يقال : إنه هو المراد .

ومتى قسمنا هذه الاقسام ، نكون قد قبلنا هذه الاخبار ولم نردها على وجه
يوحش نقلتها والمتمسكين بها ، ولا منعنا بذلك من الكلام في تأويل الآي جملة .

ولا ينبغي لأحد ان ينظر في تفسير آية لا ينبيء ظاهرها عن المراد تفصيلاً ،
أو يقلد أحداً من المفسرين ، إلا ان يكون التأويل مجمعاً عليه ، فيجب اتباعه لمكان
الاجماع ؛ لأن من المفسرين من حدد طرائقه ، ومدحت مذاهبه ، كابن عباس ،
والحسن ، وقتادة ، ومجاهد وغيرهم . ومنهم من ذمت مذاهبه ، كأبي صالح ، والسدي
والكلبي وغيرهم . هذا في الطبقة الاولى . وأما المتأخرون فكل واحد منهم نصر
مذهبه ، وتأول على ما يوافق اصله ، ولا يجوز لأحد أن يقلد أحداً منهم ، بل
ينبغي ان يرجع الى الادلة الصحيحة : إما العقلية ، أو الشرعية ، من اجماع عليه ،
أو نقل متواتر به ، عن يجب اتباع قوله ، ولا يقبل في ذلك خبر واحد ، خاصة

«١» سورة آل عمران : آية ٩١ .

«٢» سورة الانعام : آية ١٤١ .

«٣» سورة المارج : آية ١٣ .

إذا كان مما طريقته العلم ، ومتى كان التأويل يحتاج الى شاهد من اللغة ، فلا يقبل من الشاهد إلا ما كان معلوماً بين اهل اللغة ، شائماً بينهم . وأما طريقة الآحاد من الروايات الشاردة ، والالفاظ النادرة ، فانه لا يقطع بذلك ، ولا يجعل شاهداً على كتاب الله ويذبحي أن يتوقف فيه ويذكر ما يحتمله ، ولا يقطع على المراد منه بعينه ، فانه متى قطع بالمراد كان مخطئاً ، وان أصاب الحق ، كما روي عن النبي (ص) لأنه قال تخميناً وحسناً ولم يصدر ذلك عن حجة قاطعة . وذلك باطل بالاتفاق .

واعلموا ان العرف من مذهب اصحابنا والشائع من اخبارهم ورواياتهم ان القرآن نزل بحرف واحد ، على نبي واحد ، غير انهم اجمعوا على جواز القراءة بما يتداوله القراء وأن الانسان مخير باي قراءة شاء قرأ ، وكرهوا تجويد قراءة بعينها بل اجازوا القراءة بالحجاز الذي يجوز بين القراء ولم يبلغوا بذلك حد التحريم والحظر . وروى المخالفون لنا عن النبي (ص) انه قال : (نزل القرآن على سبعة احرف كلها شاف كاف) وفي بعضها : (على سبعة ابواب) وكثرت في ذلك رواياتهم . ولا معنى للتشاغل بايرادها . واختلفوا في تأويل الخبر ، فاختلفوا في ان معناه على سبعة معان : أمر ، ونهي ، ووعيد ، وجدل ، وقصص ، وأمثال وروى ابن مسعود عن النبي « ص » انه قال : « نزل القرآن على سبعة أحرف : زجر ، وأمر ، وحلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال . »

وروى ابو قلامه عن النبي « ص » انه قال : [نزل القرآن على سبعة أحرف : أمر ، وزجر ، وترغيب ، وترهيب ، وجدل ، وقصص ، وأمثال .] وقال آخرون : [نزل القرآن على سبعة أحرف .] أي سبع لغات مختلفة ، مما لا يغير حكماً في تحليل وتجريم ، مثل . هلم . ويقال من لغات مختلفة ، ومما فيها مؤتلفة . وكانوا مخيرين في أول الاسلام في أن يقرأوا بما شاءوا منها . ثم اجمعوا على حدها ، فصار ما اجمعوا عليه مانعاً مما اعرضوا عنه . وقال آخرون : [نزل على سبع لغات من اللغات الفصيحة ، لأن القبائل بعضها افسح من بعض] وهو الذي اختاره الطبري . وقال بعضهم : هي على سبعة اوجه من اللغات ، متفرقة في القرآن ، لانه

لا يوجد حرف قرء، على سبعة اوجه . [وقال بعضهم :] وجه الاختلاف في القراءات سبعة :

أولها - اختلاف اعراب الكلمة او حركة بنائها فلا يزيلها عن صورتها في الكتاب ولا يغير معناها نحو قوله : هؤلاء بناتي هن اظهر لكم (١) بالرفع والنصب وهل نجازي إلا الكفور ؟ (٢) بالنصب والنون وهل يجازي إلا الكفور ؟ بالياء والرفع . وبالبخل [٣] والبخل والبخل برفع الباء ونصبها . وميسرة [٤] وميسرة بنصب السين ورفعها .

والثاني - الاختلاف في اعراب الكلمة وحركات بنائها مما يغير معناها ولا يزيلها عن صورتها في الكتابة مثل قوله : ربنا باعد بين اسفارنا (٥) على الخبر . ربنا باعد على الدعاء . واذ تلقونه بالسنتكم (٦) بالتشديد وتلقونه بكسر اللام والتخفيف والوجه الثالث - الاختلاف في حروف الكلمة دون اعرابها ، مما يغير معناها ولا يزيل صورتها نحو قوله تعالى : كيف ننشزها (٧) بالراء المعجمة وبالراء الغير معجمة والرابع - الاختلاف في الكلمة مما يغير صورتها ولا يغير معناها نحو قوله : ان كانت إلا صيحة واحدة (٨) والازقية . وكالصوف المنفوش وكالهن المنفوش (٩) والخامس - الاختلاف في الكلمة مما يزيل صورتها ومعناها نحو : وطلع منضود (١٠) وطلع .

السادس - الاختلاف بالتقديم والتأخير نحو قوله : وجاءت سكرة الموت

- (١) سورة هود آية ٧٨
 (٢) سورة سبأ آية ١٧
 (٣) سورة النساء آية ٣٦ الحديد آية ٢٤ والبخل بالرفع مصدر بخل والبخل بالفتح مصدر بخل
 (٤) سورة البقرة . آية ٢٨
 (٥) سورة سبأ آية ١٩
 (٦) سورة الزور آية ١٥
 (٧) سورة البقرة آية ٢٥٩
 (٨) سورة يس آية ٢٩ - ٤٩ - ٥٣ سورة ص آية ١٥
 (٩) سورة القارعة . آية ٥ .
 (١٠) سورة ق آية ١٩

بالحق (١) وجاءت سكرة الحق بالموت .

السابع - الاختلاف بالزيادة والنقصان نحو قوله : وما عملت ايديهم وما عملته (٢) باسقاط الهاء واثباتها . ونحو قوله : فان الله هو الغني الحميد وان الله الغني الحميد . في سورة الحديد (٣) .

وهذا الخبر عندنا وان كان خبراً واحداً لا يجب العمل به فالوجه الآخر أصلح الوجوه على ما روي عنهم عليه السلام من جواز القراءة بما اختلف القراء فيه . واما القول الأول فهو على ما تضمنته لأن تأويل القرآن لا يخرج عن احد الاقسام السبعة : إما أمر . او نهي . او وعد . او وعيد . او خبر . او قصص . او مثل . وهو الذي ذكره اصحابنا في اقسام تفسير القرآن .

فاما ما روي عن النبي (ص) انه قال : [ما نزل من القرآن من آية إلا ولها ظهر وبطن .] وقد رواه ايضاً اصحابنا عن الائمة عليهم السلام فانه يحتمل ذلك وجوها :

احدها - ما روي في أخبارنا عن الصادقين عليها السلام . وحكي ذلك عن ابي عبيدة أن المراد بذلك القصص باخبار هلاك الاولين وباطنها عظة للآخرين والثاني - ما حكي عن ابن مسعود انه قال : [ما من آية إلا وقد عمل بها قوم ولها قوم يعملون بها .]

والثالث - معناها أن ظاهرها لفظها وباطنها تأويلها ذكره الطبري واختاره البلخي والرابع - ما قاله الحسن البصري : [انك اذا فتشت عن باطنها وقست على ظاهرها وقفت على معناها] وجميع اقسام القرآن لا يخلو من ستة : محكم . ومتشابه . وناسخ . ومنسوخ . وخاص . وعام .

فالمحكم ما انبأ لفظه عن معناه من غير اعتبار امر ينضم اليه سواء كان اللفظ لغوياً او عرفياً . ولا يحتاج الى ضروب من التأويل . وذلك نحو قوله : [لا يكلف

«١» - سورة يس آية ٣٥

«٢» - سورة الواقعة آية ٢٥

«٣» - آية ٢٤

الله نقماً إلا وسعها [١] وقوله : [ولا تقتلوا النفس التي حرم الله] [٢] وقوله :
[قل هو الله أحد] [٣] وقوله : [لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد] [٤]
وقوله : [وما ربك بظلام للعبيد] [٥] وقوله : [ما خلقت الجن والانس إلا
ليعبدون] [٦] ونظائر ذلك .

والمتشابه ما كان المراد به لا يعرف بظاهره بل يحتاج الى دليل وذلك ما كان
محتملاً لامور كثيرة أو امرين ولا يجوز ان يكون الجميع مراداً فانه من باب
المتشابه . وانما سمي متشابها لاشتباه المراد منه بما ليس بمراد وذلك نحو قوله :
[يا حمرتا على ما فرطت في جنب الله] [٧] وقوله : [والسموات مطويات
بيمينه] [٨] وقوله : (تجري باعيننا) (٩) وقوله (يضل من يشاء) (١٠) وقوله :
(فاصمهم وأنمى أبصارهم وطبع على قلوبهم) (١١) ونظائر ذلك من الآي التي
المراد منها غير ظاهرها . فان قيل : هلا كان القرآن كله محكماً يستغنى بظاهره
عن تكلف ما يدل على المراد منه حتى دخل على كثير من المخالفين للحق شبهة فيه
وتمسكوا بظاهره على ما يعتقدونه من الباطل ؟ أفتقولون إن ذلك لم يكن مقدوراً
له تعالى ؟ فهذا هو القول بتمجيذه ! أو تقولون هو مقدور له ولم يفعل ذلك فلم لم
يفعله ؟ قيل الجواب على ذلك من وجهين : احدهما - ان خطاب الله تعالى - مع ما
فيه من الفوائد - المصلحة معتبرة في العاقل فلا يمتنع أن تكون المصلحة الدينية

« ١ » سورة البقرة آية ٢٨٦

« ٢ » سورة الانعام آية ١٥١

« ٣ » سورة التوحيد آية ١

« ٤ » سورة التوحيد آية ٣ و ٤

« ٥ » سورة حم السجدة آية ٤٦

« ٦ » سورة الذاريات آية ٥٦

« ٧ » سورة الزمر آية ٥٦

« ٨ » سورة الزمر آية - ٦٧

« ٩ » سورة القمر آية ١٤

« ١٠ » سورة الرعد آية ٢٩ . ابراهيم آية - ٤٠ . فاطر آية - ٨

« ١١ » سورة محمد . آية ٢٣

تعلقت بأن يستعمل الألفاظ المحتملة ويجعل الطريق الى معرفة المراد به ضرباً من الاستدلال ولهذا العلة أطال في موضع وأسهب واختصر في آخر وأوجز واقتصر وذكر قصة في موضع وأعادها في موضع آخر .

واختلفت أيضاً مقادير الفصاحة فيه وتفاضلت مواضع منه بعضه على بعض والجواب الثاني : ان الله تعالى انما خلق عباده تعريضاً لثوابه وكلفهم لينالوا اعلى المراتب واشرفها ولو كان القرآن كله محكماً لا يحتمل التأويل ولا يمكن فيه الاختلاف لسقطت المحنة وبطل التفاضل وتساوت النازل ولم تَبين منزله العلماء من غيرهم . وانزل الله القرآن بعضه متشابهاً ليعمل أهل العقل افكارهم ويتوصلوا بتكلف المشاق والنظر والاستدلال الى فهم المراد فيستحققوا به عظيم المنزلة وعالي الرتبة . فان قيل : كيف تقولون ، ان القرآن فيه محكم ومتشابه ، وقد وصفه الله تعالى بأنه اجمع محكم ؟ ووصفه في مواضع آخر بأنه متشابه وذكر في موضع آخر ان بعضه محكم ، وبعضه متشابه - كما زعمتم - وذلك نحو قوله : « الر . كتاب احكمت آياته » (١) وقال في موضع آخر : « الله نزل احسن الحديث كتاباً متشابهاً » (٢) وقال في موضع آخر : « وهو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب وأخر متشابهات » (٣) وهل هذا إلا ظاهر التناقض ؟ قلنا : لا تناقض في ذلك ، لأن وصفه بأنه محكم كله ، المراد به انه بحيث لا يتطرق عليه الفساد والتناقض والاختلاف والتباين والتعارض ، بل لا شيء منه إلا وهو في غاية الاحكام - إما بظاهره او بدليله ، على وجه لا مجال للطاعنين عليه . ووصفه بأنه متشابه أنه يشبه بعضه بعضاً في باب الاحكام الذي أشرنا اليه ، وأنه لا خلل فيه ولا تباين ولا تضاد ولا تناقض . ووصفه بان بعضه محكم ، وبعضه متشابه ما اشرنا اليه ، من ان بعضه ما يفهم المراد بظاهره فيسمى محكماً ومنه ما يشبه المراد منه بغيره وان كان على المراد والحق منه دليل فلا تناقض في ذلك بحال .

« ١ » سورة هود . آية ١

« ٢ » سورة الزمر . آية ٢٣

« ٣ » سورة آل عمران . آية ٧

واما الناسخ فهو كل دليل شرعي يدل على زوال مثل الحكم الثابت بالنص الأول في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً بالنص الاول مع تراخيه عنه . اعتبرنا دليل الشرع لأن دليل العقل اذا دل على زوال مثل الحكم الثابت بالنص الاول لا يسمى نسخاً . ألا ترى أن المكلف للعبادات ، اذا عجز اوزال عقله ، زالت عنه العبادة بحكم العقل ؛ ولا يسمى ذلك الدليل ناسخاً ؟ واعتبرنا زوال مثل الحكم ، ولم نعتبر الحكم نفسه لأنه لا يجوز أن يفسخ نفس ما أمر به ، لأن ذلك يؤدي الى البداء . وانما اعتبرنا أن يكون الحكم ثابتاً بنص شرعي ، لأن ما ثبت بالعقل اذا أزاله الشرع لا يسمى بأنه نسخ حكم العقل . ألا ترى أن الصلاة والطواف لولا الشرع لكان قبيحاً فعلة في العقل واذا اورد الشرع بها لا يقال نسخ حكم العقل ؟ واعتبرنا مع تراخيه عنه لأن ما يقترب به لا يسمى نسخاً وربما يكون تخصيصاً ان كان اللفظ عاماً او مقيداً ان كان اللفظ خاصاً . ألا ترى أنه لو قال : اقتلوا المشركين الا اليهود لم يكن قوله إلا اليهود نسخاً لقوله اقتلوا المشركين ؟ وكذا لو قال : فسيحوا في الارض اربعة اشهر فقيد بهذه الغاية لا يقال لما بعدها نسخ . وكذا لما قال في آية الزنا : فاجلدوا كل واحد منها مائة جلدة (١) لا يقال لما زاد عليه منسوخ لانه مقيد في اللفظ .

والنسخ يصح دخوله في الامر والنهي بلا خلاف . والخبر ان تناول ما يصح تغييره عن صفة جاز دخول النسخ فيه لأنه في معنى الأمر . ألا ترى أن قوله : (والله على الناس حج البيت) (٢) خبر ؟ وقوله : (والمطلقات يتربصن بانفسهن) (٣) أيضاً خبر ؟ وكذلك قوله : (ومن دخله كان آمناً) (٤) خبر ومع ذلك يصح دخول النسخ فيه فاما ما لا يصح تغييره عن صفة فلا يصح دخول النسخ فيه ، نحو الاخبار عن صفات الله تعالى ، وصفات الاجناس

(١) سورة النور . آية ٢

(٢) سورة آل عمران . آية ٩٧

(٣) سورة البقرة . آية ٢٢٨

(٤) سورة آل عمران . آية ٩٧

- لما يصح عايه التغيير ، لم يصح فيه النسخ حيث أن العبارة بالاخبار عنه بأنه قادر ، عالم ، سميع بصير ، لا يصح النسخ فيه ، لأنه يمتنع دخول النسخ في الاخبار - ان كان الخبر لا يصح تغييره في نفسه .

ولا يخلو النسخ في القرآن من أقسام ثلاثة : احدها - نسخ حكمه دون لفظه - كآية العدة في المتوفى عنها زوجها المتضمنة للسنة (١) فان الحكم منسوخ والتلاوة باقية . وكآية النجوى (٢) وآية وجوب ثبات الواحد للعشرة (٣) . فان الحكم مرتفع ، والتلاوة باقية . وهذا يبطل قول من منع جواز النسخ في القرآن لأن الموجود بخلافه .

والثاني - ما نسخ لفظه دون حكمه ، كآية الرجم فان وجوب الرجم على المحصنة لا خلاف فيه ، والآية التي كانت متضمنة له مذبذبة بلا خلاف ، وهي قوله : (والشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة ، فانها قضيا الشهوة جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم .)

الثالث - ما نسخ لفظه وحكمه ، وذلك نحو ما رواه المخالفون من عائشة : أنه كان فيما أنزل الله ان عشر رضعات محرمن ، ونسخ ذلك بخمس عشرة فنسخت التلاوة والحكم .

وأما الكلام في شرائط النسخ ، فما يصح منها وما لا يصح وما يصح أن ينسخ به القرآن ، وما لا يصح أن ينسخ به . وقد ذكرناه في كتاب العدة - في اصول الفقه - ولا يليق ذلك بهذا المكان .

وحكى البلخي في كتاب التفسير فقال : (قال قوم - ليسوا ممن يعتبرون ولكنهم من الأمة على حال - ان الأئمة المنصوص عليهم - بزعمهم - مفوض اليهم نسخ القرآن وتدييره ، وتجاوز بعضهم حتى خرج من الدين بقوله : ان النسخ قد

«١» سورة البقرة . آية ٢٤٠

«٢» سورة المجادلة . آية ١٢

«٣» سورة الانفال . آية ٦٥

يجوز على وجه البدء وهو أن يأمر الله عز وجل عندهم بالشيء ولا يبدوله . ثم يبدوله فيغيره ، ولا يريد في وقت أمره به أن يغيره هو ويبدله وينسخه ، لأنه عندهم لا يعلم الشيء حتى يكون ؛ إلا ما يقدره فيعامه علم تقدير ، وتعجروا فزعموا ان ما نزل بالمدينة ناسخ لما نزل بمكة)

وأظن انه عنى بهذا اصحابنا الإمامية ، لأنه ليس في الأمة من يقول بالنص على الأئمة عليهم السلام سواهم . فان كان عنانهم لجميع ما حكاه عنهم باطل وكذب عليهم ، لأنهم لا يجيزون النسخ على أحد من الأئمة (ع) ولا احد منهم يقول بحدوث العلم . وإنما يحكى عن بعض من تقدم من شيوخ المعتزلة - كالنظام والجاحظ وغيرها - وذلك باطل . وكذلك لا يقولون : ان التأخر ينسخ المتقدم إلا بالشرط الذي يقوله جميع من اجاز النسخ ، وهو ان يكون بينها تضاد وتناف لا يمكن الجمع بينهما ، واما على خلاف ذلك فلا يقوله محصل منهم .

والوجه في تكرير القصة بعد القصة في القرآن ، أن رسول الله (ص) كان يبعث الى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة فلم تكن الأنباء والقصص مكررة ، لوقعت قصة موسى الى قوم وقصة عيسى الى قوم ، وقصة نوح الى قوم آخرين ، فاراد الله بلطفه ورحمته أن يشهر هذه القصص في أطراف الأرض ويلقيها في كل سمع ، ويثبتها في كل قلب ، ويزيد الحاضرين في الافهام

وتكرار الكلام من جنس واحد ، وبعضه يجري على بعض ، كتكراره في : قل ياايها الكافرون ، وسورة المرسلات ، والرحمن فالوجه فيه ، ان القرآن نزل بلسان القوم ، ومذهبهم في التكرار - ارادة للتوكيد وزيادة في الافهام - معروف كما ان من مذهبهم الايجاز والاختصار ارادة للتخفيف . وذلك أن اقتنان المتكلم والخطيب في الفنون ، وخروجه من شيء الى شيء ، أحسن من اقتصاره من المقام على فن واحد . وقد يقول القائل : والله لأفعله ثم والله لأفعله ، اذا أراد التوكيد كما يقول : افعله بحذف اللام اذا أراد الايجاز . قال الله تعالى : « كلا سوف تعلمون

ثم كلا سوف تعلمون « (١) وقال : « فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً » (٢)
وقال الله تعالى : « اولى لك فأولى . ثم اولى لك فأولى » (٣) وقال : « ما أدراك ما
يوم الدين ، ثم ما أدراك ما يوم الدين » (٤) كل هذا يراد به التوكيد . وقد
يقول القائل لغيره : اعجل اعجل وللرامي ارم ارم قال الشاعر :

كم نعمة كانت لكم كم كم وكم

وقال آخر :

هلا سألت جموع كنت دة يوم ولوا اين ايننا

وقال عوف بن الخزرج :

وكادت فزارة تصلى بنا فاولى فزار فاولى فزار

فاما تكرار معنى واحد بلفظين مختلفين ، كقوله : « الرحمن الرحيم »
وقوله : « يسمع سرهم ونجواهم » والنجوى هو السر ، فالوجه فيه ما ذكرنا من
ان عادة القوم ، تكرير المعنى بلفظين مختلفين ، اتساعاً في اللغة ، كقول الشاعر .
كذباً ومينا . وهما بمعنى واحد وقول الآخر :

لمياء في شفيتها حوة لمس وفي اللثات وفي أنيابها شنب

واللمى : سواد في الشفتين . والحوة . واللمس كلاهما سواد في الشفتين وكرر
لاختلاف اللفظ . والشنب : تحرز في الانياب كالمنشار ، وهو نعت لها . ورحمن
ورحيم ، سببين القول فيها فيما بعد . وقوله : « وغشاها ما غشى » (٥) وقوله :
« ففشيهم من اليم ما غشيهم » (٦) وقوله : « ولا طائر يطير بجناحيه » (٧) على

« ١ » - سورة التكاثر . آية ٣ و ٤

« ٢ » - سورة الانشراح آية ٥ و ٦

« ٣ » - سورة القيامة آية ٣٤ و ٣٥

« ٤ » - سورة الاننطار آية ١٧ و ١٨

« ٥ » - سورة النجم آية ٤

« ٦ » - سورة ط آية ٧٨

« ٧ » - سورة الانعام . آية ٣٨

ما قلناه من التوكيد ، كما يقول الفائل : كلمته بلساني ، ونظرت اليه بعيني ، ويقال بين زيد وبين عمرو ، وأما البين واحد . والمراد بين زيد وعمرو . وقال الشاعر أوس بن الحجر :

ألم تكسف الشمس شمس النها ر مع النجم والقمر الواجب (١)
والشمس لا تكون إلا بالنهار ، فأكد .

ذكرنا هذه الجملة تنبيهاً عن الجواب عما لم نذكره ، ولعلنا نستوفيه فيما بعد اذا جرى ما يقتضي ذكره ولولا عناد الملحددين ، وتعجرفهم ، لما احتيج الى الاحتجاج بالشعر وغيره للشيء المشتبه في القرآن ، لأن غاية ذلك أن يستشهد عليه ببنت شعر جاملي ، اولفظ منقول عن بعض الاعراب ، أو مثل سائر عن بعض أهل البادية . ولا تكون منزلة النبي (ص) - وحاشاه من ذلك - أقل من منزلة واحد من هؤلاء . ولا ينقص عن رتبة النابغة الجعدي ، وزهير بن الكعب وغيرهم . ومن طرائف الامور ان المخالف اذا اورد عليه شعر من ذكرناه ، ومن هو دونهم سكنت نفسه ، واطمأن قلبه . وهو لا يرضى بقول محمد بن عبدالله بن عبد المطلب . ومهاشك الناس في نبوته ، فلا مربية في نسبه ، وفصاحته ، فانه نشأ بين قومه الذين هم الغاية لفصوى في الفصاحة ، ويرجع اليهم في معرفة اللغة . ولو كان المشركون من قريش وغيرهم وجدوا متعلقاً عليه في اللحن والغلط والمناقضة ، لتعلقوا به ، وجعلوه حجة وذريعة الى اطفاء نوره وابطال امره ، واستغنوا بذلك عن تكلف ما تكلفوه من المشاق في بذل النفوس والاموال . ولو فعلوا ذلك لظهر واشهر ، ولكن حب الاحاد والاستثقال لتحمل العبادات ، والميل الى الفواحش أعماه وأصمهم ، فلا يدفع أحد من الملحددين - وان جحدوا نبوته (ص) - انه أتى بهذا القرآن ، وجعله حجة لنفسه ، وقرأه على العرب . وقد علمنا انه ليس بأدون الجماعة في الفصاحة . وكيف يجوز ان يحتج بشعر الشعراء عليه ، ولا يجوز أن يحتج بقوله عليهم وهل هذا إلا عناد محض ، وعصبية صرف ؟ وأما يحتج علماء

الموحدين بشعر الشعراء وكلام البلغاء ، اتساعاً في العلم ، وقطعاً للشغب ، وازاحه للعة ، وإلا فكان يجب ألا يلتفت الى جميع ما يطمعن عايه ، لأنهم ليسوا بان يجعلوا عياراً عليه باولى من ان يجعل هو عليه السلام عياراً عليهم .

وروي عن ابن مسعود ، انه قال : « كان الرجل منا اذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن ، والعمل بهن . » وروي انه استعمل علي (ع) عبدالله بن العباس على الحج فخطب خطبة لو سمعها الترك والروم لأساموا . ثم قرأ عليهم سورة النور - وروي سورة البقرة - ففسرها . فقال رجل : « لو سمعت هذا الديلم لأسلمت » ويروي عن سعيد بن الجبير ، انه من قرأ القرآن ثم لم يفسره كان كالاعجمي أو الاعرابي .

فصل

في ذكر اسامي القرآن ، وتسمية السور والايات

سمى الله تعالى القرآن باربعة اسماء : سماه قرآنًا في قوله تعالى : « انا جعلناه قرآنًا عربياً » (١) وفي قوله : « شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن » (٢) وغير ذلك من الآي .

وسماه فرقاناً في قوله تعالى : « تبارك الذي انزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً . » (٣) .

وسماه الكتاب في قوله : « الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً » (٤) .

« ١ » - سورة الزخرف آية ٣

« ٢ » - سورة البقرة آية ١٨٥

« ٣ » - سورة الفرقان آية ١

« ٤ » - سورة الكهف آية ١

وسماه الذكر في قوله : « انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون » ١٨
وتسميته بالقرآن تجتمل أمرين : احدهما - ما روي عن ابن عباس ، انه
قال : (هو مصدر قرأت قرآنا) أي تنوته ، مثل : غفرت غفرانا ، وكفرت كفرانا
والثاني - ما حكى عن قتادة ، انه قال « هو مصدر قرأت الشيء اذا جمعت
بعضه الى بعض » قال عمرو بن كلثوم

ذراعي عيطل [٢] ادماء [٣] بكر هجان [٤] اللون لم تقرأ جنينا
اي لم تضم جنينها في رحمها . وقال قطرب في معناه قولان احدهما هذا
وعليه اكثر المفسرين . وقال قولاً آخر معناه لفظت به مجموعاً . وقال معنى البيت
أيضاً أي لم تلقه مجموعاً وتفسير ابن عباس أولى ، لأن قوله تعالى | ان علينا
جمعه وقرآنه ، فاذا قرأناه فاتبع قرآنه | (٥) .

والوجه المختار ان يكون المراد واذا تلوناه عليك ، وبيناه لك ، فاتبع تلاوته
ولو حملناه على الجمع - على ما قال قتادة - لكان يجب ألا يلزم اتباع آية آية من القرآن
النازلة في كل وقت ، وكان يقف وجوب الاتباع على حين الجمع ، لأنه علقه بذلك
على هذا القول ، لانه قال : « فاذا قرأناه فاتبع قرآنه » يعني جمعناه على ما قالوه
فاتبع قرآنه ، وكان يقف وجوب الاتباع على تكامل الجميع ، وذلك خلاف الاجماع
فالاول أولى .

فان قيل : (كيف يسمى القراءة قرآنا ، وانما هو مقروء ؟) قلنا : (سمي
بذلك كما يسمى المكتوب كتاباً ، بمعنى : كتاب الكاتب) قال الشاعر في صفة طلاق
كتبه لامرأته :

تؤمل رجعة مني وفيها كتابٌ مثل ما لصق الغراء
يعني طلاقاً مكتوباً .

« ١ » سورة يوسف آية ١٢ و ٦٣ سورة الحجر آية ١٥

« ٢ » عيطل : طوبلة العنق

« ٣ » ناقة ادم : بيضاء

« ٤ » بيضاء اللون

« ٥ » سورة القيامة آية ١٧ - ١٨

وتسميته بأنه فرقان ، لأنه يفرق بين الحق والباطل . والفرقان هو التفرق بين الشيعين . وإنما يقع الفرق بين الحق والباطل بادلته الدالة على صحة الحق ، وبطلان الباطل .

وتسميته بالكتاب لأنه مصدر من قولك ، كتبت كتاباً ، كما تقول قت قياماً . وسمي كتاباً وإنما هو مكتوب ، كما قال الشاعر في البيت المتقدم . والكتابة مأخوذة من الجمع في قولهم : كتبت السقاء إذا جمعه بالخز قال الشاعر :

لا تأمن فزارياً خلوت به على قلو صك فاكتمها بآسيار [١]

والكتابة ، الخزرة . وكما ضمنت بعضه الى بعض على وجه التقارب فقد كتبتة . والكتيب [٢] من الجيش ، من هذا ، لانضمام بعضها الى بعض .

وتسميته بالذكر ، يحتمل أمرين : احدهما - انه ذكر من الله تعالى ذكره بعباده ، فعرفهم فيه فرائضه ، وحدوده . والآخر - انه ذكر وشرف لمن آمن به وصدق بما فيه . كقوله [وانه لذكر لك ولقومك] [٣] .

وأما السورة - بغير همز - فهي منزلته من منازل الارتفاع ، ومن ذلك سور المدينة سمي بذلك ، الحائط الذي يحويها لارتفاعه عما يحويه ، غير ان سور المدينة لم يجمع سوراً ، وسورة القرآن تجمع سوراً . وهذه أليق بتسميته سور القرآن سورة . قال النابغة

ألم تر ان الله اعطاك سورة يرى كل ملك دونها يتذبذب

يعني منزلة من منازل الشرف التي قصرت عنها الملوك .

وأما من همز السورة من القرآن ، فانه أراد به القطعة التي انفصلت من القرآن ، وأبقيت وسور كل شيء بقيته . يقال أسارت في الاناء أي ابقيت فيه قال الاعشى بن ثعلبة ، يصف امرأة

فبانت وقد أسارت في الفؤاد صدعاً على نأيا مستطارا

« ١ » اسرار سيرة : الجلد

« ٣ » والكتيبة

« ٣ » سورة الزخرف آية ٤٤

وتسمية الآية بانها آية ، يحتمل وجهين احدهما - لأنها علامة يعرف بها تمام ما قبلها ، ومنه قوله تعالى [أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا وآية منك] [١] يعني علامة لاجابتك دعاءنا . والآخر أن الآية القصة والرسالة . قال كعب بن زهير

ألا أبلغنا هذا الممرض آية أيقظان قال القول اذا قال أم حلم

يعني رسالة . فيكون معنى الآيات القصص ، قصة تتلو قصة روى واثلة بن الاصقع أن النبي [ص] قال [أعطيت مكان التوراة السبع الطول ، وأعطيت مكان الزبور المثني ، وأعطيت مكان الانجيل ، المثاني ، وفضلت بالمفصل] فالسبع الطول ١ - البقرة ٢ - آل عمران ٣ - النساء ٤ - المائدة ٥ - الانعام ٦ - الاعراف ٧ - ويونس . في قول سعيد بن جبير وروي مثل ذلك عن ابن عباس قال وسميت السبع الطوال ، لطولها على سائر القرآن . وأما المثون ، فهو كل سورة تكون مائة آية أو يزيد عليها شيئاً يسيراً ، او ينقص عنها شيئاً يسيراً . وأما المثاني فهي ما نزلت المثني ، فتلاها . فكان المثون لها أوائل ، وكان المثاني لها ثوان وقيل انها سميت بذلك ، لثنية الله فيها الأمثال ، والحدود ، والقرآن ، والفرائض وهو قول ابن عباس . وقال قوم [المثاني سورة الحمد ، لانها تنفي قراءتها في كل صلاة] وبه قال الحسن البصري ، وهو المروي في أخبارنا قال الشاعر

حلفت بالسبع اللواتي طوّلت وبمئين بعده قد أتميت

وبثمان تُنثيت وكررت وبالطواسين التي قد تليت

وبالحواميم التي قد سبعت وبالمفصل اللواتي فصلت

وسميت المفصل مفصلاً ، لكثرة الفصول بين سورها بيسم الله الرحمن الرحيم وسمي المفصل محكماً ، لما قيل انها لم تنسخ . وقال أكثر اهل العلم [أول المفصل من سورة محمد [ص] الى سورة الناس] وقال آخرون [من ق ، الى الناس] وقالت فرقة ثالثة - وهو المحكي عن ابن عباس - أنه من سورة الضحى الى الناس

وكان يفصل من الضحى بين كل سورتين بالتكبير ، وهو قراءة ابن كثير . وإن قيل : ما وجه الحكمة في تفصيل القرآن على السور ؟ قيل : فيه وجوه من الجواب . احدها - أن القارئ إذا خرج من فن إلى فن كان احلى في نفسه وأشهى لقراءته ومنها - أن جعل الشيء مع شكله ، وما هو أولى به هو الترتيب الذي يعمل عليه ومنها - أن الانسان قد يضمف عن حفظ الجميع ، فيحفظ سورة تامة ويقتصر عليها ، وقد يكون ذلك سبباً يدعو الى غيرها ومنها - ان التفصيل أبين ، إذ كان الاشكال مع الاختلاط والالتباس أكثر . ومنها - ان كلما ترقى اليه درجة درجة ومنزلة منزلة كانت القوة عليه اشد ، والوصول اليه أسهل وانما السورة منزلة يرتفع منها الى منزلة .



(سورة الفاتحة)

اسماؤها - وسبب تسميتها بها :

روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه سماها أم القرآن ، وفاتحة الكتاب والسبع المثاني فسميت فاتحة الكتاب لأنه يفتح بكتابتها المصاحف ، وبقرائتها في الصلاة ، فهي فاتحة لما يتلوها من سور القرآن في الكتابة والقراءة وسميت أم القرآن لتقدمها على سائر القرآن وتسمي العرب كل جامع أمراً ، أو متقدماً لأمراً إذا كانت له توابع تتبعه أمماً فيقولون للجدلة التي تجمع الدماغ أم الرأس ، وتسمي لواء الجيش ، ورايتهم التي يجتمعون تحتها أمماً ومن ذلك قول ذي الرمة :

واسمر قوام إذا نام صحتي خفيف الثياب لا تواري له إزرا

على رأسه أم لنا نفتدي بها جماع أمور لا نعاصي له أمرا

يصف راية معقودة على قناة يجتمع تحتها هو وصحبه وقيل : مكة أم القرى لتقدمها امام جميعها ، وجميعها ما سواها وقيل : إنما سميت بذلك ، لأن الأرض دحيت منها فصارت لجميعها أمماً ، ومن ذلك قول حميد بن ثور الهلالي :

إذا كانت الخمسون أمك لم يكن لدائك إلا أن تموت طبيب

لأن الخمسين جامعة ما دونها من العدد ، فسماها أم الذي بلغها

وسميت السبع ، لأنها سبع آيات - بلا خلاف في جملتها - وسميت مثاني

لأنها تثنى بها في كل صلاة فرض ونقل ، وقيل في كل ركعة وليس إذا سميت

بانها مثاني ، منع ذلك تسمية غيرها بالمثاني ، من سور المثني على ما مضى القول فيه

واتفق القراء على التلفظ بأعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، قبل التسمية

المعنى :

ومعنى ذلك ، استجير بالله دون غيره ، لأن الاستعاذة ، هي الاستجارة

وقوله : من الشيطان . فالشيطان في اللغة كل متمرد من الجن والانس والدواب ، ولذلك قال الله تعالى : « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن » (١) فجعل من الانس شياطين ، كما جعل من الجن . وإنما سمي المتمرد شيطاناً ، لفارقة اخلاقه وافعاله ، أخلاق جميع جنسه وبعده من الخير . وقيل : هو مشتق من قولهم شطنت داري أي بعدت ، ومنه قول نابغة بني ذبيان :

نأت سعاد (٢) عنك نوى شطون فباتت والفؤاد بها رهين
والشطون ، البعيد فيكون شيطاناً على هذا : فيعالا من شطن على وزن يطار
وغيداق (٣)

قال امية بن ابي الصلت :

أيا شاطن (٤) عصاه عكاه (٥) ثم يلقي في السجن والاكباد (٦)
ولو كان مشتقاً من شاط ، لقال : شائط . ولما قال : شاطن ، علم أنه مشتق
من شطن ، والشطن الحبلى

وأما الرجم فهو فعيل بمعنى مفعول كقولهم كف خضيب ، ولحية دھين ، ورجل لعين ، يراد مخضوبة ، ومدهونة ، وملعون ومعنى المرجوم المشتوم فكل مشتوم بقول ردي فهو مرجوم وأصل الرجم الرمي بقول كان أو بفعل ومنه قوله تعالى « لنن لم تنته لأرجنك » (٧) ويجوز أن يكون الشيطان رجياً لأن الله طرده من سمائه وزجه بالشهب الثاقبة .

وسورة الحمد مكية في قول قتادة ومدنية في قول مجاهد . وليس فيها ناسخ ولا منسوخ .

« ١ » سورة الانعام آية : ١١٢

« ٢ » بسعاد

« ٣ » شاب غيداق : ناعم ، والغيداق : الكريم

« ٤ » الشاطن الحيث . والشيطان كل ذات متمرد من انس أو جن أو دابة . « ٥ » عكاه : عقده

« ٦ » الكبد الشدة الجمع أكباد « ٧ » سورة مريم آية ٤٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحجة — عندنا آية من الحمد ومن كل سورة بدلالة إنباتهم لها في المصاحف بالخط الذي كتب به المصحف ، مع تجنبهم إنبات الاث عشر والاحماس كذلك وفي ذلك خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء . ولا خلاف أنها بعض سورة النمل . فاما القراء فترك الفصل بين السور بالتسمية حمزة وخلف ويعقوب واليزيدي إلا القرطبي عن سجادة بن اللبان عن مدين والمعدل إلا السوسي من طريق ابن حبش والباقون يفصلون بالتسمية إلا بين الانفال والتوبة ، وعندنا أن من تركها في الصلاة بطلت صلاته ، لأن الصلاة عندنا لا تصح إلا بفاتحة الكتاب وهي من تمامها سواء كانت الصلاة فرضاً أو نافلة ، وفيه خلاف ذكرناه في خلاف الفقهاء ومن قال انها ليست من القرآن قال إن الله أدب نبيه وعلمه تقديم ذكر اسم الله أمام جميع أفعاله وأقواله ليقتدي به جميع الخلق في صدور رسالاتهم وأمام حوائجهم قالوا والدليل على أنها ليست من القرآن أنها لو كانت من نفس الحمد لوجب أن يكون قبلها مثلها لتكون إحداها افتتاحاً للسورة حسب الواجب في سائر السور والاخرى أول آية منها ، وهذا عندنا ليس بصحيح ، لا نأخذ بيدنا أنها آية من كل سورة ومع هذا لم يتقدمها غيرها ، على أنها لا يمتنع أن تكون من نفس التلاوة وإن تعبدنا باستعمالها في استفتاح جميع اموره ، ومن قال إن قوله « الرحمن الرحيم » بعد قوله : « الحمد لله رب العالمين » يدل على أن التي افتتح بها ليست من الحمد وإلا كان يكون ذلك تكراراً بلا فصل شيء من الآيات قبل ذلك وليس بموجود في شيء من القرآن فقوله باطل لأنه قد حصل الفصل بقوله : « الحمد لله رب العالمين » (١) وقد ورد في مثله في : قل يا ايها الكافرون ، لا أعبد ما تعبدون ، ولا انتم عابدون ما أعبد ، ولا انا عابد ما عبدتم ، ولا انتم عابدون ما أعبد . لكم دينكم ولي دين (٢)

« ١ » سورة الحمد آية ١

« ٢ » سورة الكافرون بتمامها

وكرر آيتين بلفظ واحد فصل بينهما بآية واحد وقد ذكرنا الأدلة على صحة ما ذهبنا اليه في خلاف الفقهاء ومن جعلها آية جعل من قوله : « صراط الذين انعمت عليهم الى آخرها آية . ومن لم يجعلها كذلك جعل : صراط الذين انعمت عليهم آية وعندنا انه يجب الجهر بها فيما يجهر فيه بالفقراء ، ويستحب الجهر بها فيما لا يجهر فيه .

الاعراب :

وقوله تعالى « بسم الله » يقتضي فعلا تتملق به الباء ، ويجوز أن يكون ذلك الفعل قوله أبدأ أو اقرأ بسم الله أو شبهه ، أو قولوا بسم الله ، ولم يذكر لدلالة الكلام عليه ، وحذفت الألف في اللفظ لأنه ألف الوصل تسقط في الدرج وحذفت ههنا وحدها في الخط لكثرة الاستعمال ولا تحذف في قوله تعالى « اقرأ باسم ربك » « ١ » وقوله « فسيح باسم ربك » وما أشبه ذلك لقلة استعمالها هناك وذكر ابو عبيدة ان « اسم » صلة والمراد هو الله الرحمن الرحيم ، واعتقد قوم لأجل ذلك ان الاسم هو المسمى واستدلوا بقول ليبيد

الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعتذر
قال ومعناه السلام عليكما ، فاسم السلام هو السلام ، وهذا خطأ عظيم ذكرناه
في شرح الجمل في الاصول ومعنى قول الشاعر ثم اسم السلام انه أراد به اسم الله تعالى لأن السلام من أسماء الله في قوله « السلام المؤمن المهيمن » وهذا كما قال عليه السلام « لا تسبوا الدهر ، فان الله هو الدهر » اي ان الله هو الفاعل لما تضيفونه الى الدهر ، وتسبونه لأجله ونظير ذلك ايضاً قول القائل اذا سمع غيره يشتم زيداً وهو يريد عمرواً « ٢ » (زيد في هذا المكان هو عمرو) اي هو المراد بالشتيم دون زيد ويحتمل ان يكون اراد اسم الله عليكما اي الزمات ، وانما رفع لأنه اخبر (عليكما كما قال الشاعر :

« ١ » سورة العلق آية ١

« ٢ » عمرو لا تقبل الواو في حالة التنوين بالفتح

يا ايها المانح « ١ » دلوي دونكا اني رأيت الناس يحمدونكا والمراد ، دونك دلوي ، فكيف يكون الاسم هو المسمى وقد يعرف الاسم من لا يعرف المسمى ، والاسم يكون مدركا وان لم يدرك المسمى ، والاسم يكتب في مواضع كثيرة والمسمى لا يكون إلا في موضوع واحد ، ولو كان الاسم هو المسمى ، لكان اذا قال القائل « نار » احترق لسانه واذا قال « عسل » وجد الحلاوة في فيه ، وذلك تجاهل ، ومن قال : « إن ذلك تسمية وليس ذلك باسم » قوله باطل ، لأن القائل لو قال : اكلت اسم العسل ، لكان جاهلا . وقال يقوم : إن (اسم) ليس بصلة ، والمراد ابتدى . بتسمية الله ، فوضع الاسم موضع المصدر ويكون موضع (بسم) نصبا . قالوا لأن العرب تجري المصادر المهمة على اسماء مختلفة ، كقولهم : اكرمت فلانا كرامة ، واهنت فلانا هوانا ، وكلمته كلاما وكان يجب ان يكون : اكرمته إكراما واهنته اهانة وكلمته تكليما ومنه قول الشاعر :

أكفراً بمدرد ثلوت عني وبعد عطائك المئة الرناعا (٢)

وقال آخر :

فان كان هذا البخل منك سجية لقد كنت في طول رجائك اشعبا (٣)

أراد في اطالتي رجائك فيكون على هذا تقدير الكلام : أقرأ مبتدئا بتسمية الله ، وابتدى قراءتي بسم الله . فجعل الاسم مكان التسمية ، وهذا أولى ، لأن المسامور ان يفتح العباد امورهم بتسمية الله ، لا بالخبر عن عظمتهم وصفاته ، كما امروا بالتسمية على الذبائح والصيد ، والأكل ، والشرب . وكذلك امروا بالتسمية عند افتتاح تلاوة تنزيل الله تعالى ، ولا خلاف أن القائل لو قال عند الذبائح : بالله ولم يقل : باسم الله لكان مخالفا للأمور .

اللفظة :

والاسم مشتق من السمو وهو الرفة والاصل فيه سمو بالواو ، وجمه اسماء

« ١ » اسم قائل من متع . متع الماء كمنع نزع

« ٢ » صفة الايل ، « ٣ » اسم رجل يضرب المثل بشدة حرصه وطعمه

مثل قنو واقناء ، وحنو واحزاء . واذا صغرته قلت سمي ، قال الراجز :

باسم الذي في كل سورة سمى

والسمة ايضاً - ذكره ابو زيد وغيره . وقيل انه مشتق من وسمت وذلك غلط لأن ما حذفت واو الفعل منه لا يدخله الف الوصل : نحو عدة ووعد ، وزنه ووزن . لما حذفت الفاء لم تدخل عليه الالف . وايضاً كان يجب ، اذا صغر ان يرد الواو فيقال : وسيم ، كما يقال وعيدة ووزينة ووصيلة في تصغير عدة وزنه وصلة . والامر بخلافه . وحكي عن ابن كيسان انه قال : انه لقب فلذلك ابتدئ به . واتبع بالرحمن لأنه يختصه ثم بالرحيم لأنه يشاركه فيه غيره . والصحيح انه ليس بلقب لأن اللقب انما يجوز على من تجوز عليه الغيبة والحضور وهما لا يجوزان عليه ولانه يمكن وصفه بصفة لا يشاركه فيها غيره . ولا معنى للقب لانه عيب والصحيح انه اسم مقيد لكنه لا يطلق إلا عليه تعالى . وقيل في معناها قولان : احدهما - ان اصله لاه كما قال الشاعر :

كحلقة من ابي رياح يسمها لاهه الكبار

فادخل عليه الالف واللام .

والثاني :

ان اصله إله فادخلت عليه الالف واللام ثم خففت الهمزة وادغمت احدى اللامين في الاخرى فقليل : الله . وإله معناه يحق له العبادة ، وانما يحق له العبادة ، لأنه قادر على خلق الاجسام واحيائها ، والانعام عليها ، بما يستحق به العبادة ولذلك يوصف فيما لم يزل بأنه إله ولا يجوز أن يكون إلهاً للاعراض ، ولا للجوهر لاستحالة ان ينعم عليها بما يستحق به العبادة ، وهو إله الاجسام : حيوانها ، وجادها لأنه قادر على ان ينعم على كل جسم بما معه العبادة ، وليس الاله من يستحق العبادة ، لأنه لو كان كذلك لما وصف فيما لم يزل بأنه إله ، لأنه لم يفعل الانعام الذي يستحق به العبادة ، ومن قال : انه إله للجهاد ، فقد أخطأ لما قلناه من انه عبارة عن يستحق العبادة ، وهو انه قادر على اصول النعم التي يستحق بها

العبادة دون ان يكون عبارة عن يستحق العبادة ولا يجوز ان يوصف بهذه الصفة غير الله . وفي الناس من قال انه مشتق من الاله ، لأن الخلق يألهون اليه : أي يفزعون اليه في امورهم ، فقيل للمألوه : إله كما قيل للمؤتم : إمام . وقال بعضهم انه مشتق من الوهان ، وهذا غلط ، لأن الوهان : الهيان ، وذلك لا يجوز في صفات الله تعالى . على ان التصريف بلزوم الهزمة يشهد بفساد هذا على ما قاله آخرون . وقال قوم هو مشتق من الألوهية ، التي هي العبادة . يقال فلان متأله أي متعبد ، قال رؤبة

لله در الغانيات المدة (١) لا رأين حلي الموه

سبحن واسترجعن من تألهي

أي من تعبدي . قرأ ابن عباس (ويذكر وألهتك (٢) يعني عبادتك . ويقال أله الله فلان الهه كما يقال عبده عبادة . وقيل انه مشتق من الارتفاع يقول العرب للشيء المرتفع لاه . يقولون طلعت لاهة أي الشمس وغربت أيضاً وقيل وصف به تعالى لأنه لا تدركه الأبصار ومعنى لاه : أي احتجب عنا قال الشاعر :

لاه ربي عن الخلائق طراً خالق الخلق لا يرى ويرانا

وقيل سمي الله ، لأنه يوله القلوب بحبه .

(الرحمن الرحيم)

اللغة - هما اسمان مشتقان من ارحمة وهي النعمة التي يستحق بها العبادة وهما موضوعان للمبالغة ، وفي رحمان خاصة بمبالغة يختص الله بها ، وقيل ان تلك الزية من حيث فعل النعمة التي يستحق بها العبادة ، لا يشاركه في هذا المعنى سواه .

والأصل في باب فعل يفعل وفعل يفعل ان يكون اسم الفاعل فاعلا فان ارادوا المبالغة حملوا على فعلان وفعل كما قالوا غضب فهو غضبان وسكر فهو

(١) المدة ج مائه وهو المادح

(٢) سورة الاعراف آية ١٢٦

سكران اذا امتلاً غضباً وسكراً . وكذلك قالوا : رحم فهو رحمان وخصوه به تعالى لما قلناه . وكذلك قالوا علم فهو عليم ورحم فهو رحيم وعلى هذا الوجه لا يكونان للتكرار ، كقولهم ندمان ونديم بل الزايد فيه حاصل والاختصاص فيه بئى . وقيل في معنى الرحيم : لا يكلف عباده جميع ما يطيقونه فان الملك لا يوصف بانه رحيم ، اذا كلف عبده جميع ما يطيقونه . ذكره ابو الليث وانما قدم الرحمن على الرحيم لأن وصفه بالرحمن بمنزلة الاسم العلم ، من حيث لا يوصف به إلا الله تعالى فصار بذلك كاسم العلم في انه يجب تقديمه على صفته . وورد الاثر بذلك روى ابو سعيد الخدري عن النبي (ص) ان عيسى بن مريم قال : الرحمن رحمن الدنيا والرحيم رحيم الآخرة . وروي عن بعض التابعين انه قال : الرحمن بجميع الخلق والرحيم بالمؤمنين خاصة ووجه عموم الرحمن بجميع الخلق هو انشاؤه اياهم وجعلهم احياء قادرين وخلقهم فيهم الشهوات ، وتمكينهم من المشتبهات ، وتعريضهم بالتكليف لعظيم الثواب ، ووجه خصوص الرحيم بالمؤمنين ، ما فعل الله تعالى بهم في الدنيا من الألفاظ التي لم يفعلها بالكفار ، وما يفعله بهم في الآخرة من عظيم الثواب ، فهذا وجه الاختصاص . وحكي عن عطاء أنه قال : الرحمن كان يختص الله تعالى به فلما تسمى مسيلة بذلك صار الرحمن الرحيم مختصين به تعالى ، ولا يجتمعان لأحد وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لأن تسمى (١) مسيلة بذلك لا يخرج الاسم من أن يكون مختصاً به تعالى ، لأن المراد بذلك استحقاق هذه الصفة وذلك لا يثبت لأحد ، كما أنهم سمو اصنامهم آلهة ولم يخرج بذلك من أن يكون الاله صفة يختص بالوصف به .

وقال بعضهم إن لفظة الرحمن ليست عربية ، وانما هي ببعض اللغات كقوله تعالى « قسطاس » فانها بالرومية واستدل على ذلك بقوله تعالى : « قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا » (٢) إنكاراً منهم لهذا الاسم ، حكي ذلك عن تغلب ، والصحيح

(١) وفي نسخة تسمية

(٢) سورة الفرقان آية ٦

انه معروف واشتقاقه من الرحمة ، على ما بينا .

قال الشنفرى :

ألا ضربت تلك الفتاة هجينها ألا ضرب الرحمن ، ربي ، يمينها

وقال سلامة بن جندل الطهوري :

عجلتم عليه قد عجلنا عليكم وما يشأ الرحمن يعقد ويطلق

وحكي عن ابي عبيدة انه قال : « رحمن : ذو رحمة ، ورحيم معناه انه راحم وكرر لضرب من التأكيد كما قالوا ندمان ونديم » وانما قدم اسم الله لأنه الاسم الذي يختص به من يحق له العبادة وذكر بعده الصفة ولأجل ذلك اعرب بأعرابه ، وبدأ بالرحمن لما بينا ان فيه المبالغة . وما روي عن ابن عباس من انها اسمان رقيقان احدهما ارق من الآخر . فالرحمن الرقيق ، والرحيم العطاف على عباده بالرزق محمول على انه يعود عليهم بالفضل بعد الفضل وبالنعمة بعد النعمة لأنه تعالى لا يوصف بركة القلب . ودلت هذه الآية على التوحيد لأن وصفه بالرحمن يقتضي مبالغة في الوصف بالرحمة على وجه يعم جميع الخلق وذلك لا يقدر عليها غير الله الفادر لنفسه ، وذلك لا يكون إلا واحداً ، ولأن وصفه بالالهية يفيد انه تحقق له العبادة وذلك لا يكون إلا للقادر للنفس وهي تدل على العدل لأن وصفه بالرحمة التي وسعت كل شيء ، يعم كل محتاج الى الرحمة من مؤمن وكافر وطفل وبالغ من كل حي ، وذلك يبطل قول المجبرة الذين قالوا ليس لله على الكافر نعمة ولانها صفة مدح تنافي وصفه بانه يخلق الكفر في الكافر ثم يعذبه عليه لان هذا صفة ذم .

الحمد لله رب العالمين

الاعراب - اجمع القراء على ضم الدال من الحمد وكسر اللام الاولى من لله وكان يجوز أن يفتح الدال مع كسر اللام ويكسر الدال واللام (١) فكأن لم يقرأ به إلا أهل البوادي . ومن نصب فعلى المصدر . ومن كسرها اتبع كسرة الدال كسرة

اللام ومن ضمها اتبع ضم الدال بضمة اللام (١) .

ونصب الدال لثة في قريش والحارث بن اسامة بن لؤي . وكسرهما لثة في تميم وغلطان . وضمها لثة في ربيعة توهما انه حرف واحد مثل الحلم . وقوله : لله مخموض بالاضافة ورب العالمين (٢) مخموض لانه نعت ويجوز نصبه على الحال والنداء وما قرئ به . والعالمين مخموض بالاضافة ونونها مفتوحة لانها نون الجمع فرقا بينها وبين نون التثنية . وبعض قيس يحذف الالف التي قبل الهاء ويخلص الهاء ويشدها ويقصرها . انشد بعضهم :

ألا لا بارك الله في سهيل اذا ما بارك الله في الرجال

اختلس الاولى واشيع الثانية . ولا يقرأ بهذا .

ومعنى الحمد لله الشكر لله خالصاً دون سائر ما يعبد بما أنعم على عباده من ضروب النعم الدينية والدنيوية (٣) وقال بعضهم : الحمد لله ثناء عليه باسمائه وصفاته وقوله الشكر لله ثناء على نعمه وأبوابه ، والأول أصح في اللغة ، لأن الحمد والشكر يوضع كل واحد منها موضع صاحبه . ويقال أيضاً : الحمد لله شكراً فنصب شكراً على المصدر ، ولو لم يكن في معناه لما نصبه ، ودخول الألف واللام فيه لفائدة الاستيعاب ، فكانه قال جميع الحمد لله ، لأن التالي مخبر بذلك ، ولو نصبه فقال حمداً لله أفاد أن القائل هو الحامد فحسب وليس ذلك المراد ، ولذلك اجتمعت القراء على ضم الدال على ما بيناه ، والتقدير : قولوا الحمد لله . واذا كان الحمد هو الشكر ، والشكر هو الاعتراف بالنعمة على ضرب من التعظيم فالمدح ليس من الشكر في شيء وإنما هو القول المنبئ عن عظم حال الممدوح مع القصد اليه .

وأما الرب فله معان في اللغة : فيسمى السيد المطاع رباً ، قال لبيد بن ربيعة :

فاهلكن يوماً رب كندة وابنه ورب معد بين خبت (٤) وعرعر (٥)

«١» واتبع ضم اللام بضم الدال - لعله الاصح

«٢» العالمين زائدة

«٣» دنيوية والألف زائدة . لأن الواو قلبت عنها

«٤ و ٥» خبت وعرعر موضحان

يعني سيد كندة . ومنه قوله تعالى : « أما أحدكم فيسقي ربه خمرأ » يعني سيده ويسمى الرجل المصلح رباً ، قال الفرزدق بن غالب :

كانوا كالثلة (١) حمقاء اذ حقنت سلامها في اديم غير محبوب

يعني غير مصلح ومنه قيل فلان رب ضيعة اذا كان يحاول اتمامها . والربانيون من هذا من حيث كانوا مدبرين لهم . واشتق رب من التربية يقال ريته وربيتة بمعنى واحد والربى الشاة ولدت حديثاً لأنها تربي . وقوله (رب العالمين) أي المالك لتدبيرهم . والمالك للشيء يسمى ربه ولا يطلق هذا الاسم إلا على الله ، وأما في غيره فبقيد فيقال : رب الدار ورب الضيعة . وقيل انه مشتق من التربية ومنه قوله تعالى : (وربائبكم اللاتي في حجوركم) ومتى قيل في الله انه رب بمعنى انه سيد فهو من صفات ذاته . واذا قيل بمعنى انه مدبر مصلح فهو من صفات الأفعال

والعالمين جمع عالم وعالم لا واحد له من لفظه كالحط والجيش وغير ذلك ، والعالم في عرف اللغة عبارة عن الجماعة من العقلاء لأنهم يقولون جاءني عالم من الناس ولا يقولون جاءني عالم من البقر وفي عرف الناس عبارة عن جميع المخلوقات وقيل انه ايضاً اسم لكل صنف من الأصناف وأهل كل زمن من كل صنف يسمى عالماً ولذلك جمع . وقيل عالمون لعالم كل زمان . قال العجاج :

نخندف (٢) هامة هذا العالم

وهذا قول اكثر المفسرين كابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وغيرهم . واشتقاقه من العلامة لأنه علامة ودلالة على الصانع تعالى . وقيل انه من العلم - على ما روى ابن عباس - قال هم صنف من الملائكة والانس والجن لأنه يصح ان يكون كل صنف منهم عالماً . فان قيل كيف يجوز ان يقول الحمد لله والقائل هو الله تعالى وان (٣) كان يجب ان يقول الحمد لنا . قيل العالي الرتبة اذا خاطب من دونه لا يقول كما يقول للتظير . ألا ترى ان السيد يقول لعبده الواجب ان تطيع سيديك ولا

(١) سلام الحسن : خالجه

(٢) لقب اولاد الياس بن مضر

(٣) وكان يجب

تعصيه ، وكذلك يقول الأب لابنه يلزمك أن تبر أباك والمنة لأبيك . والخلفاء يكتبون عن انفسهم إن أمير المؤمنين رأى كيت وكيت ليقع ذلك موقع اجلال وأكرام واعظام . على انا قد بينا ان المراد بذلك : قولوا الحمد لله ، وحذف لدلالة الكلام عليه .

الرحمن الرحيم

آية . مخفوضان لانها نمت لله وقد مضى معناها (١)
قوله :

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ - آية
القراءة -

قرأ عاصم والكسائي وخلف ويمقوب : مالك بالالف . الباؤون ملك بغير الف ؛ ولم يعل أحد الف مالك ، وكسر جميعهم الكاف . وروي عن الأعمش ، انه فتحها على النداء ، وريصة بن زرار يخففون مالك ويسقطون الالف ، فيقولون : ملك بتسكين اللام وفتح الميم كما قال ابو النجم .
تمشي الملك عليه حلله .

والالف ساقط في الخط في القراءتين والممول على الأولتين دون النصب وإسكان اللام ومعنى ملك يوم الدين باسقاط الالف أنه الملك يومئذ لا ملك غيره وأنه لا يؤتى في ذلك الوقت أحداً الملك كما اتاه في الدنيا ، وقوى ذلك بقوله تعالى : « لمن الملك اليوم ؟ لله الواحد القهار » (٢) ، وبانه يطابق ما تقدم من قوله : « رب العالمين الرحمن الرحيم »

ومن قرأ مالك بالف معناه انه مالك يوم الدين والحساب لا يملكه غيره ولا يليه سواه .

اللغة

والمالك هو القادر على التصرف في ماله ، وأن يتصرف فيه على وجه ليس لأحدٍ منعه منه ، ويوصف العاخر بأنه مالك من جهة الحكم . والمالك هو القادر الواسع القدرة الذي له السياسة والتدبير ، ويقال ملك بين الملك مضمومة الميم ، وما نك بين الملك والمالك بفتح الميم وكسرها ، وضم الميم فيه لغة شاذة ذكرها أبو علي انفارسي . ويقال طالت مملكة الأمير ومملكته بكسر اللام وفتحها وطال ملكه ومملكه إذا طال رقه ، وأعطاني من ملكه ومملكه ، ولي في هذا الوادي ملك ومالك ومالك . ويقال نحن غبيد مملكة وليس بمبيدقن أي سبياً لم يملك في الأصل ، ويقال : شهدنا أملاك فلان ومملكة ، ولا يقال ملاكه ، فأصل الملك الشد من قول الشاعر :

ملكك بها كفي وانهرت ١ فتمها ٢

أي شددت . ومملكك العجين أي شددت نجته . ويقال : هذا ملك فلان إذا كان له التصرف فيه على ما يشاءه . فأما من رجح قراءة ملك من حيث أنه وصف نفسه بأنه ملك كل شيء بقوله : « رب العالمين » فلا فائدة في تكرير ما قدمه في فقد أبعد لأن في القرآن له نظائر تقدمها العام وذكر بعد العام الخاص : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق [٣] » فسم في الأول ثم خص ذكر الإنسان تنبيهاً على تأمل ما فيه من اتقان الصنعة ووجوه الحكمة ، كما قال : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون ؟ [٤] » ولذلك نظائر كثيرة .

وفي الناس من قال إن ملك يبلغ في المدح من مالك ، لأن كل ملك مالك وليس كل مالك ملكاً . وقال تغلب : إن مالك يبلغ من ملك لأنه قد يكون الملك على من لا يملك ، كما يقال ملك الروم وإن كان لا يملكهم ولا يكون مالكا إلا

« ١ » انهر وسم والصحيح فأنهرت

« ٢ » الصحيح فتمها . قوله قيس بن الخطيم

« ٣ » سورة العلق . آية ٢ و ٣

« ٤ » - سورة الداريات آية ٢١

على ما يملك . وقال بعضهم : ان مالك أبلغ في المدح للخالق من ملك . وملك أبلغ في مدح المخلوقين من مالك ، لأن مالك من المخفوقين قد يكون غير ملك . وإذا كان الله تعالى مالكا كان ملكا . والاقوى أن يكون مالك أبلغ في المدح فيه تعالى ؛ لأنه ينفرد بالملك ويملك جميع الاشياء فكان أبلغ .

وقوله تعالى : « يوم الدين »

الاعراب - مجرور بالاضافة في القراءتين مما ، وهو من باب ياسارق اليلة أهل الدار . اتسع في الظرف فنصب . نصب المفعول به ثم اضيف على هذا الحد وليس ذلك مثل قوله : (وعنده علم الساعة) مفعول بها (١) على الحقيقة ، ولا أن جعل الظرف مفعولا على السمة ، لأن الظرف اذا جعل مفعولا على السمة فعناه معنى الظرف . ولو جعل ظرفاً لكان المعنى : يعلم في الساعة . وذلك لا يجوز لأنه تعالى يعلم في كل وقت والمعنى : انه يعلم الساعة أي يعرفها . ومن نصب انما هرب ان يخرج من خطاب الغائب الى المواجه في قوله « اياك نعبد واياك نستعين . » وليس ذلك ببديع ، لأنه مستعمل في القرآن وفي الشعر .

قال الله تعالى : « حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم » ٢٢٤ فعدل عن خطاب المواجه الى الكناية عن الغائب . وقال الشاعر :

كذبتم وبيت الله لا تنكحونها بني شاب قرناها نصر (٣) وتحلب
وقال ابو كثير الهلالي :

يا لهف نفسي ، كان جدة خالد وياض وجهك للتراب الاعفر
وقال لبيد بن ربيعة :

قامت (٤) تشكي الى النفس مجهشة (٥) وقد حملتك سيماً بعد سبعينا
فرجع الى مخاطبة نفسه ، وقد تقدم الاخبار عنها .

(١) بـ « ٢ » - سورة يونس : آية ٢٢

(٣) صر الخاتمة يصرها - بالضم - صراً شد ضردها - القاموس القرني : الضميرة

(٤) باتت

(٥) دوهنة - العقد الفردي ، مجهشة - اسرار العرب

وقال الكسائي التقدير : قولوا اياك نعبد . فيكون على حكاية ما امروا به .
اللفظة :

والدين الحساب ، والدين الجزاء ايضاً . قال كعب بن جعيل :
اذا ما رمونا رميناهم ودناهم فوق ما يقرضونا
وقال آخر :

واعلم وابقن ان ملكك زائل واعلم بانك ما تدين تدان
يعني : ما تجزي تجزي . ومنه قوله تعالى : (كلا بل تكذبون بالدين) يعني
بالجزاء . وقوله : (فلولاً ان كنتم غير مدينين) أي غير مجزين . وبهذا قال جماعة
من التابعين كسعيد بن جبير وقتادة . وروي عن ابن عباس ومجاهد وابي جعفر :
انه الحساب . والدين ايضاً الطاعة . وقال عمرو بن كلثوم :

وايام لنا غر طوال عصينا الملك فيما ان نديننا
والدين الملك قال زهير :
لئن حلت بجو في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك
والدين القهر والاستعلاء قال الأعشى :

هو دان الرباب اذ كرهوا الدين دراكا بغزوة وصقال (١)
يعني ذلهم للطاعة . والدين العادة ، قال المثقب العبدى :
تقول وقد درأت لها وضيئى أهذا دينه ابدأ وديني

التفسير

(ويوم الدين) عبارة عن زمان الجزاء كله ، وليس المراد به ما بين المشرق
والمغرب وطلوع الشمس الى غروبها

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ - آية

الاعراب

إياك نصب بوقوع الفعل عليه وموضع الكاف في إياك خفض باضافة إيا إليها وإيا اسم للضمير المنصوب ، إلا انه ظاهر يضاف الى سائر المضمرات نحو قوله : إياك ضربت وإياه ضربت ، وإياي ضربت ولو قلت : إيا زيد حدثت ؛ كان قبيحاً ، لأنه خص به المضمر وقد روى الخليل جوازه ، وهو قولهم : اذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب «١»

وقال الأخفش لا موضع للكاف من الاعراب ، لأنها حرف الخطاب وهو قول ابن السراج واختاره الرماني ، لأن المضمر معرفة تمتنع من الاضافة كما تمتنع من الصفة وحملوا ما رواه الخليل على الشذوذ

ولو قلت نعبد إياك لم يجوز لأنك تقدر على ضمير متصل بان تقول نعبدك فلا يجوز ان تأتي بضمير منفصل ، ولأنه لو أخر لكان قد قدم ذكر العابد على المعبود ، وليس بحيد ومن قال إن إياك بكالهما اسم فقد أخطأ لأنه لو كان كذلك لما اضيف ، كما حكيناه في قولهم إياه وإيا الشواب ، لأنهم اجرؤا الهاء فيه مجرى الهاء في عصاه

والنون مفتوحة من نعبد وقد روي عن يحيى بن وثاب ، انه كان يكسرها وهي لغة هذيل ، يقولون نعلم وتعلم واعلم ونخاف وتقام وتنام فيكسرون أوائل هذه الحروف كلها ولا يكسرون الياء ، ولا في يستعمل ويفتعل فلا يقولون يبيض ويهطمس - بكسر الياء - بل يفتحونها والدال والنون مرفوعان ، لان في أوله أحد الزوائد الاربع فاعربا

المعنى واللغة :

والعبادة ضرب من الشكر ، مع ضرب من الخضوع ولا تستحق إلا باصول

النعم التي هي خلق الحياة والقدرة والشهوة وما يقدر من النعم لا يوازيه نعمة منعم
 فلذلك اختص الله بأن يعبد، وان استحق بمضنا على بعض الشكر
 والعبادة في اللغة الذلة ، يقال هذا طريق معبد اذا كان مذالاً بكثرة الوطء
 وبغير معبد اي مذل بالركوب ، وقيل اصله اذا طلي بالفطران ، وسمي العبد عبداً
 لذلته لمولاه ، ومن العرب من يقول : هيّاك، فيبدل الألف هاء كما يقولون : هيءوايه .
 ونستعين اي نطلب منك المعونة على طاعتك وعبادتك . واحمله نستعون
 لأنه من المعونة فقلبت الواو ياء لتغل الكسرة عليها ونقلت كسرتها الى العين قبلها
 وبقيت الياء ساكنة ، والتقدير في اول السورة الى ههنا ، اي قل يا محمد هذا الحمد .
 وهذا كما قال : « ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ، ربنا ابصرنا ظلالنا
 اي : يقولون ربنا . وكما قال : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ، سلام عليكم »
 اي : يقولون سلام عليكم . وحمة والكسائي اذا وقعا اثما الدال الرفع ، وكذلك
 في سائر القرآن ، فاما اذا وقعا على النصب ، تخير الكسائي الاشمام ، وتركه اجود .
 ومن استدل بهذه الآية على أن القدرة مع الفعل من حيث إن القدرة لو كانت
 متقدمة لما كان لطلب المعونة وجه اذا كان الله قد فعلها فيه فقد اخطأ لأن الرغبة
 في ذلك تحتل امرين :

احدهما — ان يسأل الله تعالى من الطافه ، وما يقوي دواعيه ويسهل الفعل
 عليه ما ليس بحاصل ، ومتى لطف له بأن يعلمه أن له في عاقبة الثواب العظيم والمنازل
 الجليلة زاد ذلك في نشاطه ورغبته .

والثاني — ان يطلب بقاء كونه قادراً على طاعاته المستقبلية بأن يحدد له
 القدرة حالاً بعد حال عند من لا يقول ببقائها او لا يفعل ما يضادها وينفيها عند
 من قال ببقائها . فان قيل هلا قدم طلب المعونة على فعل العبادة لأن العبادة لا تتم
 إلا بتقدم المعونة اولاً ؟ قيل : في الناس من قال المراد به التقديم والتأخير ، فكانه
 قال : اياك نستعين واياك نعبد ، ومنهم من قال : ليس يتغير بذلك المعنى ، كما إن

القائل اذا قال احسنت الي فقضيت حاجتي او قضيت حاجتي فأحسنت الي ، فان في الحالين المعنى واحد . قال قوم انهم سألوا المعونة على عبادة مستأنفة لا على عبادة واقعة منهم ، وانما حسن طلب المعونة ، وان كان لا بد منها مع التكليف على وجه الانقطاع اليه كما قال : « رب احكم بالحق » . ولأنه قد لا يكون في ادايته التكليف اللطيف ولا في فعل المعونة به الا بمد تقدم الدعاء من العبد ، وانما كرر اياك لأن الكاف التي فيها هي كاف الضمير التي كانت تكون بمد الفعل في قوله نعبدك ، فلما قدمت ، زيد عليها أيا لأن الاسم اذا انفرد لا يمكن ان يكون على حرف واحد فقل اياك ولما كانت الكاف يلزم تكرارها لو كرر الفعل وجب مثل ذلك في اياك . الا ترى انه لو قال نعبدك ونستعينك ونستهديك لم يكن بدمن تكرير الكاف ، وكذلك لو قدم فقل اياك نعبد و اياك نستعين ، وفيه تعليم لنا ان نجد ذكره عند كل حاجة ومن قال انه يجري مجرى قول عدي بن زيد العبادي :

وجاعل الشمس مصراً [١] لاختفاء به بين النهار وبين الليل قد فصلا
وكقول اعشى همدان :

بين الأشج وبين قيس باذخ مخمخ لوالده وللمولود
فكرر لفظ بين فقد اخطأ لأن في البيتين لو لم تكرر بين لكان الفعل مستحيلاً
الا ترى انه لو قال الشمس قد فصلت بين النهار لم يكن كلاماً صحيحاً وكذلك البيت
الآخر وليس كذلك الآية ، لأنه لو قال اياك نعبد وسكت لكان مستقلاً بنفسه
ولهذا طعن به بعض المفسرين . وعندي ان هذا ليس بطعن ، لانه مغالطة لانه لو قال
بين النهار والليل لكان كلاماً صحيحاً وانما كرر بين وكذلك لو قال اياك نعبد ونستعين
كان كلاماً صحيحاً وانما كرر اياك تأكيداً كيداً والملة ما ذكرناه اولاً .

قوله : اهدنا الصراط المستقيم

آية - القراءة :

قرأ ابن كثير في رواية ابن مجاهد عن قنبل والسكسائي من طريق ابن حمدون ويعقوب من طريق رويس «١» بالسين . وكذلك في صراط ، في جميع القرآن . الباقون بالصاد واثم الصاد زايحة في الموضوعين ، خاصة في رواية علي بن سالم ، وفي رواية الدوري وخلاد اشتمامها الزاي ما كان فيه الف ولا م . واما الصاد اذا سكنت وكان بعدها دال نحو : يصدر ، وفادع ، ويصدفون ، فاشتم الصاد الزاي حيث وقع ، حمزة والسكسائي وخلف ورويس .

الأعراب

(اهدنا) : مبني على الوقف لانه امر ، والهمزة مكسورة لأن ثالث المضارع منه مكسور في نحو يهدي . وموضع النون والالف من اهدنا ، نصب لأنه مفعول به والصراط منصوب لأنه مفعول ثان . فمن قرأ بالسين فلا أنه الاصل ، من غير سبب يمنع منه ، ومن قرأ باشتمام الزاي ، فلامه واخاة بين السين والطاء بحرف مجهور من نخرج السين وهو الزاء من غير ابطال للأصل ومن قرأ بالصاد بين الصاد والطاء بالاستعلاء والاطباق . والقراءة بالصاد احسن لأن فيها جمعاً بين المتشاكلين في المسموع .

اللغة والتفسير

ومعنى اهدنا يحتمل امرين :

احدهما — ارشدنا . كما قال طرفة .

للفتى عقل يعيش به حيث يهدي ساقه قدمه

والثاني — وفقنا كما قال الشاعر :

فلا تمجلن هذاك المليك فان لكل مقام مقالا

أي وفقك .

والآية تدل على بطلان قول من يقول : لا يجوز الدعاء بأن يفعل الله ما يعلم أنه يفعله لأنه عبث ، لأن النبي صلى الله عليه وآله كان عالماً بأن الله يهديه الصراط

المستقيم ، وانه قد فعل ذلك ، ومع ذلك كان يدعو به . وقد تكون الهداية بمعنى أن يفعل بهم اللطف الذي يدعوهم الى فعل الطاعة ، والهدى يكون ايضاً بمعنى العلم لصاحبه لانه مهتد على وجه المدح . والهدى يكون ان يهديه الى طريق الجنة ، كما قال الله تعالى :

« وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا » ، وأصل الهداية في اللغة الدلالة على طريق الرشد فان قيل : ما معنى المسألة في ذلك وقد هدانا الله الصراط المستقيم ، ومعلوم أن الله تعالى يفعل بهم ما هو أصلح لهم في دينهم ؟ قيل : يجوز أن يكون ذلك عبادة وانقطاعاً إليه تعالى كما قال : « رب احكم بالحق » وإن علمنا أنه لا يحكم إلا بالحق ، ويكون لنا في ذلك مصلحة كسائر العبادات ، وكما تبيننا بأن نكرر تسميته وتحميده والافرار بتوحيده ورسوله بالصدق ، وإن كنا معتقدين لجميع ذلك . ويجوز أن يكون المراد بذلك الزيادة في الألفاظ كما قال تعالى : « والذين اهتدوا زدناهم هدى » « ١ » وقال : « يهدي به الله من اتبع رضوانه » « ٢ » ويجوز أن يكون الله تعالى يعلم أن أشياء كثيرة تكون أصلح لنا ، وأنفع لنا إذا سألناه ، وإذا لم نسأله لا يكون ذلك مصلحة . وكان ذلك وجهاً في حسن المصلحة . ويجوز أن يكون المراد استمرار التكليف والتعريض للشواب ، لأن إدامته ليست بواجبة بل هو تفضل محض جاز أن يرغب فيه بالدعاء . ويلزم المخالف أن يقال له : إذا كان الله تعالى قد علم أنه يفعل ذلك لا محالة فما معنى سؤاله ما علم أنه يفعله ، فما أجابوا به فهو جوابنا .

والصراط المستقيم هو الدين الحق الذي أمر الله به من توحيده، وعدله، وولاية من أوجب طاعته . قال جرير :

أمير المؤمنين على صراط إذا عوج الموارد مستقيم
أي على طريق واضح . وقال الشاعر :

فصد عن نهج الصراط الواضح

وقيل : إنه مشتق من « مسترط » الطعام ، وهو ممره في الحلق ، والصاد لغة قريش ؛ وهي اللغة الجيدة ، وعامة العرب يحملونها سينا ، والزاي لغة لعذرة ، وكعب وبني القين يقولون : أزدق : فيجعلونها زايًا إذا سكنت . وأعمل الحجاز يؤثنون الصراط كالطريق والسبيل والزقاق والسوق . وبنو تميم يذكرون هذا كله . وأصل الاستقامة التقويم والاستواء في جهة الانتصار وهو ضد الاعوجاج ، فنه القيام والتقويم والتقويم ، ومنه المغاومة ، لأنه بمنزلة المائلة بما هو كالاستواء . وتقاضوا في الأمر إذا تماثلوا ، والاستقامة المرور في جهة واحدة . وقيل في معنى قوله : « الصراط المستقيم » وجوه :

أحدها — إنه كتاب الله ، وروي ذلك عن النبي (ص) وعن علي عليه السلام وابن مسعود .

والثاني — أنه الاسلام ، حكى ذلك عن جابر وابن عباس .

والثالث — أنه دين الله عز وجل الذي لا يقبل من العباد غيره .

والرابع — أنه النبي (ص) والأئمة (ع) القائمون مقامه صلوات الله عليهم ، وهو المروي في أخبارنا .

التفسير

والأولى حمل الآية على عمومها لأننا إذا حملناها على العموم دخل جميع ذلك فيه فالتخصيص لا معنى له .

قوله تعالى :

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

آية - المعنى :

معناه بيان الصراط المستقيم ، إذ كان كل طريق من طرق الحق صراطاً مستقيماً . والمعنى صراط من أنعمت عليهم بطاعتك .

الجرأة

وقرأ حمزة بضم الهاء من ذلك : وفي أيديهم « وإليهم » حيث وقع . وروى الدوري عنه بضم الهاء في قوله : « فعليهم غضب من الله » « ١ » وقرأ يعقوب بضم كل هاء قبلها ياء ساكنة في التثنية وجمع المذكر والمؤنث ، نحو : « عليها » وفيها « عليهن » و « فيهن » ، وضم بهم الجمع ووصلها بواو في اللفظ ابن كثير وأبو جعفر . وعن نافع فيه خلاف كثير . وعن غيره لا تطول بذكره ، وهو مذكور في كتب القراءات . فمن قرأ بكسر الهاء وإسكان الميم قال : إنه آمن من اللبس إذا كانت الألف في التثنية قد دلت على الاثنين ولا ميم في الواحد ، فلما لزم الميم الجمع حذفوا الواو وأسكنوا الميم طلباً للتخفيف . وحجة من قرأ « عليهم » أنهم قالوا ضم الهاء هو الأصل لأن الهاء إذا انفردت من حرف متصل بها قيل : « هم فعلوا » ومن ضم الميم إذا لقيها ساكن بعد الهاء المكسورة قال : لما احتجت إلى الحركة رددت الحرف إلى أصله فضممت وتركت الهاء على كسرتها ، لأنه لم تأت ضرورة نحو ج إلى ردها إلى الأصل ومن كسر الميم فالساكن الذي لقيها ، والهاء مكسورة ثم اتبع الكسرة بالكسرة .

الاعراب

(والذين) في موضع جرٍ بالاضافة ، ولا يقال في الرفع (الذون) ، لأنه إسم ليس يتمكن . وقد حكى الذون شاذاً ، كما قيل الشياطون ، وذلك في حال الرفع ولا يقرأ به ، وقرأ صراط من أنعمت عليهم : عمر بن الخطاب وعبد الله بن زبير ، وروى ذلك عن أهل البيت عليهم السلام . والمشهور الأول . والنعمة التي أنعم بها على المذكورين وإن لم تذكر في اللفظ فالكلام يدل عليها لا لما قال : إهدنا الصراط المستقيم ، وبينا المراد بذلك ، ثم بين أن هذا صراط من أنعمت عليهم بها ، فلم يحتاج إلى إعادة اللفظ ، كما قال النابغة الذبياني :

كأنك من جمال بني أقيش يقع خلف رجله بشن « ١ »

لما قال جمال بني أقيش قال يعمقع ، ومعناه جل يعمقع خلف رجليه ، ونظير ذلك كثيراً جداً .

قوله تعالى :

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

الاعراب :

أجمع المفسرون والقراء على جر (غير) لأنها نعت للذين ، وإنما جاز أن تكون نعتاً للذين ، والذين معرفة وغير نكرة لأن الذين بصلتها ليست بالمعرفة كالأسماء المعية التي هي أعلام كزيد وعمرو وإنما هي كالتكرات إذا عرفت كالرجل والبعير فلما كانت الذين كذلك كانت صفتها كذلك أيضاً وجاز أن تكون نعتاً للذين ، كما يقال لا أجلس إلا إلى العالم غير الجاهل ، ولو كانت بمنزلة الأعلام لما جاز ، كما لم يحز في قوهم : صررت بزيد غير الظريف ، فلا يجرها على أنها نعت ، وإن نصبتها في مثل هذا جاز على الحال . ويحتمل أيضاً أن تكون مجرورة لتكرير العامل الذي خفض الذين فكأنك قلت : صراط الذين أنعمت عليهم ، صراط غير المغضوب عليهم ويتقارب معناه لما لأن الذين أنعمت عليهم هم الذين لم يغضب عليهم ، وقرئ في الشواذ غير المغضوب عليهم بالنصب ، ووجهها أن تكون صفة للهاء والميم اللتين في عليهم ، المائدة على الذين ؛ لأنها وإن خفضت لعل في موضع نصب بوقوع الانعام عليها ، ويجوز أن يكون نصباً على الحال . وقال الاخفش والزجاج : أنها نصب على وجه الاستثناء من معاني صفة الذين أنعمت عليهم ، وتقديره : إهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم إلا المغضوب عليهم الذين لم تنعم عليهم في أديانهم فلا نجعلنا منهم ، ويكون استثناء من غير جنس كما قال النابغة للذبياني :

وقفت فيها أصيلاً لا أسأئلهَا « ١ » أعيت جواباً وما بالربع من أحد

إلا الاواري «١» لا يأ ما اينها والنؤي «٢» كالحوض بالمظلومة «٣» الجاد
وقال القراء : وتغلب هذا خطأ ، لأنه لو كان كذلك لما قال : ولا الضالين
لأن لا نفي وجحد . ولا يعطف على جحد إلا بجحد ، ولا يعطف بالجحد على الاستثناء
وانما يعطف بالاستثناء على استثناء وبالجحد على الجحد . يقولون قام القوم إلا أخاك وإلا
أباك ولا قام أخوك ولا أبوك ، ولا يقولون ما قام القوم إلا أخاك ولا أباك ، فعلى هذا
تكون (غير) بمعنى : لا فكأنه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين . قال الرماني : من
نصب على الاستثناء جعل لا صلة ، كما انشد ابو عبيدة

في بئر لا حور سرى وما شعر (٤)

أي في بئر هلكة .

(والمغضوب عليهم) هم اليهود عند جميع المفسرين الخاص والعام ، لأنه
تعالى قد أخبر انه غضب عليهم وجعل فيهم القردة والخنازير ، (ولا الضالين) هم
النصارى لأنه قال : (وضلوا عن سواء السبيل) «٥» وقال (لعن الذين كفروا)
يعني النصارى . وروي ذلك عن النبي (ص) . وقال بعضهم لا : زائدة تقديره : غير
المغضوب عليهم والضالين كما قال : (ما منعك ان لا تسجد) «٦» أي معناه أن
تسجد قال ابو النجم :

فا ألوم البيض ألا تسخرا لما رأين الشَّـمَط القفندرا «٧»

يعني أن تسخر . وتكون غير بمعنى سوى . وقد بينا ضعف هذا عند
الكوفيين لما مضى ، ولأنه إنما يجوز ذلك اذا تقدمه نفي كقول الشاعر :
ما كان يرضى رسول الله فملهم والطيبان ابو بكر ولا عمر

«١» ج آري عابس الحبل

«٢» حفرة حول الخيمة تمنع من تسرب الماء اليها

«٣» الارض التي لم تحفر قط وحفرت

«٤» أي بئر هلكة

«٥» سورة المائدة آية : ٨٠

«٦» سورة الاعراف آية ١١

«٧» الشَّـمَط : الشيب والقفندر : الصغير الرأس القبيح المنظر

واما الغضب من الله فهو ارادة العقاب المستحق بهم ، ولعنهم وبرأته منهم واصل الغضب الشدة ومنه الغضبة الصخرة الصلبة الشديدة المركبة في الجبل المخالفة له ورجل غضوب شديد الغضب والغضوب الحية الجبينة اشدها والغضوب الناقة لعبوس . واصل الضلال الهلاك ومنه قوله (اذا ضللتنا في الارض) أي هلكنا ومنه قوله تعالى (واضل اعمالهم) أي أهلكتها . والضلal في الدين الذهاب عن الحق والاضلال الدعاء الى الضلال والحل عليه ومنه قوله تعالى : « واضلهم السامري » ١٠ والاضلال الاخـذ بالعاصين الى النار والاضلال الحكم بالضلal والاضلال التحيير بالضلal بالتشكيك لتمدل عنه . واليهود - وان كانوا ضلالا - والنصارى - وان كانوا مغضوباً عليهم - فانما خص الله تعالى كل فريق منهم بسمة يعرف بها ويميز بينه وبين غيره بها وان كانوا مشتركين في صفات كثيرة . وقيل انه أراد (بالمغضوب عليهم ولا الضالين) جميع الكفار وانما ذكروا بالصفتين لاختلاف الفائدتين

وروى جابر ابن عبدالله قال : قال رسول الله (ص) قال الله تعالى : (قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فله ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال انتي عليّ عبدي ، واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي ثم قال هذا لي وله ما بقي)

ولا يجوز عندنا ان يقول القارئ عند خاتمة الحمد : آمين فان قال ذلك في الصلاة متممداً بطلت صلاته لانه كلام لا يتعلق بالصلاة ، ولأنه كلام لا يستقل بنفسه وانما يفيد اذا كان تأمينا على ما تقدم ومتى قصد بما تقدم الدعاء لم يكن تالياً للقرآن ، فتبطل صلاته وان قصد التلاوة لا يكون داعياً فلا يصح التأمين وان قصدهما فعند كثير من الاصوليين ان المعنيين المختلفين لا يصح ان يردا بلاغظ واحد ، ومن اجاز ذلك - وهو الصحيح - منع منه لقيام الدلالة على المنع من ذلك فلاجل ذلك لم يحز .

(سورة البقرة)

وهي مائتان وست وثمانون آية في الكوفي وسبع بصري وخمس مدني وروي أن قوله : واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله - نزلت في حجة الوداع
آلَمْ

آية عند الكوفيين

المعنى : - واختلف العلماء في معنى أوائل هذه السور مثل (آلَمْ) و (آلَمْص) و (كهيمص) و (طه) و (صاد) و (قاف) و (حم) وغير ذلك على وجوه فقال بعضهم انها اسم من أسماء القرآن ذهب اليه قتادة ومجاهد وابن جريج وقال بعضهم هي فوائح يفتح بها القرآن ، روي ذلك عن مجاهد أيضاً واختاره البلخي وفائدتها أن يعلم ابتداء السورة وانقضاء ما قبلها وذلك معروف في كلام العرب وأنشد بعضهم
بل وبلدة ما الأنس من أهلها « ١ »

ويقول آخر بل ما هيح أحزاننا وشجواً قد شجنا

وقوله (بل) ليس من الشعر وإنما أراد أن يعلم أنه قطع كلامه وأخذ في غيره وأنه مبتدأ الذي أخذ فيه غير ناسق له على ما قبله وقال بعضهم هي اسم للسورة روي ذلك عن زيد بن أسلم والحسن وقال بعضهم هي اسم الله الأعظم وروي ذلك عن السدي اسماعيل وعن الشعبي وقال بعضهم هي قسم أقسم الله به وهي من اسمائه وروي ذلك عن ابن عباس وعكرمة وقال قوم هي حروف مقطعة من أسماء واقفاً كل حرف من ذلك بمعنى غير معنى الحرف الآخر يعرفه النبي صلى الله عليه وآله نحو قال الشاعر

نادوهم أن أبلجوا ألانا قالوا جميعاً كلهم ألاف

« ١ » في اللسان وفي تنسير الطبري (اهالها)

يريد ألا تركبون قالوا ألا فاركبوا وقال آخر :

قلنا لها قفي فقالت قاف

بمعنى قالت انا واقفه . روى ذلك أبو الضحى عن ابن عباس وعن ابن مسعود وجماعة من الصحابة وقال بعضهم هي حروف هجاء موضوعة . روي ذلك عن مجاهد وقال بعضهم هي حروف هجاء يشتمل كل حرف على معان مختلفة . روي ذلك عن أنس واختاره الطبري وقال بعضهم هي حروف من حساب الجمل وقال بعضهم لكل كتاب سر وسر القرآن في فوائده . هذه أقوال المفسرين فلما أهل اللغة فأنهم اختلفوا فقال بعضهم هي حروف المعجم استغني بذكر ما ذكر منها في أوائل السور عن ذكر بواقيها التي هي تمام ثمانية وعشرين حرفا كما يستغنى بذكر أ ب ت ث عن ذكر الباقي وبذكر قفا نيك عن ذكر باقي القصيدة قالوا ولذلك رفع ذلك الكتاب لأن معناه عن الألف واللام والميم من الحروف المقطعة وقوله ذلك الكتاب الذي أنزلته إليك مجموعا لا ريب فيه كما قالوا في أبي جاد أ ب ت ث ولم يذكر باقي الحروف وقال راجز بني أسد :

لما رأيت أمرها في حطبي أخذت منها بقرون شمط

فأراد الخبر عن المرأة بأنها من أبي جاد فأقام قوله في حطبي مقامه لدلالة الكلام عليه وقال آخرون بل ابتدئت بذلك أوائل السور ليفتح لاستماعه أسماع المشركين اذ تواصلوا بالأعراض عن القرآن حتى اذا استمعوا له ، تلا عليهم آلم . وقال بعضهم الحروف التي هي أوائل السور حروف يفتح الله بها كلامه وقال ابو مسلم : المراد بذلك ، ان هذا القرآن الذي عجزتم عن معارضته ، ولم تقدرُوا على الاتيان بمثله هو من جنس هذه الحروف التي تتحاربون بها في كلامكم وخطابكم ، فحيث لم تقدرُوا عليه فاعلموا انه من فعل الله ، وانما كررت في مواضع استظهاراً في الحجة وحكي ذلك عن قطرب . وروي في اخبارنا ان ذلك من التشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، واختاره الحسين بن علي المغربي واحسن الوجوه التي قبلت قول من قال : انها اسماء للسور خص الله تعالى بها بعض السور بتلك كما قيل للمعوذتين :

المفشقستان ؛ أي تبرهان من النفاق ، وكما سميت الحمد أم القرآن وفاتحة الكتاب . ولا يلزم أن لا تشترك سورتان أو ثلاث في إسم واحد ، وذلك أنه كما يشترك جماعة من الناس في إسم واحد ، فإذا أريد التمييز زيد في صفته ، وكذلك إذا أرادوا تمييز السورة قالوا : ألم ذلك ، ألم الله ، ألم ، وغير ذلك . وليس لأحد أن يقول : كيف تكون أسماء للسور ، والاسم غير المسمى ، فكان يجب ألا تكون هذه الحروف من السورة ، وذلك خلاف الاجماع . قيل : لا يمتنع أن يسمى الشيء ببعض ما فيه ، ألا ترى أنهم قالوا : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، ولا خلاف انها أسماء للسور وان كانت بعضاً للسور ، ومن فرق بين الأشخاص وغيرها في هذا المعنى : فوجب في الأشخاص أن يكون الاسم غير المسمى ولم يوجب في غيرها ، فقد أبعد ، لأنه لا فرق بين الموضعين على ما مضى القول فيه ، ولا يلزم أن تسمى كل سورة بمثل ذلك ، لأن المصلحة في ذلك معتبرة ، وقد سمي الله كل سورة بتسمية تخصها وإن لم تكن من هذا الجنس ، كما انه لما سمي الحمد باسمائها لم يلزم ذلك في كل سورة .

وقيل انها أوائل أسماء يعلم النبي (ص) تمامها ، والغرض بها ، نحو ما روينا عن ابن عباس ، كما قال الشاعر :

سألتها الوصل فقالت : قاف

يعني : وقفت . وقال آخر :

بالخير خيرات وإن شراً فإ

يريد : فشرأ ، وقال آخر :

ولا أريد الشر إلا أن تا

يعني : إلا أن تشاء . وقال آخر :

ما للظلم « ١ » « ٢ » كيف لا يا ينقد عنه جلده اذا يا

« ١ » الظالم : ذكر التعمام « ٢ » قال : دعاء عليه من قولهم : قال عوله أي تكلته أمه فاختصر في الطبعة الإيرانية « غال » بدل « قال » و « ينقل » بدل « ينقد » و « جلد » بدل « جلد » والصحيح ما ذكرناه .

أي : اذا يفرع . فعلى هذا يحتمل ان يكون الالف : انا ، واللام : الله ،
والميم : اعلم ، وكذلك القول في الحروف ، وعلى هذا لا موضع (لالف لام ميم)
من الاعراب ، وعلى قول من قال انها اسماء السور موضعها الرفع ، كأنه قال
هذه الم ، او يكون ابتداءه ويكون خبره ذلك الكتاب ، واجمع النحويون على
ان هذه الحروف وجميع حروف الهجاء مبنيّة على الوقف لا تعرب ، كما بني العدد
على الوقف ، ولا أجل ذلك جاز ان يجمع بين ساكنين كما جاز ذلك في العدد ، تقول
واحد ، اثنان ، ثلاثة ، اربعة ، فتقطع الف اثنين وهي الف وصل ، وتذكر الهاء
في ثلاثة واربعة ، فلم تنو الوقف لقلت ثلاث بالهاء . وحكي عن عاصم في الشواذ
وغيره الم الله بقطع الهمة ، الباقيون بفتح الميم ، وقالوا ففتح الميم لالتقاء الساكنين
وقال قوم : لأنه نقل حركة الهمة اليه ، واختار ابو علي الاول ، لأن همزة الوصل
تسقط في الوصل ، فلا يبقى هناك حركة تنقل ، وانشد في نقل حركة همزة الوصل
قول الشاعر

اقبلت من (١) عند زياد كالخرف تخط رجلاي نخط مختلف

فيكتبان في الطريق لام الف

ومنى أجريتها مجرى الأسماء لا الحكاية واخبرت عنها ، قلت : هذه كاف
حسنة ، وهذا كاف حسن ، وكذلك باقي الحروف فتذكر وتؤنث ، فمن أنت قصد
الكلمة ، ومن ذكر قصد الحرف ، فأما إعراب : ابي جاد ، هواز ، وحطي وكبن ،
فرغم سيوبه انها مصروفات ، تقول : علمت ابا جاد ، ونفني ابو جاد ، وانتفعت
بأبي جاد . وكذلك : هواز ، وهواز ، وهوازاً وحطياً ، وحطياً ، وحطي ،
وأما كبن وسفص وقرشيات فأعجبيات ، تقول : هذه كبن ، وتعلمت كبن ، وانتفعت
بكلمن ، وكذلك سفص وقرشيات اسم للجمع مصروفة لأجل الالف والهاء . وأما
معنى ابي جاد ، فقال الضحاك : انها اسماء الايام الستة التي خلق الله تعالى فيها الدنيا
وقال الشعبي : انها أسماء ملوك مدين ، وانشد :

« ١ » هي الطبعة الابرازية « ع » والصحيح ما ذكرنا

ألا يا شعيب قد نطقت مقالة سببت بها عمرواً وأوحى بني عمرو
ملوك بني حطي وهواز منهم وسعفص أهل للمكارم والفخر
هم صبحوا أهل الحجاز بغارة لميل شعاع الشمس أو مطلع الفجر
وروي عن ابن عباس أن لابي جاد حديثاً عجيباً ، أبي : آدم جسد في اكل
الشجرة ، وهواز : فزل آدم فهو من السماء الى الارض . واما حطي فخط غشه
خطيئته واما كلن فأكل من الشجرة ومن عليه بالتوبة . وسعفص : عصي آدم
فاخرج من النعيم الى الكبد « ١ » . وقرشيات : اقر بالذنب فسلم من العقوبة ، وهذا
خبر ضعيف يتضمن وصف آدم ، وهو نبي بما لا يليق به .
وقال قوم : انها حروف من أسماء الله ، وروي ذلك عن معاوية بن قرة عن
النبي (ص) .

ذلك الكتاب

هذه لفظة يشار بها الى ما قرب ، وذلك الى ما بعد ، وذلك الى ما بينها ويحتمل
أن يكون معنى ذلك ههنا هذا ، على قول عكرمة وجماعة من أهل العربية كالاخفش
وأبي عبيدة وغيرها ، قال :

أقول له والريح بأطر « ٢ » متنه تأمل خفافاً انني أنا ذلكا

أي انني انا هذا . وقال تعالى ذلك عالم الغيب والشهادة ، وهو موجود
في الحال وانما جاز أن يستعمل هذا ، وهي اشارة الى حاضر ، بمعنى
ذلك وهي اشارة الى غيب لأنه كالحاضر عند الغيب . ألا ترى ان الرجل يحدث
حديثاً فيقول المامع هذا كما قلت وربما قال ان ذلك كما قلت وانما جاز ذلك
لقرب جوابه من كلام المخبر ، وكذلك لما قال تعالى (آلم) وذكرنا معنى ذلك ،
قال لنبيه : يا محمد هذا الذي ذكرته وبينته ، ذلك الكتاب . فلذلك حسن وضع
ذلك في مكان هذا ، إلا أنه اشارة الى ما مضى . وقال قوم : ان معناه ذلك
الكتاب الذي وعدوا به على لسان موسى وعيسى كما قال الذين اتيناكم الكتاب

« ١ » الكبد : الشدة . « ٢ » في الطبعة الابراية (ناظر) والصحيح ما ذكرناه كما في الاغاني

يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعني : هذا ذلك الكتاب . وقال قوم : إنما اشار الى ما كان نزل من القرآن بمكة من السور فقال ذلك ، والأول اقوى لأنه اشبه باقوال المفسرين . واما من حمل ذلك على انه اشار به الى التوراة والانجيل فقد ابطل لأنه وصفه بأنه لا ريب فيه وانه هدى للمتقين ، ووصف ما في ايديهم بأنه مغير محرف في قوله : « يحرفون الكلم عن مواضعه » « ١ »
قوله تعالى :

لَا رَيْبَ فِيهِ :

القراءة - قرأ ابن كثير بوصل الهاء بياء في اللفظ ، وكذلك كل هاء كناية قبلها ياء ساكنة فان كان قبلها ساكن غير الياء وصلها بالواو . ووافقه حفص في قوله : فيه مهانا . ووافقه المنسي في قوله : واشركه في أمري . ووافقه قتيبة في قوله : فلاقية وسأصليه . فن كسر الهاء مع ان الأصل الضمة فلاجل الياء والكسرة اللتين قبلها . والهاء تشبه الألف لأنها من حروف الحلق ولما فيها من الخفاء : فكما نحوا بالألف نحو الياء بالامالة لأجل الكسرة والياء كذلك كسروا الهاء للكسرة والياء لتجانس الصورتان ، وذلك حسن وتركوا الاشباع كراهية اجتماع المقاربة كما كرهوا اجتماع الامثال ، ومن أشبع وأتبعها الياء ، فان الهاء وإن كانت خفية فليس يخرجها ذلك من ان تكون كغيرها من حروف المعجم التي لا خفاء فيها نحو الراء والصاد وان الهاء والنون عند الجميع في وزن الشعر بمنزلة الراء والصاد وان كان في الراء تكرير وفي الصاد استتالة ، فاذا كان كذلك كان حجزها بين الساكنين كحجز غيرها من الحروف التي لا خفاء فيها
المعنى :

ومعنى لا ريب فيه ، أي لا شك فيه . والريب الشك ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وعطاء والسدي وغيرهم . وقيل : هو أشد الشك وهو مصدر رابني الشيء

يريني قال ساعدة بن جويه الهذلي :

وقالوا تركن الحي قد حصروا به فلا ريب ان قد كان ثم لحيم
أي أظافوا به واللحيم القليل ، يقال لحم اذا قتل والهاء فيه عائدة على الكتاب
ويحتمل ان يكون لا ريب فيه خبراً ، والمعنى انه حق في نفسه ، ولا يكون المراد به
انه لا يقع فيه ريب لأن من المعلوم أن الريب واقع فيه من الكفار وفي صحته
ويجري ذلك مجرى الخبر اذا كان مخبره على ما هو به في أنه يكون صدقاً وان
كذبه قوم ولم يصدقه . ويحتمل أن يكون معناه الأمر أي تيقنوه ولا تترابوا فيه
قوله تعالى :

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

المعنى :

معناه نور وضياء ودلالة للمتقين من الضلالة وانما خص المتقين بذلك وان
كان هدى لغيرهم من حيث انهم هم الذين اهتدوا به وانتفعوا به كما قال :
« انما تنذر من اتبع الذكر » « ١ » وان كان انذر من لم يتبع الذكر ويقول
القائل : في هذا الأمر ، موعظة لي اولك وان كان فيه موعظة لغيرهما . ويقال هديت
فلانا الطريق اذا ارشدته ودلته عليه ، أهديه هداية

الاعراب :

ويحتمل ان يكون منصوباً على الحال من الكتاب وتقديره ذلك الكتاب
هادياً للمتقين وذلك يكون مرفوعاً بآلم . والكتاب نعت لذلك ، ويحتمل ان
يكون حالا من الهاء في (فيه) ، كأنه قال : لا ريب فيه هادياً ويحتمل ان يكون
رفعاً من وجوه :

أولها — ان يكون خبراً بعد خبر كأنه قال : هذا كتاب هدى أي قد جمع
انه الكتاب الذي وعدوا به وانه هدى كما يقولون : هذا حلو حامض يريدون انه

قد جمع الطمعين . ويحتمل ان يكون رفعاً بانه خبر ابتداء محذوف وتقدمه هو هدى لأن الكلام الأول قد تم ويحتمل ان يكون رفعه على قولك ذلك الكتاب لا ريب كأنك قلت : هذا الكتاب حق لأن لا شك بمعنى حق . ثم قال بعد ذلك فيه هدى للمتقين . وهدى يذكر في جميع اللغات وحكي عن بعض بني اسد هذه هدى حسنة تدغم النون في اللام عند الاكثر (والمتقين) مجرور باللام والمتقي هو الذي يتقي بصالح اعماله عذاب الله مأخوذ من اتقاء المكروه بما يحمله حاجزاً بينه وبينه كما قال ابو حية النميري :

والقت قناعاً دونه الشمس واتقت باحسن موصولين كف ومعصم

وقيل ان المتقين هم الذين اتقوا ما حرم عليهم وفعلوا ما وجب عليهم . وقيل ان المتقين هم الذين اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق وهذا الوجه ضعيف لأنه يلزم عليه وصف الفاسق المتهتك بانه متق اذا كان برياً من الشرك والنفاق . وأصل الاتقاء الحجز بين الشيئين ومنه اتقاه بالترس لأنه جعله حاجزاً بينه وبينه واتقاه بحق كذلك ومنه الوقاية لأنها تحجز بين الرأس والاذى .

ومنه التقية في اظهار خلاف الابطان . والفرق بينه وبين النفاق : ان المنافق يظهر الخير ويبطن الشر ، والمتقي يظهر التبيح ويبطن الحسن . ويقال وقاه يقيه وقاية وتوقاه توقياً . قوله تعالى

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ
آية بلا خلاف

الذين في موضع خفض لأنه نعمت المتقين ، ويجوز ان يكون رفعاً على الابتداء (ويؤمنون) رفع لأنه فعل مستقبل والواو والنون في موضع رفع لأنه كناية عن الفاعل ، والنون الأخيرة مفتوحة لأنها نون الجمع والصلاة نصب لأنها مفعول به . والايمان في الامة هو التصديق ، ومنه قوله : وما انت بمؤمن لنا . أي بمصدق لنا . وقال : (يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ) (١) وكذلك هو في الشرع

عند أكثر المرجئة ، والمراد بذلك التصديق بجميع ما أوجب الله أو نذبه أو أباحه وهو المحكي عن ابن عباس في هذه الآية لأنه قال : الذين يصدقون بالغيب .

وحكى الربيع بن أنس انه قال : الذين يخشون بالغيب . وقال : معناه يطيعون الله في السر والعلانية . وقيل : إن الإيمان مشتق من الأمان ، والمؤمن من يؤمن نفسه من عذاب الله ، والله المؤمن لاوليائه من عذابه وذلك مروى في اخبارنا وقالت المعتزلة باجمعهما : الإيمان هو فعل الطاعة ، ومنهم من اعتبر فرائضها ونوافها ، ومنهم من اعتبر الواجب منها لا غير ، واعتبروا اجتناب الكبائر من جملتها .

وروي عن الرضا عليه السلام : ان الإيمان هو التصديق بالقلب والعمل بالاركان والقول باللسان . وقد بينا الاقوى من ذلك في كتاب الاصول .

واما (الغيب) فحكي عن ابن عباس انه قال : ما جاء من عند الله . وقال جماعة من الصحابة كابن مسعود وغيره : ان الغيب ما غاب عن العباد علمه من امر الجنة والنار والأرزاق والاعمال وغير ذلك ، وهو الاولى لأنه عام ، ويدخل فيه ما رواه اصحابنا من زمان الغيبة ووقت خروج المهدي عليه السلام . وقال قوم : الغيب هو القرآن ، حكي ذلك عن زر بن جبيش . وذكر البلخي ان الغيب كل ما ادرك بالدلائل والآيات مما تلزم معرفته . وقال الرماني : الغيب خفاء الشيء عن الحس قرب أو بعد إلا انه قد كثرت صفة الغائب على البعيد الذي لا يظهر للحس .

واصل الغيب من غاب . يقولون : غاب فلان يغيب ، وليس الغيب ما غاب عن الادراك لأن ما هو معلوم وان لم يكن مشاهداً ، لا يسمى غيباً ، والاولى ان تحمل الآية على عمومها في جميع من يؤمن بالغيب ، وقال قوم : انها متناولة لمؤمني العرب خاصة دون غيرهم من مؤمني أهل الكتاب ، قالوا بدلالة قوله فيما بعد (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) قالوا ولم يكن للعرب كتاب قبل الكتاب الذي أنزله الله على نبيه تدين بتصديقه ، وانما الكتاب لأهل الكتابين وهذا غير صحيح ، لأنه لا يمنع أن تكون الآية الاولى عامة في جميع المؤمنين المصدقين بالغيب وإن كانت الآية الثانية خاصة في قوم لأن تخصيص الثانية لا يقتضي

تخصيص الأولى .

وقال قوم : انها مع الآيتين اللتين بمردها أربع آيات نزلت في مؤمني أهل الكتاب ، لأنه ذكرهم في بعضها . وقال قوم : ان الأربع آيات من أول السورة نزلت في جميع المؤمنين ، واثنان نزلتا في نعت الكافرين ، وثلاثة عشر في المنافقين وهذا أقوى الوجوه ، لأنه حمل على عمومهم ، وحكي ذلك عن مجاهد . وقوله : « يقيمون الصلاة » فاقامتها أداؤها بحدودها وفرائضها وواجباتها ، كما فرضت عليهم يقال : أقام القوم سوقهم إذا لم يعطوها من البيع والشراء ، قال الشاعر :

أقنا لأهل العراق سوق الضراب نخاموا وولوا جميعا

وقال أبو مسلم محمد بن بحر : معنى (يقيمون الصلاة) يديعون أداء فرضها يقال للشيء الراتب قائم ولما عليه مقيم : ومن ذلك : فلان يقيم أرزاق الجند . وقيل انه مشتق من تقويم الشيء من قولهم : قام بالأمر : إذا أحكمه وحافظ عليه . وقيل انه مشتق مما فيه من القيام ، ولذلك قيل قد قامت الصلاة . وأما الصلاة فهي الدعاء في اللغة ، قال الشاعر :

وقابلها الريح في دنيتها « ١ » وصلى على دنيتها وارتسم
أي دعا لها . وقال الأعشى :

لها حارس لا يرح الدهر بيتها فان ذبحت صلى عليها وزمها « ٢ »
يعني دعا لها : وأصل الاشتقاق في الصلاة من الزوم من قوله تصلى ناراً حامية ، والمصدر الصلاة ومنه اصطلى بالنار إذا زومها ، والمصلى الذي يجيء في أثر السابق للزوم أثره ، ويقال للمعظم الذي في المعجز صلوا ، وهما صلوان . فأما في الشرع ففي الناس من قال إنها تخصصت بالدعاء والذكر في موضع مخصوص . ومنهم من قال ، وهو الصحيح ، أنها في الشرع عبارة عن الركوع والسجود على وجه مخصوص وأركان واذكار مخصوصة . وقيل إنها سميت صلاة

« ١ » وفي رواية : ظلها .

« ٢ » الزممة : صوت بعيد له دوي .

لأن المصلي متعرض لاستنجاح طلبته من ثواب الله ونعمه مع ما يسأل ربه فيها من حاجاته .

وأما الرزق ، فهو ما لاحي الانتفاع به على وجه لا يكون لأحد منعه منه ، وهذا لا يطلق إلا فيما هو حلال فأما الحرام فلا يكون رزقاً لأنه ممنوع منه بالنهي ، ولصاحبه أيضاً منعه منه ، ولأنه أيضاً مدحهم بالاتفاق مما رزقهم ، والمنصوب والحرام يستحق الدم على إنفاقه ، فلا يجوز أن يكون رزقاً .

وقوله : (ومما رزقناهم ينفقون) حكى عن ابن عباس أنها الزكاة المفروضة يؤتيها احتساباً . وحكى عن ابن مسعود أنها نفقة الرجل على أهله ، لأن الآية نزلت قبل وجوب الزكاة . وقال الضحاك : هو التطوع بالنفقة فيما قرب من الله والأولى حمل الآية على عمومها فيمن أخرج الزكاة الواجبة والنفقات الواجبة وتطوع بالخبرات .

وأصل الرزق الحظ لقوله : « ونجملون رزقكم أنكم تكذبون » « ١ » : أي حظكم ، وما جعله حظاً لهم فهو رزقهم .

والانفاق أصله الاخراج ، ومنه قيل : نفقت الدابة إذا خرجت روحها ، والنافقة ، جحر اليربوع ، من ذلك لأنه يخرج منها . ومنه النفاق لأنه يخرج إلى المؤمن بالايان وإلى الكافر بالكفر .

قوله تعالى :

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ
هُمْ يُوقِنُونَ — آية .

القراءة

لا يبعد القراء الألف من ما إلا حمزة فانه مدحها ، وقد لحن في ذلك . وكان

يقف قبل الهمزة فيقرأ : وبالأخرة تسكيناً على اللام شيئاً ثم يبتدىء بالهمزة ، وكذلك الأرض وشيء يقطع عند الياء من شيء كأنه يقف ثم يهز . وموضع (ما) خفض بالياء ويكره الوقف على (ما) لأن الألف حرف منقوص .

التفسير

وقال قتادة : « ما أنزل إليك » القرآن « وما أنزل من قبلك » الكتب الماضية ، وقد بينا أن الأولى حمل الآيه على عمومها في المؤمنين ، وذكرنا الخلاف فيه ، والآخرة صفة الدار ، فحذف الموصوف ، قال الله تعالى : « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان » (١) ووصفت بذلك لمصيرها آخرة لأولى قبلها كما يقال : جئت مرة بعد أخرى ، ويجوز أن يسكون سميت بذلك لتأخيرها عن الخلق ، كما سميت الدنيا دنيا لدنوها من الخلق ، وإيقانهم ما جحدته المشركون من البعث والنشور والحساب والعقاب . وروي ذلك عن ابن عباس ، والايقان بالشيء هو العلم به ، وسمي يقينا لحصول القطع عليه وسكون النفس إليه ، قوله تعالى :

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

القراءة

اولئك بهزتين ، وفيهم من يخففهما وحمة يمد اولئك واولئك اسم مبهم يصلح لكل حاضر تعرفه الاشارة كقولك ذاك في الواحد ، وأولاء جمع ذاك في المعنى ومن قصر قال أولاء وأولالك ، وإذا أمددته لم يجز زيادة اللام لئلا يجتمع ثقل الهمزة وثقل الزيادة ، وتقول : أولاء للتقريب وها أولئك للبعيد وأولئك للمتوسط .

واضيف الهدى الى الله لأحد الأمرين :

احدهما : لما فعل بهم من الدلالة على الهدى والايضاح له ، والدعاء اليه .

الثاني : لأنه يثيب عليه ، فعلى هذا يضاف الايمان بأنه هداية من الله .

[وهدى] في موضع خفض بعلى . ومعنى (على هدى) : أي على حق وخير بهداية الله إياهم ودعائه الى ما قالوا به ، ومن قال : هم على نور واستقامة أو بيان ورشد ، فهو داخل تحت ما قلنا ، والاولى أن يكون ذلك عاماً فيمن تقدم ذكره في الآيتين ، ومن خص ذلك فقد ترك الظاهر ؛ لأن فيهم من خصها بالمعنيين في الآية الاولى ، وفيهم من خصها بالمذكورين في الآية الثانية ، وقد بينا أن الجمع محمول على العموم وحملها على العموم في الفريقين محكي عن ابن عباس وابن مسعود .
[والفلحون] هم المنجحون الذين أدركوا ما طلبوا من عند الله بأعمالهم وإيمانهم . والفلاح : النجاح . قال الشاعر :

اعقلي إن كنت لما تعقلي ولقد أفلح من كان عقل
يعني من ظفر بحاجته وأصاب خيراً . وتقول أفلح يفلح إفلاحا وتقول
فلح يفلح فلاحاً وفلاحا والفلاح البقاء أيضاً . قال ليبد

نحل بلاداً كلها حل قبلنا ونرجو فلاحاً (١) بعد عاد وحمير
يعني البقاء وأصل الفلح القطع ، فكأنه قطع لهم بالخير ، ومنه قيل للكار
فلاحاً لأنه يشق الأرض ، والفلاح المكاري لأنه يقطع الأرض قال الشاعر :

إن الحديد بالحديد يفلح
وفي أولئك لغات : فلفة أهل الحجاز : أوليك بالياء ، وأهل نجد وقيس
وربيعة وأسد يقولون : أولئك بهمز . وبعض بني سعيد من بني تميم يقولون : الألك
مشددة ، وبعضهم يقول : الألك . قال الشاعر :

ألا لك قوم لم يكونوا أشابة (٢) وهل يعظ الضليل إلا ألكا
وهم دخلت للفصل . قوله تعالى

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ آية
النزول - نزلت في أبي جهل وفي خمسة من قومه من قادة الأحزاب قتلوا يوم بدر في
قول الربيع بن أنس ، واختاره البلخي والمغربي . وقال ابن عباس : نزلت في قوم

باعيانهم من أحبار اليهود ذكرهم باعيانهم ، من اليهود الذين حول المدينة . وقال قوم : نزلت في مشركي العرب ، واختار الطبري قول ابن عباس . والذي نقوله إنه لا بد أن تكون الآية مخصوصة لأن حملها على العموم غير ممكن ، لأننا علمنا أن في الكفار من يؤمن فلا يمكن العموم ، وأما القطع على واحد مما قالوه فلا دليل عليه ، ويجب تجويز كل واحد من هذه الأقوال ، ومن مات منهم على كفره يقطع على أنه مراد بالآية ، فعلى هذه قادة الأحزاب مرادون على ما قال ربيع بن أنس ومن قتل يوم بدر كذلك ومن قال ان الآية مخصوصة بكفار اهل الكتاب قال : لأن ما تقدمها مختص بمؤمنيهم فيجب ان يكون ما يعقبها مختصاً بكفارهم وقد قلنا إن الآية الاولى حملها على عمومها اولى ولو كانت خاصة بهم لم يجب حمل هذه الآية على الخصوص لما تقدم فيما مضى . والذين نصب بأن . والكفر هو الجحود والستر ولذلك سمي الليل كافراً لظلمته قال الشاعر :

فتذكروا نقلاً رشيداً بعد ما القت ذكاه (١) يمينها في كافر
وقال لبيد :

في ليلة كفر النجوم غمامها

يعني غطاها .

والكافور اكلم الكرم الذي يكون فيه والكفري وعاء الطلعة لأنه يستر الالب ومنه قوله تعالى : (كثر غيث أعجب الكفار نباته) (٢) وسمي الزارع كافراً لتهطيطه البذور ويقال فلان متكفر بالسلاح اذا تغطى به . وفي الشرع عبارة عن جحد ما اوجب الله عليه معرفته من توحيده وعدله ومعرفة نبيه والافرار بما جاء به من اركان الشرع فمن جحد شيئاً من ذلك كان كافراً وربما تعلق به احكام مخصوصة من منع الموارثة والمناكحة والمدافنة والصلاة عليه وربما لم يتعلق بحسب الدليل عليه . قوله تعالى : (سواء عليهم) أنذرتهم (جمع بين المهزتين أهل الكوفة وابن عامر

« ١ » وتصحيح البيت : نقلاً بدل نقلاً ورثيداً بدل رشيداً ورثيداً المناع وغيره فهو مرثود : وضع بعضه فوق بعض والثقل بيض النعام . ذكاه : الشمس .

« ٢ » - سورة الحديد آية : ٢٠

إلا الحلواني وكذلك في كل هزتين في كلمة واحدة اذا كانت الاولى للاستفهام
إلا في مواضع مخصوصه ذكرها فيما بعد الباكون بتخفيف الاولى وتلين الثانية
وفصل بينها بالألف أهل المدينة إلا ورشاً وإبا عمرو والحلواني عن هشام .

ومعنى قوله (سواء) أي معتدل مأخوذ من التساوي كقولك متساو وتقول :
هذان الأضغان عندي سواء أي معتدلان ، ومنه قوله : (فانذير اليهم على سواء) (١١)
يعني بذلك اعلمهم وأذنهم للحرب ليستوي علمك وعلمهم بما عليه كل فريق منكم
للاخر ومعناه : أي الامرين كان منك اليهم الانذار أم ترك الانذار فانهم لا
يؤمنون . وقال عبدالله بن قيس الرقيات :

تعدت بي الشهباء نحو ابن جعفر سواء عليها ليلاً ونهارها
يعني بذلك عندها معتدل في السير الليل والنهار ، لأنها لا فتور فيه ومنه
قول الآخر :

وليل يقول المرء من ظلماته سواء صحيجات العيون وعورها
لأن الصحيح لا يبصر فيه إلا بصراً ضعيفاً من ظلمته ، وهذا لفظه لفظ
الاستفهام ومعناه الخبر ، وله نظائر في القرآن ، كما تقول ما أبالي أقمت أم قعدت ،
وانت مخبر لا مستفهم لأنه وقع موقع أي ، كأنك قلت لا أبالي أي الامرين
كان منك وكذلك معنى الآية : سواء عليهم أي هذين منك اليهم حسن في
موضعه ، سواء فعلت أم لم تفعل . وقال بعض النحويين ان حرف الاستفهام انما
دخل مع سواء وليس باستفهام ، لأن المستفهم اذا استفهم غيره قال : أزيد عندك أم
عمرو ويستفهم صاحبه ايها عنده وليس احدهما احق بالاستفهام من الآخر فلهما
كان قوله : (سواء عليهم ، انذرتهم أم لم تنذرهم) بمعنى التسوية أشبه ذلك الاستفهام
اذ شبهه بالتسوية ، وقال جرير :

الستم خير من ركب المطايا واندى العالمين بطون راح
فهذا في صورة الاستفهام وهو خبر ، لأنه لو أراد الاستفهام لما كان مدحاً
وقال آخر :

سواء عليه أي حين أتيته أساعة نحس تتق أم باسعد
ولا يجوز أن تقع أو في مثل هذا مكان أم لأن أم هي التي تعادل بها
الهمزة لا أو .

والفرق بينها ان أو يستفهم بها عند أحد الامرين هل حصل أم لا وهو لا
يعلمها ممّا كقول القائل : أذن أو أقام ؟ اذ المراد تعلمها ، فاذا علم واحداً منها
ولم يعلمه بعينه قال أذن أم أقام ؟ يستفهم عن تعيين أحدهما هذا في الاستفهام .
وفي الخبر تقول : لا أبالي أقت أم قعدت . أي هما عندي سواء ولا يجوز ان تقول
لا أبالي أقت أو قعدت لأنك لست بمستفهم من شيء .

وحكي عن عاصم الجحدري انه قرأ سواو بواو مضمومة لا بهمزة وهذا
غلط لأن العرب كلها تهمز ما بعده مده ، يقولون : كساء ورداء وهواء وجزاء وغير
ذلك . وأما الانذار فهو اعلام وتخويف ، وكل منذر معلم وليس كل معلم منذر
وقد سمي الله نفسه بذلك فقال : (انا انذرناكم عذاباً قريباً) «١» لأن الاعلام
يجوز وصفه به والتخويف أيضاً كذلك في قوله : (ذلك يخوف الله به عباده) فاذا
جاز وصفه بالمعنيين جاز وصفه بلفظ يشتمل عليها وانذرت فعل متعد الى مفعولين
كقوله تعالى ! (انذر تك صاعقة) (وانا انذرناكم عذاباً قريباً) وقد ورد معداً بالباء
في قوله تعالى : (قل انما انذركم بالوحي) «٢» وقيل الانذار هو التحذير من
مخوف يتسع زمانه الاحتراز ، فان لم يتسع زمانه للاحتراز كان اشعاراً ولم يكن
انذاراً . قال الشاعر :

انذرت عمرأ وهو في مهل قبل الصباح فقد عصى عمرو

فان قيل الذين علم الله منهم انهم لا يؤمنون ، هل كانوا قادرين على الايمان
أم لا ؟ فان قلتم ما كانوا قادرين ، وقد كفهم الله تعالى الايمان ، فقد كفهم ما لا
يقدرّون عليه ، وهذا لا يجوز - وان كانوا قادرين - فقد قلتم : انهم كانوا قادرين
على تجهيل الله . قلنا : هذا يلزم المخالف مثله ، فانه لا خلاف أنهم مأمورون

بالإيمان ، فيقال لهم : انه لا يجب ذلك كما لا يجب اذا كانوا مأمورين بالإيمان ، ان يكونوا مأمورين (بابطال ما علم الله) « ١ » أليس الله قد علم انه لا يقيم القيامة اليوم ؟ يقولون : انه قادر على اقامتها أم لا ؟ فان قلتم : انه لا يقدر ، فقد عجزتم الله . وان قلتم : انه يقدر ، فقد قلتم : انه يقدر على ان يحل نفسه . والجواب الصحيح عن ذلك : أن العلم يتناول الشيء على ما هو به ، ولا يجمعه على ما هو به ، فليس يمتنع ان يعلم حصول شيء بعينه ، وان كان غيره مقدورا ألا ترى أن من خير بين الصدق والكذب وقد علم أن كل واحد منها يقوم مقام صاحبه في باب الغرض وقد علم قبح الكذب وحسن الصدق لا يجوز أن يختار الكذب على الصدق - وان كان قادراً على الكذب - فبان بذلك صحة ما قلناه

قوله تعالى

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - آية

القراءة - أجمع القراء السبعة على كسر الغين وضم التاء ، وروي عن بعض القراء فتح الغين ، وعن الحسن ضم الغين . وحكي عن عاصم في الشواذ : غشاوة ، بنصب التاء ، ولا يقرأ بجميع ذلك .

التفسير

(ختم الله على قلوبهم) أي شهد عليها بانها لا تقبل الحق ، يقول القائل : أراك تختم على كل ما يقول فلان ، أي تشهد به وتصدقه ، وقد ختمت عليك بانك لا تعلم ، أي شهدت ، وذلك استعارة . وقيل ان ختم بمعنى طبع فيها أثراً للذنوب كالسمة والعلامة لتعرفها الملائكة فيتبرءوا منهم ، ولا يوالوهم ، ولا يستغفروا لهم مع استغفارهم للمؤمنين . وقيل : المعنى في ذلك أنه ذمهم بانها كالتختم عليها في انها لا يدخلها الإيمان ولا يخرج عنها الكفر ، قال الشاعر :

لقد أستمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادي
أي كأنه لا حياة فيه . والختم آخر الشيء ومنه قوله تعالى : (ختامه مسك) (١)
ومنه : خاتم النبیین أي آخرهم . ومنه : ختم الكتاب لأنه آخر حال الفراغ منه
والختم الطبع والخاتم الطابع .
وما يختم الله على القلوب من السمة والعلامة التي ذكرناها ليست بمنفعة من
الایمان كما أن ختم الكتاب والظرف والوعاء لا يمنع من أخذ ما فيه .
وحكي عن مجاهد أنه قال : الرّين أيسر من الطبع والطبع أيسر من الختم
ومن الأفعال والفعل اشد من ذلك .

وقيل : إن قوله تعالى : (ختم الله) إخبار عن تكبرهم وإعراضهم عن
الاستماع لما دعوا إليه من الحق كما يقال : فلان أصم عن هذا الكلام إذا امتنع
عن سماعه ورفع نفسه عن تفهمه .

والغشاوة : الغطاء وفيها ثلاث لغات : فتح الغين وضما وكسرها وكذلك
غشوة فيها ثلاث لغات . ويقال : تغشاني السهم إذا تجلله وكل ما اشتمل على شيء
مبني على فعالة كالعمامة والفلادة والعصابة وكذلك في الصناعة كالخياطة والقصارة
والصبغة والنساجة وغير ذلك وكذلك من استولى على شيء كالخلافة والامارة
والاجارة وغير ذلك .

قال ابو عبيدة : (وعلى سمعهم) معناه على اسماءهم ووضع الواحد موضع
الجمع لأنه اسم جنس كما قال : (يخرجكم طفلاً) (٢) يعني اطفالاً . ويجوز ان
يكون اراد موضع سمعهم فحذف لدلالة الكلام عليه . ويجوز ان يكون اراد المصدر
لأنه يدل على القليل والكثير ، فمن رفع التاء قال : الكلام الأول قد تم عند قوله :
(وعلى سمعهم) واستأنف : (وعلى أبصارهم غشاوة) وتقديره : وغشاوة على
أبصارهم ، ومن نصب قدره ، يعني : جعل على أبصارهم غشاوة ، كما قال الشاعر :

علقتها تبناً وماء باردا

وقال الآخر :

متقلداً سيفاً ورمحاً

لما دل الكلام الأول عليه ، فإذا لم يكن في الكلام ما يدل عليه ، لا يجوز إضماره ، ولا يجوز أن ينصب بالفعل الأول الذي هو الختم ، لأن الختم لا يطلق على البصر ، كما ذكر في قوله تعالى : (وختم على سمعه وقلبه) ثم قال : (وجعل على بصره غشاوة) (١) فلم يدخل المنصوب في معنى الختم . وقال قوم : إن ذلك على وجه الدعاء عليهم ، لا للاخبار عنهم ، وهذا يمكن في قوله تعالى : (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم) وفي قوله (وعلى أبصارهم غشاوة) فيمن نصب غشاوة ، فلما من رفع ذلك ، فلا يكون دعاء . والأفوى أن ذلك خبر ، لأنه خرج نخرج الذم لهم والازراء عليهم ، فكيف يحمل على الدعاء ؟

ويحتمل أن يكون المراد (بختم) أنه سيختم ، ويكون الماضي بمعنى المستقبل ، كما قال : (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) (٢) وعلى هذا يستط سؤال المخالف والقلب جعل الشيء على خلاف ما كان . يقال : قلبه يقلبه قلباً ، والقلب البئر لأن الماء ينقلب إليها ، وما به قلبية : أي انقلاب عن صحة ، وفلان حوّل قلب : إذا كان يقلب الأمور برأيه ويحتال عليها ، والقلوب الذئب لتقلبه في الحيلة على الصيد بحبسه ، وسمي القلب قلباً لتقلبه بالخواطر . قال الشاعر :

ما سمي لقلب إلا من تقلبه والرأي يعزب والانسان أطوار

والبصر : منسدر بصر به يبصر بصراً ، بمعنى أبصره إبصاراً . والبهيمية : الابصار للحق بالقلب . والبصائر قطع الدم لأنها ترى كثيرة للعسل .

(ولهم عذاب عظيم) باظهار التنوين ، لأن النون تبين عند حروب الحلق وهي ستة أحرف : العين ، والسين ، والحاء ، والحاء ، والهمزة ، والهاء . ومن هذه الاحرف ما لا يجوز فيه الاخفاء ، وهي العين ، كقوله : من عند الله « و » من

عليها . والهمزة ، نحو قوله : « غثاء أحوى » (١) والهاء والفين يجوز إختناؤها عندهم على ضعف فيه من قوله : « والمنخنقة » و (ناراً خالداً) (فان ختم) (من خلفهم) و (ميثاقاً غليظاً) (٢) (ماء غدقا) (٣) (قولاً غير الذي) (٤) قال المراء : أهل العراق يبينون وأهل الحجاز يخفون وكل صواب .

فان قيل : اذا قلتم : ان الله ختم على قلوبهم ، وعلى سمعهم وعلى أبصارهم فكيف يكونون قادرين على الايمان ؟ قيل : يكونون عليه لأن الختم والنشاة ليسا بشيء يفعلها الله تعالى في القلب والعين يصد بها عن الايمان ، ولكن الختم شهادة على ما فسرناه من الله عليهم بانهم لا يؤمنون ، وعلى قلوبهم بانها لا تعي الذكر ، ولا تعي الحق ، وعلى اسماءهم بانها لا تصغي الى الحق . وهذا إخبار ضمن 'يعلم منه أنه لا يؤمن . والنشاة هي « إلتهم الكفر بحبهم له » (٥) ولم يقل تعالى : إنه جعل على قلوبهم بل أخبر انه كذلك . ومن قرأ بالنصب - وإن كان شاذاً - يحتمل أن يكون أراد معنى قوله : انت السورة زادتهم رجساً الى رجسهم والسورة لم تردهم ولكنهم ازدادوا عندها ، وسنوضح ذلك فيما بعد ان شاء الله تعالى .

(ولهم عذاب عظيم) تقديره : ولهم ، بما هم عليه من خلافك ، عذاب عظيم وحكي ذلك عن ابن عباس . وأصل العذاب الاستمرار بالشيء يقال : عذبه تعذيباً : إذا استمر به الألم . وعذب الماء عذوبة : إذا استمر في الحلق وحمار عاذب وعذوب : إذا استمر به العطش فلم يأكل من شدة العطش . وفرس عذوب مثل ذلك . والعذوب الذي ليس بينه وبين السماء ستر . وأعذبه عن الشيء بمعنى فطمته . وعذبة السوط طرفه والعذاب استمرار الألم .

وأصل العِظَمِ عِظَمُ الشخص ، ومنه عظيم الشأن الغني بالشيء عن غيره

(١) سورة الاعلى آية ٥

(٢) سورة النساء آية ٢٠ و ١٥٣

(٣) سورة الجن : آية ١٦

(٤) سورة البقرة : آية ٥٩

(٥) في الاصل بيان وفي النسخة الإيرانية احتمالات استنتجنا منها العبارة الموجودة .

وعظمة الله تعالى كبريائه والعظام من العظم لأنه من أكبر ما يركب منه البدن.

قوله تعالى :

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ. آية

التفسير :

(من) لفظ يخبر به عن الواحد من العقلاء ، واثنتين وجماعة فلما قال : (وما هم بمؤمنين) دل على أنه أراد الجمع وإنما قال : (يقول) بلفظ الواحد حملا له على اللفظ قال الشاعر :

نكن مثل من ياذب يضطحيان

وقيل في معنى الناس وجهان :

أحدهما - أن يكون جمعا لا واحدا من لفظه واحدهم إنسان والاثني أنسنة والثاني - أن أصله : أناس فاسقطت الهمزة منها لكثرة الاستعمال إذا دخلها الألف واللام للتعريف ثم أدغمت لام التعريف في النون كما قيل : (لكننا هو الله) وأصله : لكن أنا .

وقال بعضهم : ان الناس لغة غير اناس ، وإلا ل قيل في التصغير : انيس رداً الى أصله .

واشتقاقه من النوس : وهو الحركة ناس ينوس نوساً : إذا تحرك والنوس : نذبذب الشيء في الهواء ، ومنه نوس القرط في الأذن لكثرة حركته .

ولا خلاف بين المفسرين ان هذه الآية وما بعدها نزلت في قوم من المنافقين من الأوس ، والخزرج وغيرهم ، روي ذلك عن ابن عباس وذكر اسماءهم ولا فائدة في ذكرها . وكذلك ما بعدها الى قوله : (وما كانوا مهتدين) كلها في صفه هؤلاء المنافقين . والمنافق هو الذي يظهر الاسلام بلسانه وينكره بقلبه .

واليوم الآخر هو يوم القيامة وإنما سمي يوم القيامة اليوم الآخر لأنه يوم لا يوم بعده سواء . وقيل : لأنه بعد ايام الدنيا واول ايام الآخرة . فان قيل :

كيف لا يكون بعده يوم ولا انقطاع للأخرة ولا فناء؟ قيل: اليوم في الآخره
يوماً بآيلته التي قبله فاذا لم يتقدم النهار ليل لم يسم يوماً فيوم القيامة يوم
لا ليل بعده فذلك سماء اليوم الآخر .

وانما قال: (وما هم بمؤمنين) مع قوله: (.. من يقول آمنا بالله) تكديماً
لهم فيما اخبروا عن اعتقادهم من الايمان والاقرار بالبعث والنبوة فيبين ان ما
قالوه بلسانهم يخالف لما في قلوبهم وذلك يدل على ان الايمان لا يكون مجرد
القول على ما قالته الكرامية .

(يقول) من القول ومنه: تقول اذا تخرص القول واقتال فهو مقيال:
اذا أخذ نقماً الى نفسه بالقول أو دفع به ضرراً عنها والمقول اللسان يُقَوِّله تقويلاً
اذا طالبه باظهار القول .

قوله تعالى:

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا
يَشْعُرُونَ . آية .

القراءة:

قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بضم الياء وبألف . الباقون بفتح الياء بلا
الف في قوله (وما يخدعون)

اللغة:

قال ابو زيد: خدعت الرجل اخدعه خدعاً بكسر الخاء وخديعة ويقال في
المثل: إنك لا تخدع من ضب حرشته . وقال ابن الاعرابي: الخادع: الفاسد
من الطعام ومن كل شيء . وانشد:

ايض اللون لذيذاً طعمه طيب الريق اذا الريق خدع

اي تغير وفسد . وقال ابو عبيدة: يخادعون بمعنى يخدعون قال الشاعر:

وخادعت المنية عنك سرأ فلا جزع الاوان ولا رواما

التفسير :

وخداع المنافق إظهاره بلسانه من القول أو التصديق خلاف ما في قلبه من الشك والتكذيب . ليس لأحد ان يقول : كيف يكون المنافق لله ورسوله وللمؤمنين مخادعاً وهو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد إلا تقية ؟ . وذلك ان العرب تسمي من اظهر بلسانه غير ما في قلبه لينجو مما يخافه مخادعاً لمن تخلص منه بما اظهر له من التقية فلذلك سمي المنافق مخادعاً من حيث انه نجا من اجراء حكم الكفر عليه بما اظهره بلسانه فهو وان كان مخادعاً للمؤمنين فهو لنفسه مخادع لأنه يظهر لها بذلك أنه يعطيها أمنيته وهو يوردها بذلك أليم العذاب وشديد الوبال ، فذلك قال : « وما يخدعون إلا أنفسهم » .

وقوله : « وما يشعرون » يدل على بطلان قول من قال : إن الله لا يمدب إلا من كفر عناداً بعد علمه بوحدا نيته ضرورة ، لأنه أخبر عنهم بالنفاق وبأنهم لا يعلمون ذلك ، والمفارقة ، وإن كانت تكون من اثنين ، من كل واحد منها لصاحبه ، مثل ضاربت وقاتلت وغير ذلك ، فقد ورد من هذا الوزن « فاعل » بمعنى (فعل) مثل : قاتله الله ، وطابقت النحل ، وعافاه الله ، وغير ذلك . وقد حكينا أن معناه : يخدعون ، كما قال في البيت المقدم وقيل : إنه لم يخرج بذلك عن الباب ومعناه : ان المنافق يخادع الله بكذبه بلسانه على ما تقدم ، والله يخادعه بخلافه بما فيه نجاة نفسه كما قال . (انما نملي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين) (١) وحكي عن الحسن ان معنى يخادعون الله انهم يخدعون نبيه لأن طاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله كما قال : (وان يريدوا ان يخدعوك) (٢) وقيل معناه : انهم يعملون عمل المخادع كما يقال فلان يسخر من نفسه ومن قرأ (وما يخادعون) بألف طلب المشاكلة والازدواج كما قال : (وان عاقبتهم فعاقبوا) (٣) وكما قال :

« ١ » سورة آل عمران : آية ١٧٨ .

« ٢ » سورة الانفال : آية ٦٣ .

« ٣ » سورة النحل : آية ١٢٠ .

(وجزاء سيئة سيئة مثلها) «١» وكما قال الشاعر :

ألا لا يجهلن احد علينا فنجهل فوق جهل الجاهليتنا
وقال تعالى : (فيسخرن منهم سخر الله منهم) «٢» ومثله كثير . وقيل في
خدعة من قرأ يخادعون بألف هو ان ينزل ما يخطر بباله ويهيجس في نفسه من
الخداع بمنزلة آخر يجازيه ذلك ويقاوضه فكأن الفعل من اثنين كما قال الشاعر وذكر
حاراً أراد الورود :

تذكر من أنى ومن أين شربه يؤامر نفسه كذي الهجمة الابل «٣»
فجعل ما يكون منه من وروده الماء والمثل بينهما بمنزلة نفسين وقال الآخر :
وهل تطيق وداعاً ايها الرجل
وعلى هذا قول من قرأ : (قال إعلم ان الله على كل شيء قدير) فوصل
مخاطب نفسه ونظائر ذلك كثيرة وإنما دعاهم الى الخداعة امور
احدها — التقية وخوف القتل

والثاني — ليكرمهم إكرام المؤمنين .

الثالث — ليأمنوا اليهم في امرارهم فينقلوها الى اعدائهم . والخداع مشتق
من الخدع وهو اخفاء الشيء مع ايهام غيره ومنه المخدع : البيت الذي يخفى فيه
الشيء فان قيل : أليس الكفار قد خدعوا المؤمنين بما اظهروا بالسنتهم حتى حقنوا
بذلك دماءهم واموالهم - وان كانوا مخدوعين في أمر آخرتهم - قيل : لا نقول
خدعوا المؤمنين لأن اطلاق ذلك يوجب حقيقة الخديعة لكن نقول : خادعهم
وما خدعهم بل خدعوا انفسهم ، كما قال في الآية ، ولو أن انساناً قاتل غيره ،
فقتل نفسه جاز أن يقال : انه قاتل فلاناً ، فلم يقتل إلا نفسه ، فيوجب معاملة
صاحبه ، وبني عنه قتله .

والنفس مأخوذة من النفاسة ، لأنها أجل ما في الانسان . تقول : نفَسَ

«١» سورة الشورى : آية ٤٠

«٢» سورة التوبة : آية ٨٠

«٣» في الطبعة الابراية انفسه بدل نفسه

نفس نفاسة : اذا ضن به ، وتنافسوا في الأمر : اذا تشاحوا . والنفس : الروح .
ونفس عنه تنقيساً : اذا روح عن نفسه . والنفس : الدم ، ومنه النفساء ، وثقت
المرأة . والنفس : خامة الشيء ، وقوله : « وما يشعرون » يعني وما يعلمون ، يقال
ما شعر فلان بهذا الأمر وهو لا يشعر به اذ لم يدرك ، شعراً وشعوراً ومشعوراً
قال الشاعر :

عقوا بسهم فلم يشعر به احد ثم استغفروا وقالوا احبذا الوضع «١»
يعني : لم يعلم به أحد . واصل الشعر : الدقة شعر به يشعر : اذا اعلمه بأمر
يدق ومنه الشعيرة والشعر ، لأن في رأسها كالشعر في الدقة . والمشاعر : العلامات
في مناسك الحج كالموقف والطواف ، وغيرها . واشعرت البدنة ، اذا اعلمتها على
انها هدي . والشعار ما يلي الجسد ، لأنه يلي شعر البدن .

الاعراب :

(إلا انفسهم) نصب على الاستثناء .

قوله تعالى :

فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ إِنَّمَا كَانُوا
يَكْذِبُونَ - آية .

القراءة :

أمال الزاي ابن عامر والحلواني وحمة ، وقراً اهل الكوفة بفتح الياء
يكذبون مخففاً .

اللغة والتفسير :

يقال زاد يزيد زيادة «٢» وقال الشاعر

كذلك زيد المرء بعد انتقاصه

«١» في الطبعة الإيرانية بدل (عفوا) وبدل (استغفروا) استغادوا وبدل (وقالوا) فقالوا

«٢» وزيداً وزيداً وزيداً وزيداً

و (زدت) فعل يمتد إلى مفعولين ، قال تعالى (وزدناهم هدى وزدناهم عذاباً فوق العذاب) وزاده بسطة في العلم والجسم وقوله [فزادهم إيماناً] والمعنى : زادهم فوق الناس لهم إيماناً اضمحل المصدر في الفعل ، واستند الفعل إليه ، كما قال [ما زادهم إلا نفوراً] ١ / أي ما زادهم مجيء النذير ، والمعنى ازدادوا عنده وقال ابو عبيدة المرض الشك والنفاق ، وقيل في قوله : فيقطع الذي في قلبه مرض [أي لجور ، وقال سيوطي : مرضته قت عليه ، ووليته ، وامرضته : جعلته مريضاً .

وقيل إن المرض الغم والوجع من الحسد والمداوة لكم : فزادهم الله مرضاً [دعاء عليهم ، كما قال تعالى :] ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم « ٢ » واصل المرض : السقم في البدن فشبه ما في قلوبهم من النفاق والشك بمرض الاجساد .
والآليم بمعنى المؤلم الموضع : فيعمل بمعنى مفعول : مثل بديع بمعنى مبدع ، ومكان حريز بمعنى محرز . قال ذو الرمة :

يصك وجوهها وهج اليم

فان قيل اذا كان معنى قوله : (في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق ، ثم قال : [فزادهم الله مرضاً] ثبت ان الله يفعل الكفر بخلاف ما تذهبون اليه . قيل : ليس الأمر على ما ذكرتم ، بل مناه : إن المنافقين كانوا كلما أنزل الله آية أو سورة كفروا بها ، فازدادوا بذلك كفرآ الى كفرهم ، وشكآ الى شكهم ، فجاز لذلك أن يقال : فزادهم الله مرضاً لما ازدادوا هم مرضاً عند نزول الآيات : ومثل ذلك قوله حكاية عن نوح : [رب اني دعوت قومي لیسلا و نهارآ ، فلم يزدهم دعائي إلا فرارآ] « ٣ » وهم الذين ازدادوا فرارآ عند دعائه : ومثل قوله : [فزادهم رجساً الى رجسهم] « ٤ » وإنما اراد انهم ازدادوا عند نزول الآية وكفوله :

« ١ » سورة فطر آية ٤٢ .

« ٢ » سورة التوبة آية ١٢٨

« ٣ » سورة نوح آية ٦

« ٤ » سورة التوبة آية ١٢٦

(فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي) (١٥) «وَالْمُؤْمِنُونَ مَا أَنْسَوْهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ بَلْ كَانُوا يَدْعُونَهُمْ إِلَيْهِ تَعَالَى، لَكِنْ لَمَّا نَسُوا ذِكْرَ اللَّهِ عِنْدَ ضَحْكَهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَاتَّخَذَهُمْ إِيَّاهُمْ سَخِرِيًّا، جَازَ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْسَوْهُمْ. وَيَقُولُ الْقَائِلُ لغيره إِذَا وَعَظَهُ فَلَمْ يَقْبَلْ نَصِيحَتَهُ! قَدْ كُنْتَ شَرِيرًا فَزَادَتْكَ نَصِيحَتِي شَرًّا. وَأَمَّا يَرِيدُ أَنَّهُ أَزْدَادَ عِنْدَهُ. فَلَمَّا كَانَ الْمُنَافِقُونَ فَقَدْ مَرَضَتْ قُلُوبُهُمْ بِمَا فِيهَا مِنَ الشُّكِّ، ثُمَّ أَزْدَادُوا شُكًّا وَكُفْرًا عِنْدَ مَا كَانَ تَجَدُّدٌ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَنَبِيهِ، وَمَا يَنْزِلُ مِنْ آيَاتِهِ، جَازَ أَنْ يَقَالَ: [فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا] فَانْ قِيلَ: فَعَلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ انْزَالُ الْآيَاتِ مَفْسُودَةً، لِأَنَّهُمْ يَزْدَادُونَ عِنْدَ ذَلِكَ الْكُفْرَ. قُلْنَا: أَيْسَ أَحَدُ الْمَفْسُودَةِ مَا وَقَعَ عِنْدَهُ الْفُسَادُ، وَأَمَّا الْمَفْسُودَةُ مَا وَقَعَ عِنْدَهَا الْفُسَادُ، وَلَوْلَا هَا لَمْ يَقَعْ، وَلَمْ يَكُنْ تَحْكِيمًا، وَهَذَا تَمْكِينٌ لَهُمْ مِنَ النَّظَرِ فِي مَعْجَزَاتِهِ وَدَلَائِلِهِ، فَلَمْ يَكُنْ اسْتِفْسَادًا وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى مَا قَالَتْهُ الْحِجْرَةُ: إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ فِيهِمُ الْكُفْرَ لِقَاتِ الْكُفَارِ مَا ذَنْبُنَا، وَاللَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ فِيْنَا الْكُفْرَ، وَيَعْنَعُنَا مِنَ الْإِيمَانِ. فَلَمْ تَلُومُونَنَا عَلَى مَا فَعَلَ اللَّهُ؟ فَتَكُونُ الْحِجَّةُ لَهُمْ لَا عَلَيْهِمْ. وَذَلِكَ بَاطِلٌ، وَالتَّقْدِيرُ فِي الْآيَةِ فِي اعْتِقَادِ قُلُوبِهِمُ الَّذِي يَعْتَقِدُونَهُ فِي الدِّينِ وَالتَّصْدِيقِ بِنَبِيِّهِ مَرَضٌ، وَحُذِفَ الْمَضَافُ وَأَقَامَ الْمَضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ. قَالَ الشَّاعِرُ:

هَلَا سَأَلْتَ الْخَيْلَ يَا ابْنَةَ مَالِكٍ أَنْ كُنْتَ جَاهِلَةً بِمَا [٢] لَمْ تَعْلَمِي
يَعْنِي أَصْحَابَ الْخَيْلِ كَمَا قَالَ: [يَا خَيْلَ اللَّهِ أَرَكِي] يَعْنِي يَا أَصْحَابَ خَيْلِ اللَّهِ،
وَكَمَا قَالَ تَعَالَى: [وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ] [٣] وَأَمَّا أَرَادَ أَهْلُهَا. وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
الْمَرَضَ الْمُرَادَ بِهِ الشُّكَّ وَالتَّفَاقُ، وَبِهِ قَالَ قَتَادَةُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ
وَالْكَذِبُ ضِدُّ الصِّدْقِ، وَهُوَ الْإِخْبَارُ عَنِ الشَّيْءِ لَا عَلَى مَا هُوَ بِهِ، يُقَالُ
كَذَبَ يَكْذِبُ كَذِبًا وَكَذَابًا - خَفِيفٌ وَثَقِيلٌ - مُصْدَرَانِ. وَالْكَذِبُ كَالضَّحْكَ
وَالْكَذَابُ كَالْكِتَابِ وَالْإِكْذَابُ: جَعَلَ الْفَاعِلُ عَلَى صِفَةِ الْكَذِبِ. وَالتَّحْلِي:

«١٥» سورة الاحزاب: آية ١١١ .

«٢» في الطبعة الايرانية (لما)

«٣» سورة يوسف: آية ٨٢ .

بالكذب . وجهة من ضم الياء وشدد الدال أنه ذهب الى أنهم استحقوا العذاب بتكذيبهم النبي - صلى الله عليه وآله - وبما جاء به . ومن فتح الياء وخفف الدال قدر المضاف ، كأنه قال : بكذبهم ، وهو أشبه بما تقدم ، وهو قولهم : (آمنا بالله وباليوم الآخر) [١] ، فأخبر الله عنهم فقال : (وما عم بمؤمنين) ولذلك يحمد تكذيبهم . وادخل كان ليعلم ان ذلك كان فيما مضى ، كقول القائل : ما احسن ما كان زيدا . وقال بعض الكوفيين : لا يجوز ذلك ، لأن حذف كان ، إنما أجازوه في التعجب . لأن الفعل قد تقدمها فكأنه قال حسناً كان زيد . ولا يجوز ذلك ههنا لأن كان تقدمت الفعل .

قوله تعالى :

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا خُنُّوا مُسْلِحُونَ . آية

القراءة :

رام ضم الغاف فيها وفي أخواتها الكسائي وعشام ورويش (٢) ووافقتهم ابن ذكوان في السين والحاء ، مثل : حيل وسيق ، وسيئت ، ووافقتهم اهل المدينة في سيق وسيئت فمن ضم ذهب الى ما حكى عن بعض العرب : قد قول ، وقد بوع المتاع ، بدل قيل وبيع ، ومن كسرهما قال : لأن ياء الساكنة لا تكون بعد حرف مضموم ، ومن اشم قال : اصله قول ، فاستغلت لثمة ، فقلبت كسرة ، واشتم ليعلم ان الأصل كانت ضمة .

المعنى :

وروي عن سلمان - رحمه الله - أنه قال : لم يحى هؤلاء . وقال أكثر المفسرين : إنها نزلت في المنافقين الذين فيهم الآيات المتقدمة ، وهو الأقوى ويجوز أن يراد بها من صورتهم صورتهم ، فيحمل قول سلمان - رحمه الله - على أنه

(١) - سورة البقرة آية ٨ .

(٢) لم نعتز على هذا الاسم في كتب الرجال ولعله ورش .

أراد بعد انقراض المنافقين الذين تناولتهم الآية .

ومعنى قولهم له : (انما نحن مصلحون) يحتمل امرين :

احدهما - ان يقول : إن هذا الذي عندكم فساد ، هو صلاح عندنا ، لأننا إذا قابلناهم استدعيناكم الى الحق في الدين .
والثاني - أن يجحدوا ذلك البلاغ .

والافساد مأخوذ من الفساد : وهو كلما يغير عن استقامة الحال . تقول : فسد يفسد فسادا . والافساد : إحداث الفساد . والمفاسدة : المعاملة بالفساد . والنفاسد : تعاطي الفساد بين اثنين . والاستفساد . المطاوعة على الفساد . لا تفسدوا في الأرض فيقولون انما نحن مصلحون ، ويقال لهم : آمنوا كما آمن الناس فيقولون أنؤمن كما آمن السفهاء ؟ فليس هؤلاء منافقين ، بل مظهرون لكفرهم . والآية في المنافقين قيل : المنافقون وإن كانوا يظهرون الايمان للنبي - صلى الله عليه وآله - فانهم كانوا لا يألون المسلمين خبالا ، وكانوا يشبطون عن النبي (ص) ويدعون الى ترك نصرته من يثقون باستماعهم منهم ، ومن يظنون ذلك به ، وربما صادفوا من المؤمنين التقي فيجيبهم بما ذكر الله ، فاذا أخبر أوائك النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - ثم ذكروا له (١) ما قالوا وعاتبهم النبي (ص) عادوا الى إظهار الايمان والنسبم عليه ، أو كذبوا قائله والحاسكي عنهم ، وكان لا يجوز في الدين إلا قبول ذلك منهم بما يظهرون ، وخاصة في صدر الاسلام ، والحاجة الى تألف قلوبهم ماسة (٢) . ومن قرأ الاخبار تبين صحة ما قلناه .

والافساد في الارض : العمل فيها بما نهى الله عنه ، وتضييع ما أمر الله بحفظه كما قال تعالى حاكيا عن الملائكة : (أتجعل فيها من يفسد فيها) ؟ (٣) يعنون من يعصيك ، ويخالف امرك ، وهذه صفة المنافقين .

والأرض : هي المستقر للحيوان ، ويقال لقوائم البعير : أرض ، وكذلك

« ١ » في الطبعة الايرانية : ثم ذكره ولعل الصحيح ما ذكرنا

« ٢ » في الطبعة الايرانية (ماسة) ضرب عليها ولعل وجودها اصح

« ٣ » سورة البقرة : آية ٣٠

الفرس ان قوي . والارض : الرعدة ، وقال ابن عباس : ما أدري إذا زلزلت الأرض ام بي أرض ؟ أي رعدة ، والأرضة : دويبة تأكل الخشب .
والصلاح : استقامة الحال ، فالاصلاح : جعل الحال على الاستقامة . والاصطلاح
الاجتماع . والتصالح : التماس على الصلاح ، ومنه المصالحة والاستصلاح ، والصالح :
المستقيم الحال ، والمصلح : المقوم للشيء . على الاستقامة .
قوله تعالى :

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَٰكِن لَّا يَشْعُرُونَ . آية

التفسير :

ألا : فيها تنبيه ، ومعناها لاستفتاح الكلام ، ومثله : ألا ترى ؟ أما تسمع ؟
وأصلها (لا) دخل عليها ألف الاستفهام والألف اذا دخل على الجحد أخرجه
الى الایجاب نحو قوله : (أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) ؟ لأنه لا يجوز
للمجيب إلا الاقرار ببلى .

والهاء واليم في موضع النصب بأن . وهم يصل عند البصريين ويسميه
الكوفيون عمادا . وقوله [لا يشعرون] قد فسرناه [١] وفيها دلالة على من
قال : بان الكفار معاندون عالمون بخطاياهم وان المعرفة ضرورية ووصفهم بانهم
[هم المفسدون] لا يمنع من وصف غيرهم بانه مفسد ، لأن ذلك دليل الخطاب
وحكي عن ابن عباس : أن معنى قوله [إنما نحن مصلحون] إنما يريد الاصلاح
بين الفريقين من المؤمنين واهل الكتاب وحكي عن مجاهد انهم اذا ركبوا معصية
الله ، قيل لهم : لا تفعلوا هذا . قالوا : إنما نحن مصلحون أي : إنما نحن على الهدى
وكلا الأمرين محتمل لأنها جميعاً عندهم أنه إصلاح في الدين وإن كان ذلك إفساداً
عند الله ، ومن حيث أنه خلاف لما أمرهم به ، وإنما جاز تكليف ما لا يشعر أنه
على ظلال ، لأن له طريقاً الى العلم .

سورة البقرة - واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس - ٧٧ -

قوله تعالى :

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ، قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السَّفَهَاءُ
أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ . آية

قرأ ابن عامر وأهل الكوفة بتحقيق الهمزتين ، وكذلك كل همزتين مختلفتين
من كلمتين . الباقر بن بتخفيف الأولى وتليين الثانية .
المعنى :

المعنى بهذه الآية هم الذين وصفهم تعالى بأنهم يقولون : « آمنا بالله وباليوم
الآخر وما هم بمؤمنين »

والمعنى إذا قيل لهم آمنوا بمحمد (ص) وبما جاء من عند الله ، كما آمن به
الناس يعني المؤمنين حقاً ، لأن الألف واللام ليسا فيه للاستغراق ، بل دخلا
للمهد ، فكأنه قيل : آمنوا كما آمن الناس الذين تعرفونهم باليقين والتصديق بالله
ونبيه - صلى الله عليه وآله - وبما جاء به من عند الله .

والألف في قوله : (أنؤمن) ألف إنكار ، وأصلها الاستفهام ، ومثله
(أأطعم من لو يشاء الله أطعمه) (١) وكقول القائل : أأضيع ديني وأتلم مرؤتي ؟
وكل هذا جواب ، لكن قد وضع السؤال فيه ضعاً فاسداً ، لوصفهم ان الذين
دعوا إليهم سفهاء .

وموضع (إذا) نصب ، وتقديره : قالوا إذا قيل لهم ذلك أنؤمن ، فالعامل
فيه قالوا .

والسفهاء جميع سفیه ، مثل : علماء وعلم ، وحكماء وحكيم ، والسفيه : الضعيف
الرأي الجاهل القليل المعرفة بمواضع المنافع والمضار ولذلك سمي الله الصبيان سفهاء
بقوله : (لا تؤتوا السفهاء أموالكم) (٢) فقال عامه أهل التأويل هم النساء والصبيان
الضعف آرائهم وأصل السفه : خفة الحلم وكثرة الجهل . يقال : ثوب سفیه اذا

كان رقيقاً بالياً . وسفهته الريح : اذا طيرته كل مطير . وفي اخبارنا أن شارب الخمر سفيه فأمر الله تعالى أن يؤمنوا كما آمن المؤمنون المستبصرون فتعالوا : أنؤمن كما آمن الجهال ، ومن لا رأي له ومن لا عقل له كالصبيان والنساء ، فحكم الله عليهم حينئذ بأنهم الضعفاء باخباره عنهم بذلك . وهو من تقدم ذكره من المنافقين .

والسفيه إنما سمي مفسداً من حيث انه يفسد من حيث يظن انه يصلح ، وبضيق من حيث يرى أنه يحفظ وكذلك المنافق يعصي ربه من حيث يظن انه يطيع ويكفر به من حيث يظن أنه يؤمن به . والألف واللام في السفيه للعمد كما قلناه في الناس .

وهذه الآية ايضاً فيها دلالة على من قال : إن الكافر لا يكون إلا معانداً ، لأنه قال : (ولكن لا يعلمون) .

قوله تعالى :

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ - آية .

القراءة

قرء في الشواذ واذا لاقوا الذين . قرأها اليماني . وفي القراء من همز « مستهزئون » ، ومنهم من ترك الهمزة .

المعنى :

حكى عن ابن عباس أنه قال : هذه في صفة المنافقين فكان الواحد منهم اذا لقي اصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قال إنا معكم - أي على دينكم - وإذا خلوا الى شياطينهم - يعني اصحابهم - قالوا انما نحن مستهزئون - يعني نسخر منهم يقال خلوت اليه ، وخلوت معه . ويقال خلوت به على ضربين : احدهما - بمعنى خلوت معه ، والآخر - بمعنى سخرت منه . وخلوت اليه في قضاء الحاجة لا غير . وخلوت به له معنيان : احدهما - هذا ، والآخر - سخرت منه . قال الأخفش :

رقد تكون « الى » في موضع الباء ، « وعلى » في موضع عن ، وأنشد :

إذا رضيت عليّ بنو قشير أَمَرَ الله أنْ عَجِبَنِي رِضَاهَا
فعلى هذا يحتمل أن تكون الآية : (خلوا مع . .) وقال الرماني : الفرق
بين اللقاء والاجتماع ، أن اللقاء لا يكون إلا على وجه المجاورة ، والاجتماع قد
يكون كاجتماع العزمين في محل . وقد بينا معنى الشيطان فيما مضى (١) معكم
(ومعكم) - بفتح العين وسكونها - لقتان .

وترك الهمزة في (مستهزون) لغة قريش ، وعامة غطفان . وكنانة بعضها
يجمعها بمنزلة (يستغصون ، ويستعدون) بحذفها . وبعض بني تميم وقيس يشيرون
الى الزاء بالرفع ، بين الرفع والكسر ، وهذيل ، وكثير من تميم يخففون الهمزة
وقال بعض الكوفيين : إن معنى (إذا خلوا) : إذا انصرفوا خالين ، فلاجل
ذلك قال : الى شياطينهم . على المعنى ، وهو مليح ، وقيل : إن شياطينهم : رؤسائهم
وقيل : أريد بهم أصحابهم من الكفار . وروي عن أبي جعفر عليه السلام : أنهم
كهانهم .

والاستهزاء : طلب الهزء بإيهام أمر ليس له حقيقة في من يظن فيه الغفلة .
والهزء : ضد الجد يقال هزى به هزء وتهزى : طلب الهزء : بالشيء ، وغرضهم كان
بالاستهزاء مع علمهم بقبحه حقن دماءهم باظهار الايمان واذا خلوا الى شياطينهم
كشفوا ما في نفوسهم

قوله تعالى :

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ - آية

الأعراب :

الله : رفع بالابتداء وخبره : يستهزي بهم

المعنى :

والله تعالى لا يجوز عليه حقيقة الاستهزاء لأنها السخرية على ما بيناه ومعناها من الله هو الجزاء عليها وقد يسمى الشيء باسم جزائه ، كما يسمى الجزاء باسم ما يستحق به كما قال تعالى : (وجزاء سيئة سيئة مثلاً) (١٥) وقال : (ومكروا ومكر الله) (٢٥) وقال : (وان عاقبتم فعاقبوا) (٣٥) والأول ليس بمقوبة والعرب تقول : الجزاء بالجزاء . والأول ليس بجزاء (والبيت الاول شاهد بذلك) (؟) وقيل إن استهزاءهم لما رجع عليهم جاز أن يقول عقيب ذلك : (الله يستهزئ بهم) يراد به ان استهزاءهم لم يضر سواهم وانه (دبر) (٤١) عليهم واهلكهم . يقول القائل : أراد فلان أن يخذلني فخذعته : أي دبر علي امرأ فرجع ضرره عليه . وحكي عن بعض من تقدم أنه قال اذا تخادع لك انسان ليخذعك فقد خدعته وقيل ايضاً : إن الاستهزاء من الله : الاملاء الذي يظنونه إغفالا وقيل : إنه لما كان ما اظهره من اجراء حكم الاسلام عليهم في الدنيا بخلاف ما أجراه عليهم في الآخرة من العقاب وكانوا فيه على اغترار به كان كالاستهزاء وروي في الاخبار أنه يفتح لهم باب جهنم ، فيظنون أنهم يخرجون منها ، فيزدحمون للخروج ، فاذا انتهوا الى الباب ، ردتهم الملائكة حتى يرجعوا ، فهذا نوع من العقاب ، وكان الاستهزاء ، كما قال الله تعالى : (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها) (٥٥) وقوله (يمدهم) حكي عن ابن عباس وابن مسعود أنها قالوا : معناه يملئ لهم بأن يطول أعمارهم ، وقال مجاهد : يزيدهم وقال بعض النحويين يمدهم كما يقولون نلعب الكعب : أي بالكعب . وحكي أن مد وأمد لغتان ، وقيل مددت له وأمددت له يقال مد البحر فهو ماد ، وأمد الجرح فهو ممد قال الجرجي : ما كان من الشر فهو

« ١٥ » سورة الشورى : آية : ٤٠

« ٢٥ » سورة آل عمران : آية ٥٤ . « ٣٥ » سورة النحل : آية ١٢٦ .

« ؟ »

« ٤١ » في الطبعة الايرانية (دمر) بدل « دبر » وما ذكر في المتن هو الصحيح بقربنة

ما يأتي من قوله : « . . دبر علي امرأ » « ٥٥ » سورة الحج : آية ٢٢

مددت وما كان من الخير فهو أمددت ، فعلى هذا ، إن أراد تركهم ، فهو من مددت وإذا أراد إعطائهم يقال أمدهم ، وقرئ في الشواذ : ويمددهم — بضم الياء . وقال بعض الكوفيين كل زيادة حدثت في الشيء من نفسه ، فهو مددت — بغير ألف — كما يقولون مد النهار ومدته نهر آخر ، فصار منه إذا اتصل به ، وكل زيادة حدثت في الشيء من غيره فهو أمددت — بألف — كما يقال أمد الجرح لأن المدة «١» من غير الجرح ، وأمددت الجيش .

واقوى الاقوال أن يكون المراد به عدمهم على وجه الاملاء والترك لهم في خيرهم ، كما قال : « انما نعلمهم ليزدادوا إثمًا » «٢» ، وكما قال : (ويمددهم في طغيانهم يعمهون) يعني يتركهم فيه . والطفيان : الاعلان من قولك طفى فلان يطفئ طفياناً ، اذا تجاوز حده ، ومنه قوله : (كلا إن الانسان ليطغى) «٣» أي يتجاوز حده ، والطاغية : الجبار العنيد ، وقال أمية بن أبي الصلت :

ودعا الله دعوة لات هنا بعد طغيانه فظل «٤» مشيراً

يعني لا هنا . ومعناه في الآية : في كفرهم يترددون . والعمه : التحير . يقال : عمه يعمه عمها فهو عمه وعامه : أي حائر عن الحق ، قال رؤبة : ومهمه اطرافه في مهمه أعمى الهدى بالجاهل «٥» العمه

جمع عامه ، نان قيل : كيف يخبر الله أنه عدم في طغيانهم يعمهون ، وانتم تقولون : إنما أبقائهم ليؤمنوا لا ليكفروا ، وانه أراد منهم الايمان دون الكفر ؟ قيل معناه : أنه يتركهم وما هم فيه لا يحول بينهم وبين ما يفعلونه ، ولا يفعل بهم

«١» المدة : ما مجتمع في الجرح من القروح .

«٢» سورة آل عمران : آية ١٧٨ .

«٣» سورة العنق : آية ٦

«٤» في الطائفة الايرانية « فصار » بدل « لا » ، واليت في ديوان أمية . و « لات هنا » كلمة تدور في كلامهم برديوت بها : « ليس هذا حين ذلك » و « هنا » مفتوحة الهاء مشددة النون مثل « هنا » مضمومة الهاء مخففة النون .

«٥» الصحيح ما ذكرنا وفي الطائفة الايرانية « فلجأهم » وفي تفسير الطبري نقلا عن ديوان رؤبة بالجاهلين .

من الألطاف التي يؤتيها المؤمنين ، فيكون ذلك عتوبة لهم واستصلاحاً . ونظير ذلك قول القائل لأخيه ، اذا هجره أخوه متجنباً عليه ، اذا استعبه فلم يراجعه : سأمد لك في الهجران مدأ يريد سأتركك وما صرت اليه تركاً ينهك على قبج فعلك لا أنه يريد بذلك أن يهجره أخوه ، ولكن على وجه الغضب والاستصلاح والتذية قوله تعالى

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَاحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ . آية
القراءة :

ضم جميع القراء الواو من (اشتروا الضلالة) وروى السوخردى عن زيد ابن اسماعيل بتخفيف ضمة الواو ، وكذلك نظائره ، نحو : (لبان) ، (فتمنوا الموت) . وروى عن يحيى بن يعمر في الشواذ أنه كسرهما ، شبهها بواو : (لو) في قوله : (لو استظمنا لخرجنا) « ١ » وضم يحيى بن وثاب واو (لوا) وفيما ذكرناه شبهها بواو الجمع ، والصحيح ما عليه القراء ، لأن الواو في الآية ونظائرها واو الجمع فحركات بالحركة التي من جنسها لالتقاء الساكنين .
المعنى :

وهذه الآية الاشارة بها الى من تقدم ذكره من المنافقين ، وقال ابن عباس اشتروا الكفر بالايمان ، وقال قتادة : استحبوا الضلالة على الهدى ، وقال ابن مسعود : اخذوا الضلالة وتركوا الهدى ، وقال مجاهد آمنوا ثم كذبوا . وهذه الأقوال متقاربة المعاني . فان قيل كيف اشتروا هؤلاء القوم الضلالة بالهدى ، وانما كانوا منافقين لم يتقدم نفاقهم ايمان ؟ فيقال فيهم باعوا ما كانوا عليه بضاللتهم التي استبدلوها منه ، والمفهوم من الشراء اعتياض شيء ببذل شيء مكانه عوضاً منه ، وهؤلاء ما كانوا قط على الهدى .

قلنا : من قال : بان الآية مخصوصة بمن كفر بعد إيمانه . فقد تخلص من هذا السؤال ، غير أن هذا لا يصح عندنا ، من أن من آمن بالله لا يجوز أن يكفر . وان حملنا على اظهار الايمان ، لم يكن في الآية توبيخ ، ولا ذم . والآية تتضمن التوبيخ على ما هم عليه ، لانها اشارة الى ما تقدم وتلك صفات المنافقين . والجواب عن ذلك ان نقول : إن من ارتكب الضلالة وترك الهدى ، جاز ان يقال ذلك فيه ويكون معناه : كان الهدى الذي تركه هو الثمن الذي جمعه عوضاً عن الضلالة التي أخذها . فيكون المشتري أخذ المشتري مكان الثمن المشتري به كما قال الشاعر :

أخذت بالجمعة رأساً أزعرا وبالثنايا الواضحات الدردرا
وبالطويل العمر عمراً جيدرا كما اشترى المسلم اذ تنصرا (١)

ومنهم من قال : استحبوا الضلالة على الهدى اما قال ذلك لقوله تعالى : (واما نمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) (٢) فحمل هذه الآية عليه . ومن حملها على انهم اختاروا الضلالة على الهدى . فان ذلك مستعمل في اللغة يقولون اشتريت كذا على كذا . واشتريته يعنون اخترته . قال ، اعشى بني ثعلبة .

فقد اخرج الكاعب المسترا (٣) من خدرها واشيع القمارا

يعني : المختارة . قال ذو الرمة في معنى الاختيار :

يذب القصايا عن شراة كأنها جماهير تحت المدجنات الهواضب (٤)
وقال آخر :

(١) زعر الشعر فهو زعر وازعر : قل وتفرق .

الدردر : ماورز اسنان الصبي ، أو هي قبل نباتها وبعد سقوطها . الجيدر : القصير والمراد قصير العمر

(٢) سورة حم السجدة : آية ١٧ .

(٣) في الطبعة الإيرانية « المشتراة » وكذلك في مخطوطة تفسير الطبري اما في ديوانه ٣٥

وطبقات فحول الشعراء ٣٦ والثنايا « سرا » فكما ذكرنا .

(٤) ديوانه . يذب : يدفع ويطرده . والقصايا : وهي من الابل وذاتها ضمنت فتختلف .

وجماهير جمهور : وهو رمة مشرفة على ما حولها . والهواضب : التي دام مطرها . والمدجنات من سحابة داجنة : أي كثيفة .

إن الشراء رؤفة الأموال وحزرة القلب خيار المال (١) والأول أقوى لقوله : (فما ربحت تجارتهم) فبين أن ذلك بمعنى الشراء والبيع الذي يتعارفه الناس . والربح - وإن اضافته الى التجارة - فالمراد به التاجر لأنهم يقولون ربح : بيعك وخسر بيعك وذلك يحسن في البيع والتجارة ، لأن الربح والخسران يكون فيهما . ومتى التبس فلا يجوز إطلاقه . لا يقال : ربح عبدك إذا أراد ربح في عبده ، لأن العبد نفسه قد يربح ويخسر . فلما أودهم لم يطلق ذلك فيه . وقيل : إن المراد ، فما ربحوا في تجارتهم . كما يقال : خاب سميك : أي خبت في سميك . وإنما قال ذلك لأن المنافقين بشرائهم الضلالة خسروا ولم يربحوا ، لأن الربح من استبدال سلعة بما هو أرفع منها . فاما إذا استبدلها بما هو أدون منها فأنما يقال خسر فلما كان المنافق استبدل بالهدى الضلالة وبالرشاد الحية عاجلاً وفي الآخرة الثواب بالعقاب كان خسرًا غير رابح . وإنما قال : « وما كانوا مهتدين » ، لأنه يخسر التاجر ولا يربح ويكون على هدى . فأراد الله تعالى أن ينفي عنهم الربح والهداية فقال : « فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين » باستبدالهم الكفر بالإيمان ، واشترائهم النفاق بالتصديق ، والافرار بها . فان قيل : لم قال : فما ربحت تجارتهم في موضع ذهبت رؤوس أموالهم ؟ قيل : لأنه قد ذكر الضلالة بالهدى ، فكانه قال : طلبوا الربح فما ربحوا ، لما هلكوا . وفيه معنى ذهبت رؤوس أموالهم ويحتمل أن يكون ذلك على وجه التقابل : وهو أن الذين اشتروا الضلالة بالهدى لم يربحوا ، كما أن الذين اشتروا الهدى بالضلالة ، ربحوا . قوله تعالى :
مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ
بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ . آية .
اللفظ :

إن قيل : كيف قال : (مثلهم) ، أضاف المثل الى الجمع ، ثم شبهه بالواحد في

(١) في الطبعة الإيرانية : « الشراء » بدل « الشراء » وحوزة بدل « حوزة » والصحيح ما ذكرنا كما عن اللسان في مادة « حزر » وروقة الناس : خيارهم . وحزرة نفسي : خير ما عندي .

قوله : « كمثل الذي استوقد ناراً » ، هلاً قال كمثل الذين استوقدوا ناراً ،
 يكفي به عن جماعة من الرجال ، والنساء ، والصبيان . والذي لا يعبر به إلا عن واحد
 مذكر ولو جاز ذلك ، لجاز أن يقول المائل : كأن أجسام هؤلاء — ويشير الى جماعة
 عظيمي القامة نخلة . وقد علمنا أن ذلك لا يجوز ؟ قلنا : في الموضع الذي
 جعله مثلاً لأفعالهم جائز حسن وله نظائر كقوله : « تدور أعينهم كالذي يغشى
 عليه من الموت » (١) . والمعنى : كدور أعين الذي يغشى عليه من الموت وكقوله
 « ما خلقكم ولا بمشكم إلا كنفس واحدة » (٢) ومعناه إلا كبعث نفس واحدة
 لأن التمثيل وقع بالفعل بالفعل وأما في تمثيل الأجسام لجماعة من الرجال في تمام
 الخلق والطول بالواحد من السخيل ، فقير جائز ، ولا في نظائره .

التفسير :

والمرق بينهما ، أن معنى الآية ، أن مثل استنساء المنافقين بما أظهروا من
 الاقرار بالله ، وبمحمد صلى الله عليه وآله ، وبما جاء به قولاً — وهم به مكذبون
 اعتقاداً — كمثل استنساء الموقد ، ثم اسقط ذكر الاستنساء ، وضاف المثل اليهم
 كما قال الشاعر وهو نابغة جمدة :

وكيف تواصل من أصبحت خلالتة كأبي مرحب (٣)
 أي كخلالة أبي مرحب . واسقط لدلالة الكلام عليه وأما إذا أراد تشبيه
 الجماعة من بني آدم وأعيان ذوي الصور والأجسام بشيء فالصواب أن يشبه
 الجماعة بالجماعة ، والواحد بالواحد ، لأن عين كل واحد منهم غير أعيان الآخر كما قال
 تعالى : « كأنهم خشب مسندة » (٤) وقال : « كأنهم أعجاز نخل خاوية » (٥)

(١) سورة الاحزاب آية ١٩ .

(٢) سورة لقمان آية ٢٨ .

(٣) الخلّة والخلالة الصداقة التي ليس فيها خلل . وأبو مرحب كناية عن الظل . يريد أنها نزول
 كما يزول الظل لا تبقى له مودة .

(٤) سورة المنافقون : آية ٤ .

(٥) سورة القمر آية ٢٥ .

واراد جنس النخل ومثل قوله : ما افعالكم إلا كفعل الكلب ثم يحذف الفعل فيقال :
ما افعالكم إلا كالكلب .

وقيل : إن « الذي » بمعنى الذين كقوله . « والذي جاء بالصدق وصدق به
اولئك هم المتقون » (١٥) وقال الشاعر :

وان الذي حانت بفلج دماؤهم عم القوم كل القوم يام خالد
وانما جاز ذلك ، لأن الذين منهم يحتمل الوجوه المختلفة وضعف هذا الوجه
من حيث ان في الآية الثانية وفي البيت دلالة على انه اريد به الجمع . وليس ذلك
في الآية التي نحن فيها . وقيل فيه وجه ثالث وهو ان التقدير : مثلهم كمثل اتباع
الذي استوقد ناراً وكما قال : (واسأل القرية) (٢٤) وانما اراد اهلها . وفي الآية
حذف (طفت عليهم النار)

وقوله : (استوقد ناراً) معناه : اوقد ناراً كما يقال استجاب بمعنى اجاب
قال الشاعر :

وداع دعا يامن يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك محجوب
يريد : فلم يجبه

الوقود : الحطب . والوقود : مصدر وقدت النار وقوداً . والاستيقاد :
طلب الوقود . والايقاد : ايقاد النار . والتوقد : التوهج . والايقاد : التهاب النار .
وزند . ميقاد : سرج الوري . وقلب وقاد : سريع الذكاء والنشاط . وكل شيء
يتلألاً فهو يتقد . وفي الحجر نار لا تقد ، لأنها لا تقبل الاحتراق والوقود :
ظهور النار فيما يقبل الاحتراق .

وأصل النار النور . نار الشيء اذا ظهر نوره . وانار : اظهر نوره . واستنار :
طلب اظهار نوره . والمنار : العلامات . والنار : السمات . وضاء النار : ظهر ضوءها
وكل ما وضع فقد اضاء . وضاء القمر الدار : كقوله : اضاء ما حوله . قال الشاعر :

اضاءت لهم احسابهم ووجوههم دجى الميل حتى نظّم الدر ثاقبه «١»
 وقوله : [حوله] مأخوذ من الحول وهو الانقلاب . يقال حال الحول : اذا
 انقلب الى أول السنة وأحال في كلامه اذا صرفه عن وجهه وحوله عن المكان :
 أي نقله الى مكان آخر : وتحول : تنقل واحتال عليه وحاوله طالبه بالانقلاب الى
 مراده والحول بالعين - بالفتح - والحول - بالكسر - الانقلاب عن الأمر
 ومنه قوله « لا يبيغون عنها حولا » «٢» والحوالة انقلاب الحق عن شخص الى
 غيره والمحالة : البكرة . والحيلة : إيهام الأمر بالخديعة . وحال بينه وبينه : مانع
 والحائل : الناقة التي انقطع حملها . والحائل : العير . وحوله الصبا : أي دابرت
 ذهب به واذهبه : أي أهلكه ، لا ذهابه الى مكان يعرف ، ومنه (ذهب
 الله بنورهم) . والمذهب : الطريقة في الأمر . والدّهبه : المطرة الجود . وقوله :
 (وتركهم في ظلمات) : أي أذهب النور بالظلمات . وتاركه متاركة وتتركوا :
 تقابلوا في الترك . واترك اتراكا : اعتمد الترك . والتركة والتريكة : بيضة النعام
 المنفردة لتركها وحدها .

والظلمات : جمع الظلمة ، واصلها انتقاص الحق من قوله : ولم تظلم منه شيئا
 أي لم تنقص . واطلم الجواد احتمل انتقاص الحق لكرمه ، ومن أشبه أباه فاطلم
 أي ما انتقص حق الشبه . وظلمات الناقة : اذا نحرّت من غير علة .
 والظلم : ماء الأسنان من النون لا من الريق . والظلم : الثلج . وقوله :
 (في ظلمات لا يبصرون) . قال ابن عباس : إنهم يبصرون الحق ويقولون به حتى
 اذا خرجوا من ظلمة الكفر ، أطمأؤوه بكفرهم به ، فتركهم في ظلمات الكفر ، فهم
 لا يبصرون هدى ، ولا يستقيمون على حق ، وروي عنه أيضا أنه قال : هذا
 مثل ضربه الله تعالى المنافقين ، أنهم كانوا يمتزون بالاسلام ، فيناكحهم «٣» المسلمون

«١» وفي رواية « الجزع » بدل « الدر » .

«٢» سورة الكهف : آه ١٠٩

«٣» في النسخة الارابية ، بيضا المضي والغاير من السياق ان الصيغة ما ذكرنا

ويولدونهم ، ويقاسمونهم النيران ، فلما ماتوا ، سلبهم الله ذلك العز ، كما سلب صاحب النار ضوئه ، وتركهم في عذاب ، وهو أحسن الوجوه . وقال أبو مسلم : معناه أنه لا نور لهم في الآخرة : وإن ما أظهروه في الدنيا ، يضمحل سريعاً كاضمحلال هذه اللعنة . وحال من يقع في الظلمة بعد الضياء اشقى في الحيرة ، فكذلك حال المنافقين في حيرتهم بعد اهتدائهم ، ويزيد استضرارهم على استضرار من طفئت ناره بسوء العاقبة . وروي عن ابن مسعود وغيره أن ذلك في قوم كانوا اظهروا الاسلام ، ثم اظهروا النفاق ، فكان النور الايمان ، والظلمة نفاقهم . وقيل فيها وجوه تقارب ما قلناه

وتقدر بعد قوله : (فلما اضاءت ما حوله) (انطعات) لدلالة الكلام عليها كما قال ابو ذؤيب الهذلي :

دعاني اليها القلب إني لأمره مطيع فنادري ارشد طلابها ؟ ٢٠

وتقديره ، ارشد طلابها ام غي ؟

وقال الفراء يقال ضاء القمر يضيء ، وضاء يضيء ، لفتان وهو الضوء والضيء - بفتح الضاد وضما - وقد اظلم الليل ، وظلم - بفتح الظاء وكسر اللام - وظلمات على وزن غرقات ، وحجرات ، وخطوات ، فاعمل الحجاز وبنو اسد يثملون وتيمم وبعض قيس يخففون والكسائي يثمم الماء الرفع بعد نصب اللام في قوله (حوله) ، و (نجتمع عظامه) في حال الوقف الباقيون لا يثمون وهو احسن

قوله تعالى

صم بكم عني فهم لا يرجعون . آية بلا خلاف

التفسير واللغة :

قال قتادة « صم » لا يسمعون الحق « بكم » لا ينطقون به « عني »

« ١ » وفي ديوان الهذليين : ٧١ « دعاني اليها القلب » والروايتان صحيحتان

لا يرجعون عن ضلالتهم صم رفع على انه خير ابتداء محذوف، وتقديره هؤلاء الذين ذكرناهم في القصة : صم بكم عمي والأصم هو الذي ولد كذلك وكذلك الأبكم هو الذي ولد أخرس . ويقال الأبكم : المسلوب الفؤاد . ويجوز أن يجمع أصم : صمان : مثل اسود وسودان . واصل الصم : السد، فنه الصم : سد الأذن بما لا يقع معه سمع وقناة صماء : كبيرة الجوف صلبة ، لسد جوفها بامتلائها . وفلان أصم ، لسد خروقه مسامعه عن ادراك الصوت . وحجر أصم ، أي صلب . وفتنة صماء : أي شديدة . والتصميم : المضي في الأمر . والصمام : ما يشد به رأس القارورة ، لسده رأسها . والفعل : أصمها . والصميم : العظم الذي هو قوام العضو ، لسد الخل به وأصل البكم : الخرس . وقيل هو الذي يولد أخرس وبكم عن الكلام : اذا امتنع منه جهلاً أو تعمداً كالخرس والأبكم : الذي لا يفصح ، لأنه كالخرس

واصل العمى : ذهاب الادراك بالعين والعمى في القلب كالعمى في العين بآفة تمنع من الفهم واعماه : إذا اوجد في عينه عمى . وعمى الكتاب تعمية ، وتعامى عن الأمر تعامياً وعمى الأمر : تظمس كأن به عمى وما اعماه : من عمى القلب ، ولا يقال ذلك من الجارحة . والعماية : الفواية . والعاء : السحاب الكثيف المطبق .

والرجوع : مصدر رجع يرجع رجوعاً ، ورجعه رجماً . والارتجاع : اجتلاب الرجوع . والاسترجاع : طلب الرجوع . وتراجع : تحامل . وترجع : تعمد للرجوع ورجع : كثر في الرجوع . ورجع الجواب : رده . والمرجوعة : جواب الرسالة . والرجع : المطر ، ومنه قوله : (والسما ذات الرجع) « ١ » والرجع : نبت الربيع والرجوع عن الشيء بخلاف الرجوع اليه

والمعنى : إنهم صم عن الحق لا يعرفونه ، لأنهم كانوا يسمعون بآذانهم ، وبكم عن الحق لا ينطقون مع ان أسفئتهم صحيحة ، عمي لا يعرفون الحق واعينهم صحيحة ، كما قال : (وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) . (فهم لا يرجعون) ويحتمل امرين :

أحدهما — ما روي عن ابن عباس ، أنه على الذم والاستبطاء .
والثاني — ما روي عن ابن مسعود ، أنهم لا يرجعون الى الاسلام . وقال
قوم : إنهم لا يرجعون عن شراء الضلالة بالهدى . وهو أليق بما تقدم وهذا يدل
على أن قوله : « ختم الله على قلوبهم » وطبع الله عليها ، ليس هو على وجه الحيلولة
بينهم وبين الايمان ، لأنه وصفهم بالصم والبكم ، والعمى مع صحة حواسهم .
وانما أخبر بذلك عن إلفهم الكفر واستثقالهم للحق والايان كأنهم ما سمعوه ولا
رأوه فلذلك قال : « طبع الله على قلوبهم » « وأضلهم » « وأصمهم » « وأعمى
أبصارهم » « وجعل على قلوبهم أكنة » « فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم » وكان
ذلك إخباراً عما أحدثوه عند امتحان الله إياهم وأمره لهم بالطاعة والايان لأنه
ما فعل بهم ما منعهم من الايمان . وقد يقول الرجل : حب المال قد أعمى فلاناً
وأصمه ولا يريد بذلك نفى حاسته لكنه اذا شغله عن الحقوق والقيام بما يجب عليه
قليل : أصمه واعماه وكما قيل في المثل : حبك للشيء يعمي ويصم — ويريدون به
ما قلناه — وقال مسكين الدارمي :

اعمى اذا ما جارتني خرجت حتى يوارى جارتني الحذر

ويصم عما كان بينها سمعي وما بي غيره وقر (١)

وقال آخر : اصم عما ساءه سميع . فجمع الوصفين . وانما جاز (صم وبكم)
بعد وصف حالهم في الآخرة كما في قوله : (وتركهم في ظلمات لا يبصرون) لامرين :
أحدهما — ان المعتمد من الكلام على ضرب المثل لهم في الدنيا في الانتفاع
بإظهار الايمان .

الثاني إنه اعتراض بين مثلين بما يحقق حالهم فيها على سائر أمرهما . وقيل
إن معناه : التقديم والتأخير

« ١ » في الطبعة الإيرانية بدل « بصم » « تصم » « وبطل » « سمعي » « أذني » وبديل

« بي » « في » « وبطل » « غيره » « سمعها » « والبيتان في « معجم الادباء » ١١ : ١٣٢ »

قوله تعالى :

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَّجْمَلُونَ
أَصَابِلَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ
بَالْكَافِرِينَ .

اللغة والتفسير :

الصيب على فيعل من صاب يصوب ، وأصله صَيَّوبٌ ، لكن استقبلتها ياء ساكنة فقلبت الواو ياء وأدغمنا ، كما قيل : سيد من ساد يسود ، وجيد من جاد يجود ، قياساً مطرداً . والصيب المطر . وكل نازل من علو الى أسفل يقال فيه صاب يصوب . قال الشاعر :

كَأَنَّهُمْ صَابَتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنْ دَيْبٌ «١»
وقال عبيد بن الأبرص :

حيّ عفاها صيب رعه داني النواحي مغدق وابل
وهذا مثل ضربه الله للمنافقين ، كان المعنى : أو كما صاحب صيب . فجعل كفر الاسلام لهم مثلاً فيما ينالهم فيه من الشدائد ، والخوف . وما يستضيئون به من البرق مثلاً لما يستضيئون به من الاسلام . وما ينالهم من الخوف في البرق بمنزلة ما يخافونه من القتل بدلالة قوله : (يحسبون كل صيحة عليهم) «٢» وقال ابن عباس : الصيب القطر . وقال عطاء : هو المطر . وبه قال ابن مسعود ، وجماعة من الصحابة . وبه قال قتادة . وقال مجاهد : الصيب : الربيع .

وتأويل الآية : مثل استضاءة المنافقين بضوء إقرارهم بالاسلام مع استمرارهم الكفر كمثل موقد نار ، يستضيء بضوء ناره ، أو كمثل مطر مظلم ودقه يجري من السماء ، تحمله منة ظلماء في ليلة مظلمة . فان قيل : فان كان المثالن للمنافقين

«١» في الطبعة الابراشية (يطهرن) بدل (لطيرهن) والبيت لعائشة بن عبد الله ، والبيت في ديوانه وفي شرح المنذيات «٢» سورة المنافقون : آية ٤

فلم قال : (أو كصيب) وأو لا تكون إلا للشك وإن كان مثلهم واحداً منها ، فما وجه ذكر الآخر بأو وهي موضوعه للشك من المخبر عما أخبر به ؟ قيل : إن (أو) قد تستعمل بمعنى الواو كما تستعمل للشك بحسب ما يدل عليه سياق الكلام . قال توبة بن الحمير :

وقد زعمت ليلى باني فاجر لنفسي تقاها أو عليها فجورها
ومعلوم أن توبة لم يقل ذلك على وجه الشك ، وإنما وضعها موضع الواو .
وقال جرير :

نال الخلافة أو كانت له قدرا كما أتى ربه موسى على قدر
ومثله كثير . قال الزجاج : معنى (أو) في الآية التخيير ، كأنه قال : إنكم
مخيرون بأن تمثلوا المنافقين تارة بموقد النار ، وتارة بمن حصل في المطر . يقال :
جالس الحسن أو ابن سيرين . أي : أنت مخير في مجالسة من شئت منها .
والرعد : قال قوم : هو ملك موكل بالسحاب يسبح . روي ذلك عن مجاهد
وابن عباس ، وإبي صالح . وهو المروي عن أئمتنا (عليهم السلام) . وقال قوم :
هو ريح يختنق تحت السماء . رواه أبو خالد عن ابن عباس . وقال قوم : هو
اصطكاك أجرام السحاب . فمن قال إنه ملك قدر فيه صوته ، كأنه قال : فيه
ظلمات وصوت رعد ، لأنه روي أنه يزعم به ، كما يزعم الراعي بنفسه . والصيب
إذا كان مطراً . والرعد إذا كان صوت ملك ، كان يجب أن يكون الصوت في
المطر ، لأنه قال (فيه) والهاء راجعة إليه ، والمعلوم خلافه ، لأن الصوت في السحاب
والطر في الجو إلى أن ينزل . ويمكن أن يجاب عن ذلك بأن يقال : لا يمتنع أن
يسبق الصوت المطر حين انفصاله من السحاب ، ولا مانع يمنع منه ، ويحتمل أن
يكون المراد بفي (مع) ، كأنه قال : معه ظلمات ورعد . وقد بينا جوازه فيما مضى .
وأما البرق ، فروي عن علي (عليه السلام) أنه قال : مخاريق الملائكة من
حديد ، تضرب بها السحاب ، فتندح منها النار . وروي عن ابن عباس : إنه
سوط من نور ، يزجر به تلك السحاب . وقال قوم : إنه ما رواه أبو خالد عن ابن

عباس . وقال مجاهد : هو مصعب ملك . والمصاع : المجالدة بالسيوف وبغيرها . قال
أعشى بني ثعلبة ، يصف جوارى لعين بجليهن :

إذا هن نازلن أقرانهن وكان المصاع بما في الجون «١»

يقال منه : ماصعه مصاعا ، والمعاني متقاربة ، لأن قول علي عليه السلام :
إنه مخاريق . وقول ابن عباس : إنه سياط يتقاربان . وما قال مجاهد : إنه مصاع
قريب ، لأنه لا يمتنع أنه أراد مصاع الملك بذلك ، وإزجاره به .

والصواعق جمع صاعقة : وهو الشديد من صوت الرعد ، فتقع منه قطعة نار
تحرق ما وقعت فيه . والصاعقة : صيحة العذاب . والصاعق : الصوت الشديد للثور
والحمار صقق صاعقا . والصعق : الموت من صوت الصاعقة . والصعق : الغشي من
صوت الصاعقة . صعق فهو صعق . ومنه قوله : (وخر موسى صعقا) «٢»
وروي شهر ابن حوشب : أن الملك إذا اشتد غضبه ، طارت النار من فيه ، فهي
الصواعق . وقيل : إن الصواعق نار تنقدح من اصطكاك الاجرام . وقريش وغيرهم
من الفصحاء يقولون : صاعقة وصواعق ، والقوم يصعقون . ونعم وبعض ربيعة
يقولون : صواقع ، والقوم يصعقون .

وفي تأويل الآية ، وتشبيه المثل أقاويل :

روي عن ابن عباس : أنه مثل للقرآن . شبه المطر المنزل من السماء بالقرآن
وما فيه الظلمات بما في القرآن من الابتلاء . وما فيه من الرعد بما في القرآن من
الزجر . وما فيه من البرق بما فيه من البيان . وما فيه من الصواعق بما في القرآن
من الوعيد آجلا ، والدعاء الى الجهاد عاجلا .

والثاني — وقيل : إنه مثل للدنيا وما فيها من الشدة والرخاء ، والبلاء كالصيب
الذي يجمع نفعا وضرا ، فإن المنافق يدفع عاجل الضر ، ويطلب أجل النفع .
والثالث — انه مثل للقيمة لما يخافونه من وعيد الآخرة ، لشكهم في دينهم

«١» في الطبعة اليرانية (كان) بدل وكان . ما ذكرنا عن ديوانه ١٥

«٢» سورة الاعراف : آية ١٢٢

وما فيه من البرق بما فيه من إظهار الاسلام ، من حقن دمائهم ، ومناحتهم ، ومواريتهم . وما فيه من الصواعق بما في الاسلام من الزواجر بالعقاب في العاجل والآجل .

والرابع - أنه ضرب الصيب مثلاً بضرب إيمان المنافق . ومثل ما في الظلمات بضلّاته . وما فيه من البرق بنور إيمانه . وما فيه من الصواعق بهلاك ثقافته .

والوجه الأخير أشبه بالظاهر ، وأليق بما تقدم .

وروي عن ابن مسعود ، وجماعة من الصحابة : أن رجلين من المنافقين من أهل المدينة هربا من رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، فأصابها المطر الذي ذكره الله (فيه رعد شديد وصواعق وبرق) ، فجعلا كلما أصابتها الصواعق ، جعلا أصابعهما في آذانها من الفرق (١) أن تدخل الصواعق في آذانها فتقتلها وإذا لمع البرق مشيا في ضوءه ، وإذا لم يلمع ، لم يبصرا ، فأقاما في مكانها لا يحسيان . فجعلا يقولان : ليتنا قد أصبحنا فنأتي محمداً ، فنضع أيدينا في يده . فأصبحا فأتياه ، وأسلما ، وحسن إسلامهما فضرب الله شأن هذين المنافقين مثلاً لمنافقي المدينة ، وأنهم إذا حضروا النبي (ص) ، جعلوا أصابعهم فرقا من كلام النبي (ص) أن ينزل فيهم شيء ، كما قام ذانك المنافقان ، يجعلان أصابعهما في آذانها .

(وإذا أضاء لهم مشوا فيه) : يعني إذا كثرت أموالهم ، وأصابوا غنيمة وفتحاً ، مشوا فيه ، وقالوا دين محمد (صلى الله عليه وآله) صحيح .

(وإذا أظلم عليهم قاموا) : يعني إذا أهلكت أموالهم ، وولد البنات ، وأصابهم البلاء ، قالوا : هذا من أجل دين محمد (ص) ، وارتدوا كما قام ذانك المنافقان إذا أظلم البرق عليهما . ويقوي عندي ، أن هذا مثل آخر ، ضربه الله بالرعد والبرق لما هم فيه من الحيرة والالتباس . يقول لا يرجعون إلى الحق إلا خلاصا كما يلمع البرق ، ثم يعودون إلى ضلالهم وأصابعهم الذي هم عليه ثابتون وإلى يرجعون . والكفر كظلمة الليل والمطر الذي يعرض في خلاصهما البرق لمأ . وهم في

اثناء ذلك يحذرون الوعيد والعذاب المآل إن أظهروا الكفر كما يحذرون الصواعق من الرعد ، فيضمون أصابعهم في آذانهم ارتياحاً وانزعاجاً في الحال ثم يعودون الى الخيرة والضلال .

(حذر الموت) : نصب على التمييز وتقديره (من حذر الموت) . ويجوز ان يكون نصباً ، لأنه مفعول له فكأنه قال : يفعلون هذا الأجل حذر الموت . ويحتمل أن يكون نصباً على الحال .

والموت : ضد الحياة . والامانة : فعل بعده الموت . والميتة : ما لم تدرك ذكاته . والميتة : الموت في حال مخصوص من ذلك ميتة سوء . والموتان : وقوع الموت في المواشي . وموتت المواشي : اذا كثر فيها الموت . وموتان الأرض : التي لم تزرع .

والحذر : طلب السلامة من المضرة . وحذره تحذيراً ، وحاذره محاذرة والحذيرة : المكان الغليظ ، لأنه يتحذر منه .

قوله : (محيط بالكافرين) يحتمل أمرين :

احدهما - إنه عالم بهم - وإن كان عالماً بغيرهم - وإنما خصهم لما فيه من التهديد .

والثاني - إنه المقتدر عليهم - وإن كان مقتدرآ على غيرهم - ، لأنه تقدم ذكرهم ، ولما فيه من الوعيد . والمحيط : القادر . قال الشاعر :

أحطنا بهم حتى اذا ما تيقنوا بما قدروا مالوا جميعاً الى السلم

أي قدرنا عليهم . فاما الاحاطة بمعنى كون الشيء حول الشيء ، مما يحيط به فلا يجوز على الله تعالى ، لأنه من صفات الأجسام . والذي يجوز ، الاحاطة بمعنى الاقدار والملك . كما يقال : أحاط ملكك بقال عظيم : يعنون أنه يملك ما لا عظميا . ويقال : حاط . يحوطه حوطاً : اذا حنطه من سوء يلحقه . ومنه الحائط ، لأنه يحيط بما فيه . واحاط به : جعل عليه كالحائط الدائر . والاحتياط : الاجتهاد في حفظ الشيء .

قوله تعالى :

يَكَادُ الْبَرْقُ يُخَطِّفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . آية .

المعنى :

معنى (يكاد) : يقارب ، وفيه مبالغة في القرب ، وحذفت منه أن ، لأنها للاستقبال . قال الفرزدق :

يكاد بمسكه عرفان ركن العظيم إذا ما جاء يستلم
(يخطف) فيه لغتان يقال : خطف يخطف ، وخطف يخطف . والأول أفصح ، وعليه القراء . وروى عن الحسن (يخطف) - بكسر الخاء وكسر الطاء - ويروى (يخطف) بكسر الباء والحاء والطاء . والخطف : السلب . ومنه الحديث ، أنه نهى عن الخطفة : يعني النبهة . ومنه قيل الخطاف : . والذي يخرج به الدلو من البئر (خطاف) ، لاختطافه واستلابه . قال نابغة بني ذبيان :

خطاطيف حجن في جبال متينة تمد بها أيد اليك نوازع ١١

جعل ضوء البرق : وشدة شمع نوره ، كضوء إقرارهم بألسنتهم بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله ، واليوم الآخر ، ثم قال : (كلما أضاء لهم مشوا فيه) : يعني كلما أضاء البرق لهم . وجعل البرق مثلاً لايمانهم . وإضاءة الايمان أن يروا فيه ما يحبهم في عاجل دنياهم ، من إصابة الغنائم ، والنصرة على الأعداء فلذلك أضاء لهم ، لأنهم إنما يظهرون بألسنتهم ما يظهرونه من الاقرار ابتغاء ذلك ، ومدافعة عن انفسهم واموالهم ، كما قال : « ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه » ٢٠ (وإذا أظلم عليهم) : يعني

« ١ » خطاطيف : ج خطاف . وحجن ج أحجن : وهو الموج . ونوازع نازع ونازعة من قولهم نزع الدلو من البئر ينزعها جذبها أخرجا

« ٢ » سورة الحج آية ١١

ضوء البرق على السائرين في الصيب الذي ضربه مثلاً للنافقين ، وظلام المنافقين ؛ أن يروا في الاسلام ما لا يعجبهم في دنياهم ، من ابتلاء الله المؤمنين بالضراء ، وتمحيصه ايام بالصدائد والبلاء من إخفاقهم في مغزاهم ، أو إدالة عدوهم ، أو إدبار دنياهم عنهم ، أقاموا على نفاقهم ، ونبتوا على ضلالهم ، كما ثبت السائر في الصيب الذي ضربه مثلاً . (اذا أظلم) وخفت ضوء البرق ، غار في طريقه ، فلم يعرف منهجه . وقوله : (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) ، انما خص الله تعالى ذكر السمع والبصر ، انه لو شاء ، لذهب بها دون سائر اعضائهم ، لما جرى من ذكرهما في الآيتين من قوله : (يجعلون اصابعهم في آذانهم من الصواقع حذر الموت) ، وفي قوله : (يخطف أبصارهم) فلما جرى ذكرهما على وجه المثل ، عقب بذكر ذلك بانه لو شاء ، اذهب من المنافقين عقوبة لهم على نفاقهم ، وكفرهم ، كما توعد في قوله : (يحيط بالكافرين) . وقوله : « بسمعهم » قد بينا فيما تقدم ، أنه مصدر يدل على الجمع وقيل : إنه واحد موضوع للجمع ، فكانه أراد « باسمعهم » قال الشاعر :

كلوا في نصف بطنكم تغفوا فان زمانكم زمن خميص (١)

اراد البطون ويقال : ذهبت به واذهبت وحكي اذهب به ، وهو ضعيف ذكره الزجاج والمعنى : ولو شاء الله لأظهر على كفرهم فدمر عليهم وأهلكهم لأنه على كل شيء قدير : أي قادر وفيه مبالغة قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ . آية

القراءة :

أفصح اللغات فتح الهاء بـ « أيها » وبعض بني مالك من بني اسد رهط شقيق بن سلمة يقولون : يا أيه الناس ويا أيته المرأة ويا أيه الرجل . ولا يقرأ بها . ومن

(١) من ايات سيويه التي لا يعلم قائلها . سيويه . الحزاة

رفعها توهمها آخر الحروف وقد حذفت الألف في الكتابة من ثلاثة مواضع :
أيه المؤمنون ويأيه الساحر وأيه الثقلان وسنذكر خلاف القراء في التلفظ بها
النزول :

وروي عن علقمة والحسن : أن كلما في القرآن « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » نزل
بالمدينة وما فيه « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » نزل بمكة
واعلم أن « أيا » اسم مبهم ناقص جعل صلة الى نداء ما فيه الألف واللام
ويلزمه ما التي للتنبيه لابهامه ونقصه واجاز المازني « يا اي الظريف » قباساً على
« يازيد الظريف » ولم يجزه غيره لأن « ايا » ناقص والنصب عطفاً على الموضع
بالحمل على المعنى ولا يحمل على التأويل إلا بعد التأم وهذا هو الصحيح عندهم
المعنى :

وهذه الآية متوجهة الى جميع الناس : مؤمنهم : وكافرهم ، لحصول العموم
فيها . إلا من ليس بشرائط التكليف من المجانين والأطماع وروي عن ابن عباس
أنه قال : قوله « اعبدوا ربكم » : أي وحدوه وقال غيره : ينبغي أن يحمل على
عمومه في كل ما هو عبادة لله : من معرفته : ومعرفة أنبيائه ، والعمل بما أوجبه
عليهم وندبهم اليه وهو الأقوى وقوله : « لعلكم تتقون » : أي تتقون عذابه
بفعل ما أوجبه عليكم كما قال : « واتقوا النار التي أعدت للكافرين »
الأعراب :

وقوله : « والذين » في موضع نصب لأنه عطف على الكاف والميم في قوله :
(خلفكم) وهو مفعول به

(من قبلكم) : أي من تقدم زمانكم من الخلائق والبشر وقال مجاهد :
(تتقون) : مطيعون والاول أقوى والخلق : هو العمل على تقدير وخلق الله
السموات : فعلها على تقدير ما تدعو اليه الحكمة من غير زيارة ولا نقصان ومثله
الرزق والخلق : الطبع والخلقة : الطبيعة وخلق به : شبيه به والخلق : النصيب
والاختلاق : افتعال الكذب والخلق : البالي والاختلق : الاملس

ومعنى « لعلكم تتقون » قال الشاعر :

وقلتم لنا كفوا الحروب لعلنا نكف ووقفتم لنا كل موثق
فلما كفنا الحرب كانت عهودكم كلح سراب في الملا متألق (١)

يعني قلتم لنا : كفوا لنكف ، لأنه لو كان شاكاً لما كانوا وثقوا كل موثق
ويقول القائل : اقبل قولي لعلك ترشد وادخله « لعل » تريقق للموعظة وتقريب
لها من قلب الموعوظ يقول القائل لأجيره : اعمل لعلك تأخذ الاجرة وليس يريد
بذلك الشك وإنما يريد لتأخذ اجرتك وقال سيبويه : إنما ورد ذلك على شك
المخاطبين كما قال تعالى : (فقولاً له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى) و اراد بذلك
الابهام على موسى وهارون وفائدة ايراد لفظة « لعل » هو ان لا يحل العبد ابداً
حمل الأمن المدل اليك بزداد حرصاً على العمل وحذراً من تركه واكثر ما جاءت
لعل وغيرها من معاني التشكيك فيما يتعلق بالآخرة في دار الدنيا فاذا ذكرت
الآخرة مفردة جاء اليقين وهذه الآية يمكن الاستدلال بها على ان الكفار مخاطبون
بالعبادات ، لدخولهم تحت الاسم . وقال بعضهم : معنى قوله (لعلكم تتقون) لكي
تتقوا النار في ظنكم ورجائكم ، لأنهم لا يعلمون انهم يوقون النار في الآخرة ، لأن
ذلك من علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله . قال : لعلكم تتقون ذلك في ظنكم ورجائكم
واجري (لعل) على العباد دون نفسه تعالى الله عن ذلك . وهذا قريب مما حكيناه
عن سيبويه . و (لعل) في الآية ، يجوز أن تكون متعلقة بالتقوى . ويجوز أن
تكون متعلقة بالعبادة في قوله : (اعبدوا) . وهو الاقوى . قوله تعالى :

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَاخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ أُنْدَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ
آية واحدة .

(الذي) : في موضع نصب ، لأنه نعمت لقوله : (ربكم) في قوله : (اعبدوا)

(١) قالها غير معروف ، رواها ابن السجري في أماليه ١ - ١٥ وهناك رواية أخرى -

ربكم) وهي مثل الذي قبلها . فأنها جميعاً نعتان لـ (ربكم) .
فراشاً : يعني مهاداً ، أو وطاء . لا حزنه غليظة لا يمكن الاستقرار عليها .
وتقديره : اعبدوا ربكم الخالق لكم والخالق للذين من قبلكم ، الجاعل لكم الأرض
فراشاً . فذكر بذلك عباده نعمه عليهم ، وآلاءه لديهم ، ليذكروا إياديه عندهم ،
فيثبتوا على طاعته تعظفاً منه بذلك عليهم ، ورأفة منه بهم ، ورحمة لهم من غير ما
حاجة منه إلى عبادتهم ، ليتيم نعمته ، لعلهم يهتدون .
وسمّي السماء سماء لعلوها على الأرض ، وعلو مكانها من خلقه وكل شيء كان
فوق شيء فهو لما تحته سماء لذلك . وقيل لسقف البيت سماء لأنه فوقه .
وسمى السحاب سماء . ويقال : سمى فلان لقلان إذا أشرف له ، وقصد نحوه
عالياً عليه . قال الفرزدق :

سمونا لنجران اليماني واهله ونجران أرض لم تديت مقاوله (١)
وقال النابغة الذبياني :

سمت لي نظرة فرأيت منها تحيت الخدر واضعة القرام (٢)
يريد بذلك أشرفت لي نظرة وبدت . وقال الزجاج : كل ما على الأرض فهو
فهو بناء لامسك بمضه بمضاً ، فيأمنوا بذلك سقوطها . فخلق السماء بلا عمد ،
وخلق الأرض بلا سند ، يدل على توحيده وقدمه ، لأن المحدث لا يقدر على
مثل ذلك . وإنما قابل بين السماء وبين الفراش لأنهم ينامون عليه .
أحدهما — ما حكاه أبو زيد : أن بنيان البيت سماؤه ؛ وهو أعلاه ؛ وكذلك
بناؤه وأنشد :

بنى السماء فسواها بيذيتها ولم تعد باطناب ولا عمد

— « كلح سراب في الفلاة . » والمعنى واحد فلالا : الصحراء والمتسع من الأرض . والنلاجع
فلاة : وهي الأرض المستوية ليس فيها شيء .
(١) ديوانه : ٧٣٥ . ونجران : أرض في مخايف اليمن من مكة وديث البعير : ذلله بعض
الذل حتى تذهب صوبته . والمقاول : جمع مقول ، والمقول والقيل : الملك من ملوك حمير .
(٢) ديوانه : ٨٦ وروايته : « صفحت بنظرة » والقرام : ستر رقيق فيه رقم ونقوش .
والخدر هنا : الهودج . وفي الطبعة الإيرانية بدل « تحيت » « بحيث » .

يريد (بينيتها) : علوها .

والثاني — أن سماء البيت لما كان قد يكون بناء وغير بناء : إذا كان من شعر أو وبر ، أو غيره . قيل جعلها بناء ليدل على العبرة برفعها . وكانت المقابلة في الأرض والسماء باحكام هذه بالفرش ، وتلك بالناء .

وقوله : (من السماء) أي من ناحية السماء . قال الشاعر :

أمنك البرق أرقبه فهاجا

أي من ناحيتك . فبناء السماء على الأرض كهيئة القبة . وهي سقف على الأرض وإنما ذكر السماء والأرض ، فيما عد عليهم من نعمه التي أنعمها عليهم ، لأن فيها أقواتهم ، وأرزاقهم ومعايشهم ، وبها قوام دنياهم . وأعلمهم أن الذي خلقها وخلق جميع ما فيها من أنواع النعم هو الذي يستحق العبادة والطاعة ، والشكر . دون الأصنام والأوثان التي لا تضر ولا تنفع . وقوله : (وأنزل من السماء ماء) : يعني مطراً . فاخرج بذلك المطر بما أنبتوه في الأرض من زرعهم ، وغروسم ثمرات رزقناهم ، وغذاء وقوتاً ، تنبيهاً على أنه هو الذي خلقهم ، وأنه الذي يرزقهم ويكلفهم دون من جعلوه نداءً وعدلاً من الأوثان والآلهة ، ثم زجرهم أن يجعلوا له نداً مع علمهم بأن ذلك كما أخبرهم ، وأنه لا ند له ولا عدل . ولا لهم نافع ولا ضار ، ولا خالق ولا رازق سواء بقوله : « فلا تجعلوا لله أنداداً » .

والند : العدل والمثل . قال حسان بن ثابت :

اتهجوه ولست له بند فشر كما خيركم الفداء (١)

أي لست له بمثل ولا عدل . وقال جرير :

أتيا تجعلون إلي ندأ وما تيم لدي حسب نديد

وقال مفضل بن سامة الند : الضد . والندود : الشرود ، كما يند البعير . ويوم التناد : يوم التنافر . والتنديد : التقليل . والفراش : البساط . والفرش : البسط . فرش يفرش فرشاً ، وافترش اقتراشاً . وفرش الرأس : طرائق رفاق من القحف .

والفراش : فراش القاع والطين بعد ما يبس على وجه الأرض . والفراش : الذي يطير ويتهاوت في السراج . وجارية فريش : قد افترشها الرجل . والفرش : صفار النعم . ورجل فراشة : خفيف . والفرش من الشجر : دقه . واصل الماء : موه ، لأنه يجمع امواها ، ويصغر مويه . وماهت الركبة تموه موها . واماهها صاحبها : — اذا أكثر ماءها — إمامة .

وروى عن ابن مسعود وغيره من الصحابة ، أن معنى الآية : لا تجمعوا الله أكفاء من الرجال تطيعونهم في معصية الله . قال ابن عباس : إنه خاطب بقوله : (ولا تجمعوا الله أنداداً وانتم تعلمون) ، جميع الكفار من عباد الاصنام ، وأهل الكتابين ، لأن معنى قوله : « وانتم تعلمون » أنه لا رب لكم يرزقكم غيره . وإن ما تعبدون لا يضر ولا ينفع . وروي عن مجاهد : أنه عني بذلك أهل الكتابين . لأنهم الذين كانوا يعلمون أنه لا خالق لهم غيره ، ولا منعم عليهم سواه . والعرب ما كانت تعتقد وحدانيته تعالى . والأول أقوى لأن الله تعالى ، قد أخبر أن العرب قد كانت تعتقد وحدانيته تعالى . فقال تعالى حكاية عنهم : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله . ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) . وقال تعالى : « قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويدبر الأمر سيقولون الله فقل ألا تتقون » (١) ؟ فحمل الآية على عمومها أولى ، ويوافق أول الآية . وقد بينا أن خطابه لجميع الخلق . واستدل أبو علي الجبائي بهذه الآية ، على أن الأرض بسيطة ليست كرة كما يقول المنجمون والبلخي بأن قال : جعلها فراشاً . والفراش البساط بسيط الله تعالى إياها . والكرة لا تكون مبسطة . قال : والعقل يدل أيضاً على بطلان قولهم ، لأن الأرض لا يجوز أن تكون كروية مع كون البحار فيها ، لأن الماء لا يستقر إلا فيما له جنبان يتساويان ، لأن الماء لا يستقر فيه كاستقراره في الأواني . فلو كانت له ناحية في البحر مستعيلة على الناحية الأخرى ، لصار الماء من الناحية المرتفعة الى الناحية

المنخفضة . كما يصير كذلك إذا امتلأ الاناء الذي فيه الماء . وهذا لا يدل على ما قاله ، لأن قول من قال الأرض كروية ، معناه إن لجميعها شكل الكرة .

وقوله : « وأنتم تعلمون » يتحمل امرين :

أحدهما — إنكم تعلمون أنه لا خالق لكم ، ولا منعم بما عدده من انواع النعيم سوى الله . وإن من اشركتم به لا يضر ولا ينفع .

والثاني — إنه أراد ، وأنتم علماء بامور معايشكم ، وتدبير حروبكم ، ومضاركم ومنافعكم . لستم باغفال ولا جهال .

قوله تعالى :

وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله
وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . آية بلا خلاف .

الحجة :

هذه الآية فيها احتجاج لله تعالى لنبيه محمد (صلى الله عليه وآله) على مشركي قوم من العرب والمنافقين ، وجميع الكفار من أهل الكتابين ، وغيرهم ، لأنه خاطب أقواماً عقلاء آباء « ١ » في الذروة العليا من الفصاحة ، والغاية القصوى من البلاغة واليهام المفزع في ذلك . فجاءهم بكلام من جنس كلامهم وجعل عجزم من مثله حجة عليهم ، ودلالة على بطلان قولهم . ووبخهم ، وقرعهم وامهلم المدة الطويلة . وقال لهم : (فاتوا بعشر سور مثله مفتريات) « ٢ » ، ثم قال : (فاتوا بسورة مثله) « ٣ » وقال في موضع آخر : (بسورة من مثله) . وخبرهم أن عجزم ، إنما هو عن النظر والجنس ، مع أنه ولد بين أظهرهم ونشأ معهم ، ولم يفارقهم في سفر ولا حضر . وهو من لا يخفى عليهم حاله لشهرته وموضعه . وهم أهل الحمية والانفة يأتي الرجل منهم بسبب كلمة على القبيلة ، فيذلوا أمواهم ونفوسهم في إطفاء امره ولم يتكلفوا معارضته

« ١ » الباء : ج ليب

« ٢ » سورة هود : آية ١٣

« ٣ » سورة يونس : آية ٣٨

بسورة ولا خطبة فدل ذلك على صدقه. وذكرنا ذلك في الأصول
المعنى :

وقوله : (بسورة من مثله) قال قوم : إنها بمعنى التبعيض : وتقديره : فاتوا ببعض ما هو مثل له وهو سورة . وقال آخرون : هي بمعنى تبين الصفة كقوله : (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) (١) وقال قوم : إن « من » زائدة . كما قال في موضع آخر : « بسورة مثله » : يعني مثل هذا القرآن . وقال آخرون : أراد ذلك من مثله في كونه بشراً آمياً ، طريقته مثل طريقته . والأول أقوى ، لأنه تعالى قال في سورة أخرى : « بسورة مثله » . ومعلوم أن السورة ليست محمداً « ص » ، ولا له بنظير . ولأن في هذا الوجه تضعيفاً لكون القرآن معجزة ، ودلالة على النبوة .

وقوله : « وادعوا شهداءكم من دون الله » . قال ابن عباس : أراد أعوانكم على ما أنتم عليه ، إن كنتم صادقين . وقال الفراء : أراد ادعوا أهلتكم . وقال مجاهد وابن جريج : أراد قوماً يشهدون لكم بذلك ممن يقبل قولهم . وقول ابن عباس أقوى . وقوله : « مثله » ، أراد به ما يقاربه في الفصاحة ، ونظمه ، وحسن ترصيفه وتأليفه ، ليعلم أنه إذا عجزوا عنه ، ولم يتمكنوا منه ، أنه من فعل الله تعالى ، جعله تصديقاً لنبيه ، وليس المراد أن القرآن له مثل عند الله ، ولولاه لم يصح التحدي لأن ما قالوه : لا دليل عليه . والاعجاز يصح ، وإن لم يكن له مثل أصلاً ، بل ذلك أبلغ في الاعجاز ، لأن ذلك جار مجرى قوله : (هاتوا برهانكم) (٢) وإنما أراد نفي البرهان أصلاً . والدعاء أراد به الاستعانة . قال الشاعر :

وقبلك ربّ خصم قد عاَلوا عليّ فا جزعت ولا دعوت
وقال آخر :

فلما التقت فرساننا ورجالهم دعوا بالكعب واعترينا لعامر (٣)

(١) سورة الحج آية ٣٠

(٢) سورة البقرة آية ١١١

(٣) في الطبعة الإيرانية و « رجالنا » بدل « رجالهم » والبيت للراعي النخري : اللسان

« عزاء » واعتزى .

يعني انتصروا بكمب واستغاثوا بهم .

وشهداء جمع شهيد : مثل شريك وشركاء وخطيب وخطباء . والشهيد : يسمي به الشاهد على الشيء لغيره بما يحقق دعواه . وقد يسمي به الشاهد للشيء . كما يقال : جليس فلان . يريد به مجالسه ومناديه . فعلى هذا تفسير ابن عباس أقوى . وهو ، أن معناه استنصروا أعوانكم على أن يأتوا بمثله ، وشهداء كم الذين يشاهدونكم ويؤمنونكم على تكذيب الله ورسوله ، ويظاهرونكم على كفركم ونفاقكم إن كنتم محقين . وما قاله مجاهد وابن جريح في تأويل ذلك لا وجه له ، لأن القوم على ثلاثة اصناف : فبعضهم اهل ايمان صحيح . وبعضهم اهل كفر صحيح . وبعضهم اهل نفاق : فأهل الايمان اذا كانوا مؤمنين بالله ورسوله ، فلا يجوز ان يكونوا شهداء للكفار على ما يدعونه . واما اهل النفاق والكفر فلا شك انهم اذا دعوا الى تحقيق الباطل وابطال الحق ، سارعوا اليه مع كفرهم وضلالتهم . فن أي الفريقين كانت تكون شهداء . لكن يجري ذلك مجرى قوله : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » (١) وقد أجاز قوم هذا الوجه أيضاً قالوا : لأن العقلاء لا يجوز أن يحملوا نفوسهم على الشهادة بما يفتضحون به في كلام أنه مثل القرآن ولا يكون مثله . كما لا يجوز ان يحملوا نفوسهم على ان يمارضوا ما ليس بمعارض في الحقيقة .

ومعنى الآية : إن كنتم في شك من صدق محمد صلى الله عليه وآله فيما جاءكم به من عندي ، فاتوا بسورة من مثله ، فاستنصروا بعضهم بعضاً على ذلك إن كنتم صادقين في زعمكم حتى إذا عجزتم وعلمتم انه لا يقدر على ان يأتي به محمد « ص » ، ولا احد من البشر يتضح عندهم انه من عند الله تعالى قوله تعالى :
فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَآيَاتُ اللَّهِ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ
أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ . آية المعنى :

معنى « فان لم تعملوا » لم تأتوا بسورة من مثله -- وقد تظاهرت انتم

وشركاؤكم عليه واعوانكم - وقد تبين لكم بامتحانكم ، واختباركم عجزكم وعجز جميع الخلق عنه وعلمتم انه من عندي ، ثم اقمتم على التكذيب به وقوله : (ولن تفعلوا) لا موضع له من الاعراب ، وانما هو اعتراض بين المبتدأ والخبر ، كقولك : زيد - فافهم ما اقول - رجل صدق . وانما لم يكن له موضع اعراب ، لانه لم يقع موضع المفرد . ومعنى (ولن تفعلوا) : اي لن تأتوا بسورة من مثله ابداً ، لأن (لن) تنفي على التأييد في المستقبل وفي قوله : (ولن تفعلوا) دلالة على صحة نبوته ، لانه يتضمن الاخبار عن حالهم في المستقبل بانهم لا يفعلون ولا يجوز لعافل ان يقدم على جماعة من العقلاء يريد تهجينهم فيقول : انتم لا تفعلون إلا وهو واثق بذلك ، ويعلم ان ذلك متعذر عندهم ويذبحي ان يكون الخطاب خاصاً لمن علم الله انه لا يؤمن ، ولا يدخل فيه من آمن فيما بعد . وإلا كان كذبا

وقوله : (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) . الوقود - بفتح الواو - اسم لما يوقد . والوقود - بضمها - : المصدر . وقيل إنها بمعنى واحد في المصدر واسم الحطب . حكاها الزجاج والبلخي . والاول أظهر . (اتقوا الله) - مشددة - لغة اهل الحجاز . وبنو أسد وتميم يقولون : (تقوا الله) خفيف بحذف الألف .

(الحجارة) قيل : إنها حجارة الكبريت لأنها أحر شيئا اذا حميت . وروي ذلك عن ابن عباس وابن مسعود . والظاهر إن الناس والحجارة : وقود النار وحطبها كما قال : (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) « ١ » تهيئاً وتعظيماً بانها تحرق الحجارة والناس .

وقيل : إن أجسادهم تبقى على النار بقاء الحجارة التي توقدها النار بالقدح وقال قوم معناه : أنهم يمسذون بالحجارة المحماة مع النار . والاول أقوى وأليق بالظاهر . وانما جاز أن يكون قوله : (فاتقوا النار) جواب الشرط مع لزوم الاتقاء

من النار كيف تصرف الحال ، لأنه لا يلزمهم الاتقاء على التصديق بالنبوة إلا بعد قيام المعجزة ، فكأنه قال : فان لم تفعلوا ، ولن تفعلوا ، فقد قامت الحجة ، ووجب اتقاء النار بالمخالفة .

وقوله : (أعدت للكافرين) لا يمنع من اعدادها لغير الكافرين من الفساق كما قال : (وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) « ١ » ولم يمنع ذلك من إحاطتها بالفساق والزناة والزبانية . وقال قوم : هذه نار مخصوصة للكافرين لا يدخلها غيرهم . والفساق لهم نار أخرى . وقد استدلل بهذه على بطلان قول من حرم النظر والحجاج العقلي . بان قيل : كما احتج الله تعالى على الكافرين بما ذكره في هذه الآية وألزمهم به تصديقهم النبي (ص) والمعرفة بان القرآن كلامه ، لأنه قال : إن كان هذا القرآن كلام محمد فأتوا بسورة من مثله . ودلهم بعقولهم أنه لو كان كلام محمد لتهيأ لهم مثل ذلك ، لأنهم الذين يؤخذ عنهم اللغة . وإذا كانت لم يتهيأ لهم ذلك علموا بعقولهم أنه من كلام الله وهذا هو معنى الاحتجاج بالعقل ، فيجب ان يكون ذلك صحيحاً من كل واحد قوله تعالى :

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . آية اللغة :

البشارة : هو الاخبار بما يسر المخبر به إذا كان سابقاً لكل خبر سواه ، لأن الثاني لا يسمى بشارة وقد قيل : إن الاخبار بما يغم ايضاً يسمى بشارة . كما قال تعالى : (فبشرهم بعذاب أليم) « ٢ » والاولى أن يكون ذلك مجازاً . وهي مأخوذة

« ١ » - سورة التوبة : آية ٥٠ .

« ٢ » - سورة آل عمران : آية ٢١ .

من البشرة : وهي ظاهر الجلد لتغيرها بأوله الخبز . ومنه تبشير الصبح : أذله ، وكذلك تبشير كل شيء . المبشرات : الرياح التي تهب . لسحاب . والبشر : الانسان والبشرة : أعلى جلدة الجسد ، والوجه من الانسان .

والمباشرة : ملاصقة البشرة . والبشر : قشر الجلد .

والجنان : جمع جنة ، والجنة : البستان . والمراد بذكر الجنة ما في الجنة من اشجارها وثمارها ، وغروسها دون أرضها ، فلذلك قال : (تجري من تحتها الانهار) لأنه معلوم انه اراد الخبر عن ماء انهارها انه جار تحت الاشجار والغروس والثمار لا انه جار تحت أرضها ، لأن الماء اذا كان تحت الارض جاريا ، فلا حظ فيه للعيون إلا بكشف الساتر بينه وبينها ، على ان الذي يوصف به انهار الجنة انها جارية في غير اخايد . روي ذلك عن مسروق ، رواه عنه ابو عبيدة وغيره .

الاعراب :

(وجنات) : منصوب بان . وكسرت التاء لأنها تاء التأنيث في جمع السلامة وهي مكسورة في حال النصب بالخفض . وموضع « ان » نصب بقوله : « وبشر الذين » . وقال الخليل والكسائي : موضعه الجر بالباء كأنه قال : وبشرهم بأن لهم .

المعنى :

وقال الفضل : الجنة : كل بستان فيه نخل ، وإن لم يكن شجر غيره . وإن كان فيه كرم : فهو فردوس ، كان فيه شجر غير الكرم ام لم يكن

(من ثمرة) : من زائدة والمعنى : كلما رزقوا ثمرة . (ومنها) : يعني من الجنات والمعنى : أشجارها وتقديرها : كلما رزقوا من اشجار البساتين التي اعدّها الله المؤمنين وقال الرماني : هي بمعنى التبعيض ، لأنهم يرزقون بعض الثمرات في كل وقت ويجوز ان تكون بمعنى تبيين الصفة وهو ان يبين الرزق من اي جنس هو

وقوله : « هذا الذي رزقنا من قبل » روي عن ابن عباس ، وابن مسعود

وجاعة من الصحابة انه الذي رزقنا في الدنيا وقال مجاهد : معناه اشبه به . وقال بعضهم : إن ثمار الجنة إذا جنت من اشجارها ، عاد مكانها فإذا رأوا ما عاد بمد الذي جني ، اشتبه عليهم . فقالوا : هذا الذي رزقنا من قبل . وهذا قول أبي عبيدة ، ويحيى بن أبي كثير . وقال قوم : هذا الذي رزقنا ، وعدنا به في الدنيا . وقد بينا فيما تقدم ، أن الرزق عبارة عما يصح الانتفاع به على وجه لا يكون لأحد المنع منه . وقال المفضل ذلك يخص الاقوات . وقال قوم : هذا الذي رزقنا من قبل لمشابهته في اللون وإن خالفه في الطعم . واقتوى الأقوال قول ابن عباس وأن معناه هذا الذي رزقنا في الدنيا ، لأنه قال : (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقوا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) فعم ولم يخص . فأول ما اتوا به لا يتقدر هذا القول فيه إلا بأن يكون إشارة الى ما تقدم رزقه في الدنيا ، لأننا فرضناه أولاً وليس في الآية تخصيص ويكون التقدير هذا الذي رزقنا في الدنيا لأن ما رزقوه أولاً قد عدم واقام المضاف اليه مقام المضاف كما أن القائل اذا قال لغيره : أعددت لك طعاماً ، ووصفه له ، يحسن أن يقول : هذا طعام كل وقت يريد مثله ومن جنسه ، ونوعه وقوله : « واتوا به متشابهاً » قال الضحاك : إذا رأوه ، قالوا : هو الأول في النظر واللون ، وإذا طعموا وجدوا له طعماً غير طعم الاول وقوله :

(واتوا به) معناه جيئوا به ، وليس معناه أعطوه . وقال قوم : (وأتوا به متشابهاً) أي يشبه بعضه بعضاً إلا في المنظر والطعم أي كل واحد منه له من الفضل في نحوه مثل الذي للاخر في نحوه . ذكره الأخفش . وهذا كقول القائل : وقد جيء بأثواب أو أشياء رآها فاضلة فاشتبهت عليه في الفضل ، فقال : ما أدري ما أختار منها كلها عندي فاضل . قال الشاعر

من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم مثل النجوم التي يسري بها الساري

يعني أنهم تساوا في الفضل والسؤدد . وروي هذا عن الحسن وابن جريح وقال قتادة معناه يشبه ثمار الدنيا غير انها أطيب . وقال ابن زيد والاشجعي : إن التشابه في الاسماء دون الالوان والطعوم ، فلا يشبه ثمار الجنة شيء من ثمار الدنيا

في لون ولا طعم . واولى هذه الاقوال أن يكون المراد به متشابهاً في اللون والمنظر على ان الطعم يختلف لما قدمناه من أن هذا يقولونه في أول الحال أيضاً ، وما تقدر عليه غرة . وبعد هذا قول من قال : معناه أن كلها جياد لا رذال فيه . وقال بعض المتأخرين في قوله (هذا الذي رزقنا من قبل) معناه هذا الذي اعطينا بعبادتنا من قبل وقال ابو علي معناه ذلك ما يؤتون به في كل وقت من الثواب مثل الذي يؤتى في الوقت الذي قبله من غير زيادة ولا نقصان ، لأنه لا بد أن تتساوى مقادير الاستحقاق في ذلك ، وقال أيضاً يجب أن يسوي بينهم في الاوقات في مقدار ما يتفضل به عليهم في وقت ، ويزدادون في وقت آخر قال : لأن ذلك يؤدي الى أن التفضل أعظم من الثواب . وهذا الذي ذكره غير صحيح ، لأن العقل لا يدل على مقادير الثواب في الاوقات ولا يعلم ذلك غير الله ، بل عندنا لا يدل العقل على دوام الثواب وإنما علم ذلك بالسمع والاجماع وأما التفضل فلا شك أنه يجوز أن يزيد في وقت على ما يفضل في وقت آخر ولا يؤدي ذلك الى مساواته للثواب ، لأن الثواب يتميز من التفضل لمقارنة التعظيم له والتبجيل ولا جل ذلك يتميز كل جزء من الثواب من كل جزء من التفضل ولا زيادة هناك

وقوله (ولهم فيها ازواج مطهرة) قيل في الأبدان والأخلاق والافعال ولا يحضن ، ولا يلدن ، ولا يذهبن الى غائط . وهو قول جماعة المفسرين وقوله (وهم فيها خالدون) أي دائمون يبقون ببقاء الله لا انقطاع لذلك ولا نفاد قوله تعالى :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأُمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأُمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ . آية واحدة . سبب النزول :

اختلف اهل التأويل في سبب نزول هذه الآية فروي عن ابن مسعود وابن

عباس أن الله تعالى ، لما ضرب هذين المثلين للمنافقين وهو قوله (كمثل الذي استوقد ناراً) وقوله (أو كصيب من السماء) قال المايقون الله أجل من (أن يضرب مثلاً) الى آخر الآية ، وقال الربيع بن أنس هذا مثل ضربه الله للدنيا ، لأن البعوضة تمها ما جاءت ، فاذا سمعت ماتت فشبه الله تعالى هؤلاء بانهم اذا امتلئوا أخذهم الله ؛ كما قال تعالى (فاما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء الى آخر الآية) (١) - الى ان قال - (حتى اذا فرحوا بما اتوا أخذناهم بفتنة فاذا هم مبلسون) (٢) ، وقال قتادة معناه أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها أي لا يستحي من الحق أن يذكر منه شيئاً ما قل أو أكثر . إن الله تعالى حين ذكر في كتابه الذباب والعنكبوت قال اهل الضلالة ماذا اراد الله من ذكر هذا ؟ فانزل الله تعالى (ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها : الآية) وكل هذه الوجوه حسنة . واحسنها قول ابن عباس ، لأنه يليق بما تقدم . وبعده ما قال قتادة . وليس لأحد ان يقول : هذا المثل لا يليق بما تقدم . من حيث لم يتقدم للبعوضة ذكر . وقد جرى ذكر الذباب والعنكبوت في موضع آخر . في تشبيه آلهتهم بها وان يكون المراد بذلك اولى ، وذلك ان قوله : « ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها » . إنما هو خبر منه تعالى انه لا يستحي تعالى أن يضرب مثلاً في الحق من الأمثال : صغيرها وكبيرها ، لأن صغير الأشياء عنده وكبيرها بمنزلة واحدة من حيث لا يتسهل الصغير ، ولا يصعب الكبير . وإن في الصغير من الاحكام والاتقان ما في الكبير . فلما تساوى الكل في قدرته ، جاز أن يضرب المثل بما شاء من ذلك ، فيقر بذلك المؤمنون ، ويسلمون - وان ضل به الفاسقون بسوء اختيارهم - وهذا المعنى مروري عن مجاهد . وروي عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) انه قال : إنما ضرب الله بالبعوضة ، لأن البعوضة على صغر خلق فيها جميع ما في الفيل على كبره وزيادة عضوين آخرين . فاراد الله ان يذبه بذلك المؤمنين على لطف خلقه وعجيب عظم صنعه .

المعنى :

و (يستحي) لغة اهل الحجاز وعامة العرب يباين . وبنو تميم يقولون :
 ياء واحدة اخصر . كما قالوا : الم يك ، ولا ادر ومعنى (يستحي) : قال بعضهم :
 إنه لا يخشى ان يضرب مثلاً كما قال : (وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) « ١ »
 معناه : تستحي الناس والله احق ان تستحيه ، فيكون الاستحياء بمعنى الخشية
 بمعنى الاستحياء . وقال الفضل بن سلمة : معناه لا يمتنع وقال قوم : لا يترك وهو
 قريب من الثاني

واصل الاستحياء : الانقباض عن الشيء ، والامتناع منه خوفاً من مواجهة
 الفبيح والاستحياء ، والانخزال والانقمار ، والارتداع متقاربة المعنى وضد الحياء
 الفحة ومعنى (الاستحياء) في الآية : انه ليس في ضرب المثل بالحقير عيب يستحي وكأنه
 قال : لا يحل ضرب المثل بالمعوضة عل ما يستحي منه فوضع قوله : - (إن الله لا
 يستحي) الآية - إختاره الرماني وقوله : (ان يضرب مثلاً) فهو ان يصف ويمثل
 ويبين كما قال تعالى (ضرب لكم مثلاً من انفسكم) « ٢ » معناه وصف لكم كما قال الكيت :
 وذلك ضرب أخماس أريدت لأسداس عسى أن لا تكونا
 والمعنى وصف أخماس . وضرب المثل بمثله . يقال : أي ضرب هذا ؟ أي من
 أي جنس ولون . والضروب : الأمثال . والمثل : الشبه . ويقال : مثل ومثل .
 كما قالوا : شبه وشبه . كقول كعب بن زهير :

كانت مواعيد عرقوب لنا مثلاً وما مواعيده إلا الأباطيل
 يعني شبهاً . فمعنى الآية : إن الله لا يستحي أن يصف شبهاً لما شبه به .

الاعراب :

وإما إعراب (بموضة) : فنصب من وجهين — على قول الزجاج —
 أحدهما — ان تكون « ما » زائدة . كأنه قال : إن الله لا يستحي أن

يضرب بعوضة مثلاً أو مثلاً بعوضة وتكون « ما » زائدة . نحو قوله : (فبما
رحمة من الله) . « ١ »

والثاني — أن تكون « ما » نكرة . ويكون المعنى : أن الله لا يستحي أن
يضرب مثلاً شيء بعوضة . فكان بعوضة في موضع نصب شيء ، لأنه قال : يستحي
ان ضرب مثلاً شيء . من الأشياء بعوضة فما فوقها . قال الفراء يجوز أن يكون معنى
« ما » بين بعوضة الى ما فوقها كما يقول الفائل : مطرنا ما « ٢ » زبالة فالعلمية .
وله عشرون ما ناقة وجلا . وهي أحسن الناس ما قرنا فقد ما . يعنون ما بين في
جميع ذلك . وقال بعضهم : « ما » بمعنى الذي . ويكون التقدير الذي هو بعوضة
لأنها من صلة الذي ، فأعربها بأعرابه . كما قال حسان بن ثابت :

فكفى بنا خجراً على من غيرنا حب النبي محمد أينا

فأعرب (غيرنا) بأعراب (من) ويجوز ذلك في من وما ، لأنها يكوonan
تارة معرفة وتارة نكرة .

والبعوضة : من صغار البق . وقوله : « فما فوقها » في الصغر والفلة . كما
يقول الفائل : إن هذا الأمر لصغير ، فيقول الجيب : وفوق ذلك أي هو أصغر
مما قلت . وكلاهما جائز فمن قال بالأول ، قال : لأن البعوضة غاية في الصغر ومن
قال بالثاني ، قال : يجوز أن يكون ما هو أصغر منها وحكي عن رؤية ابن العجاج :
انه رفع بعوضة والنشد بيت النابغة :

قالت ألا ليتما هذا الحمام لنا الى حمامتنا أو نصفه فقد « ٣ »

بالرفع فأعمل ما ولم يعمل ليت قال : وهي لفظة تميم يعملون آخر الأدوات
وقال الزجاج : الرفع كان يجوز وما قرىء به اذا كانت « ما » بمعنى الذي ، ويقدر
بعدها هو ويكون تقديره مثلاً الذي هو بعوضة كمن قرأ تماماً على الذي هو أحسن
وقد قرىء به وهو ضعيف عند سيديويه وفي الذي أقوى ، لأنه أطول ، ولأنها

« ١ » سورة آل عمران : آية ١٥٩

« ٢ » في المطبوعة « بين » بعد ما زائدة

« ٣ » قد : اسم فعل بمعنى يكفي

لا تستعمل إلا في الاسماء

وقوله : (فأما الذين) لغة العرب جميعاً بالتشديد ، وكثير من بني عامر ونعيم يقولون أيما فلان ففعل الله به وانشد بعضهم :

مبتلة هيفاء أيما وشاحها فيجري وإيما الحجل منها فلا يجري
(آمنوا فيعلمون أنه الحق) الفاء جواب (أما) وفيها معنى الشرط والجزاء
والمعنى : ان المؤمنين بالله على الحقيقة يعلمون أن هذا المثل حق من عند الله
وأنه من كلامه . (وأما الذين كفروا) يعني الجاحدين ، (فيقولون ماذا اراد
الله بهذا مثلاً) على ما بيناه .

وانتصب (مثلاً) عند تعلب بانه قطع . وعند غيره انه تفسير . وقال قوم :
إنه نصب على الحال . وذا مع ما بمعنى أي شيء الذي أراد الله بهذا مثلاً . فعلى
هذا يكون الجواب رفعاً ، كقولك : البيان لحال الذي ضرب له المثل . ويحتمل
أن يكون وقفاً وما بمنزلة اسم واحد فيكون الجواب نصباً كقولك : البيان لحال
المثل به . ورد القرآن بها جميعاً . قال تعالى : (ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً) وفي
موضع آخر : (ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) ذكرهما سيدييه ، والأخفش
وهذا إشارة الى المثل . ومثلاً ما ؛ نون التنوين تدغم في الميم عند جميع القراء .
ويكره الوقف فيها على قوله : « لا يستحي » ثم يقول : (أن يضرب مثلاً) وكذلك
على قوله : « والله لا يستحي » ثم يقول : « من الحق » .

وقوله : « يضل به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين » . إن قيل : أليس
تقولون : إن الله لا يضل أحداً ، ولا يهدي خلقاً ، وإن العباد هم يضلون انفسهم
ويهدونها ، وهم يضلون من شاءوا ويهدون من شاءوا . وقد قال الله تعالى : في غير
موضع من كتابه نحو قوله : (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) ، ولا يمكنكم
ان تقولوا : إن المراد بالاضلال العقوبة والتنمية ، لأنه لو قال : يضل كثيراً ويهدي
كثيراً ، كان ذلك ممكناً ، لكنه قال : (يضل به) و (يهدي به) والهاء راجعة
الى القرآن ، والمثل الذي ضربه فيه . ولا يجوز أن يعاقب بالمثل ، ولا أن يسمى

بالمثل . فعلم بذلك أنه أراد أنه ليس عليهم وجعله حيرة لهم
قلنا اول ما في ذلك انا لا نطلق أن الله لا يضل احداً ولا يهدي احداً . ومن
اطلق ذلك ، فقد اخطأ . ولا نقول ايضاً إن العباد يضلون انفسهم ويهدونها مطلقاً
او يضلون غيرهم ويهدونه . فان إطلاق جميع ذلك خطأ ، بل نقول : إن الله يضل
من يشاء ويهدي من يشاء . ونقول : إن من اضله الله فهو الضال ومن هداه فهو
المهتدي ، ولكن لا نريد بذلك ما يريد المخالف مما يؤدي الى التظلم والتجوير
له في حكمه والمخالف يقول : إن الله يضل كثيراً من خلقه بمعنى انه يصددهم عن
طاعته ، ويحول بينهم وبين معرفته ، ويلبس عليهم الأمور ويحيرهم ويفالطهم ،
ويشككهم ويوقعهم في الضلالة ، ويحيرهم عليها . ومنهم من يقول : يخلقها فيهم ،
ويخلق فيهم قدرة موجبة له ، وبمعهم الأمر الذي به يخرجون منها ، فيصفون
الله تعالى باقبح الصفات وأخسها . وقالوا فيه بشر الأقوال . وقلنا نحن : إن الله
قد هدى قوماً واضل آخرين ، وأنه يضل من يشاء . غير أن لفضله وكرمه ، وعدله
ورحمته لا يشاء أن يضل إلا من ضل وكفر وترك طريق الهدى وإنه لا يشاء ان
يضل المهتدين والمتمسكين بطاعته ، بل شاء أن يهديهم ويزيدهم هدى ، فانه يهدي
المؤمنين بان يخرجهم من الظلمات الى النور . كما قال تعالى : (والذين اهتدوا زادهم
هدى واتاعهم تقواهم) «١» وقال : (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) «٢» . وقال :
(الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) «٣» وقال : (يضل به كثيراً
ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين . الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه
ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض اولئك هم الخاسرون) «٤»
وقال : (ويضل الله الظالمين) «٥» . والاضلال على وجوه كثيرة منها :

— ما نسب الله تعالى الى الشيطان : وهو البعد عن الخير والرشد والدعاء الى

«١» سورة محمد: آية ١٧ .

«٢» سورة التباين : آية ١١ .

«٣» سورة البقرة : آية ٢٥٧ .

«٤» سورة البقرة : آية ٢٧ .

«٥» سورة ابراهيم : آية ٢٧ .

الفساد والاضلال ، وتزيين ذلك ، والحث عليه . وهذا ينزه الله تعالى عنه .

— ومنها التشديد الامتحان والاختبار اللذين يكون عندهما الضلال ويعقبها ونظير ذلك في اللغة أن يسأل الرجل غيره شيئاً نفيساً خطيراً يثقل على طباعه بذله فإذا بخل به ، قيل له نشهد لقد بخل به فلان . وليس يريدون بذلك عيب السائل وإنما يريدون عيب الباخل المسؤول ، لكن لما كان بخل المسؤول ظهر عند مسألة السائل جاز أن يقال في اللغة : انه بخلك . ويقولون للرجل اذا أدخل الفضة النار ليعلم فسادها من صلاحها ، وظهر فسادها : أفسدت فضتك ، ولا يرون أنه فعل فيها فساداً ، وإنما يريدون ان فسادها ظهر عند محنته . ويقرب من ذلك قولهم : فلان أضل ناقتة ، ولا يريدون انه أراد أن يضل ، بل يكون قد بالغ في الاستتار منها وإنما يريدون ضلت منه لا من غيره . ويقولون افسدت فلانة فلانا ، واذهبت عقله . وهي لا تعرفه ، لكنه لما فسد وذهب عقله من أجلها ، وعند رؤيته إياها قيل : قد افسدت ، واذهبت عقله .

— ومنها التخليّة على جهة العقوبة وترك المنع بالقهر والاجبار ، ومنع اللطاف التي يؤتيها المؤمنين جزاء على إيمانهم . كما يقول القائل لغيره افسدت سيفك ، اذا ترك أن يصلحه . لا يريد أنه أراد أن يفسد أو أراد سبب فساده ، أو لم يجب صلاحه ، لكنه تركه فلم يحدث فيه الاصلاح — في وقت — بالصقل والاحداد . وكذلك قولهم : جعلت اظافيرك سلاحاً . وإنما يريدون تركت تقليمها .

— ومنها التسمية بالاضلال والحكم به كافرأ . يقال : أضله اذا سماه ضالاً .

كما يقولون : أكفره اذا سماه كافرأ ، ونسبه اليه . قال الكميّ :

وطائفة قد أكفروني بحكم وطائفة قالوا : مسيء ومذنب

— ومنها الاهلاك والتدمير . قال الله تعالى : « إذا ضللتنا في الارض »

أي هلكنا . فيجوز أن يكون أراد بالآية : حكم الله على الكافرين ، وبرأته منهم ولعنه إيانهم إهلاكاً لهم ، ويكون اضلاله إضلالاً كما كان الضلال هلاكاً . واذا كان الضلال ينصرف على هذه الوجوه ، فلا يجوز أن ينسب الى الله تعالى اقبحها وهو ما أضافه الى الشيطان ، بل ينبغي أن ينسب اليه أحسنها وأجلها . واذا ثبتت

هذه الجملة ، رجعنا الى تأويل الآية ، وهو قوله : « يضل به كثيراً » معناه أن الكافرين لما ضرب الله لهم الامثال قالوا : ما الحاجة اليها ؟ قال الله تعالى : فيها اعظم الفائدة : لأنها محنة واختبار . وبها يستحق الثواب ، ويوصل إلى النعيم . فسمى المحنة اضلالاً وهداية ، لأن المحنة إذا اشتدت على המתحن وثقلت فضلت عندها ، جاز أن تسمى اضلالاً ، فإذا سهلت فاهتدى عندها ، سميت هداية ، كما أن الرجل يقول لصاحبه : ما يفعل فلان ؟ فيقول هو ذا . يسخر قوماً ويضل قوماً آخرين أي يسأل قوماً فيشتد عليهم للمعطاء فيبخلون ، ويسأل آخرين ، فيسهل عليهم فيعطون ويجودون ، فسمى سؤاله باسم ما يقع عنده ويعقبه .

فمضى قوله : « يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً » أي يمتحن به عباده ، فيضل به قوم كثير ، ويهدي به قوم كثير . ولا يجب على ذلك أن يكون أراد إضلالهم . كما لا يجب ذلك في السائل الذي لا يريد بخل المسؤل ، بل يريد إعطائه فان قيل : أليس الله تعالى امتحن بهذه الأمثال المؤمنين كما امتحن بها الكافرين ، فيجب أن يكون مضلهم ؟ قلنا : إنما سمي المحنة الشديدة إضلالاً إذا وقع عندها الضلال كما أن السؤال يسمى تبخيلاً إذا وقع عنده البخل .

وقال قوم : معنى قوله : « يضل به كثيراً » يعني يضل بالكذب بهذه الأمثال كثيراً ويهدي بالايمان كثيراً ، لأنه لو كان سبباً للضلال لما وصفه الله بأنه هدى وبيان وشفاء لما في الصدور . وحذف التكذيب والاقرار اختصاراً ، لأن في الكلام ما يدل عليه . كما يقول القائل : نزل السلطان فسمد به قوم وشقي به آخرون . وإنما يراد به سعد باحسانه قوم وشقي بأسائه آخرون . لا بزول جيشه ، لأنه نفسه لا يقع به سعادة ولا شقاء . وكما قال : « وأشربوا في قلوبهم المعجل » وإنما أراد حب المعجل . وذلك كثير . وقد بينا أن الاضلال والهداية يعبر بهما عن المذاب والثواب ، فعلى هذا يكون تقدير الآية : يضل أي يعذب بتكذيب القرآن ، والأمثال كثيراً ، ويهدي أي يشيب بالاقرار به كثيراً . والدليل على

ما قلناه قوله : « وما يضل به إلا الفاسقين » فلا يخلو أن يكون أراد ما قلناه من العقوبة على التكذيب ، أو أراد به الحيرة والتشكيك ، وقد ذكرنا أنه لا يفعل الحيرة المتقدمة التي بها صاروا ضلالاً فاسقاً ، لم يفعلها الله إلا بحيرة قبلها ، وهذا بوجوب مالا نهاية له من حيرة قبل حيرة ، لا إلى أول ، أو اثبات إضلال لا إضلال قبله ، فإن كان الله قد فعل هذا الضلال الذي لم يقع قبله ضلال فقد أضل من لم يكن فاسقاً ، وهذا خلاف قوله : « وما يضل به إلا الفاسقين » فثبت أنه أراد أنه لا يعاقب إلا الفاسقين ، كما قال : « ويضل الله الظالمين ويفعل ما يشاء » ١

وحكى الفراء وجهاً آخر أَمْلِحاً ، قال : قوله « ماذا أراد الله بهذا مثلاً ، يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً » حكاية عمن قال ذلك ، كأنهم قالوا : ماذا أراد بهذا مثلاً يضل به كثيراً ، أي يضل به قوم ويهدي به قوم ، ثم قال الله : « وما يضل به إلا الفاسقين » فبين عز وجل الاضلال ، وأنه لا يضل إلا ضالاً فاسقاً ، واقتصر على الاخبار عنهم وبيان ما بين الاضلال دون ما أراد بالمثل ، وهذا وجه حسن نزول معه الشبهة .

وأصل الفسق في اللغة الخروج عن الشيء ، يقال منه : فسقت الرطبة إذا اخرجت من قشرها ، ومن ذلك سميت الفارة فويسقة ، لخروجها من حجرها ، ولذلك سمي المنافق والكافر فاسقين لخروجها عن طاعة الله ، ولذلك قال الله تعالى في صفة إبليس : « إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه » ٢ « يعني خرج من طاعته واتباع أمره .

قوله تعالى :

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقَاطِعُونَ مَا أَمَرَ

اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ وَيُفْسَدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَالِسُونَ.
آية واحدة.

العهد : العقد ، والأمر مثله ، والعهد : الموثق . والعهد : الالتقاء ، يقال :
ما لفلان عهد بكذا ، وهو قريب العهد بكذا . والعهد له معان كثيرة . وسمي
المعاهد — وهو الذي — بذلك لأنه بايع على ما هو عليه من إعطاء الجزية ،
والكف عنه . والعهد كتاب الشراء ، وجمعه عهد . وإذا أقسم بالعهد تعلق به
عندنا كفارة الظهار ، وقال قوم : كفارة يمين ، وقال آخرون : لا كفارة عليه .
و « عهد الله » قال قوم : هو ما عهد إلى جميع خلقه في توحيدهِ وعدله ،
وتصديق رسوله بما وضع لهم من الأدلة الدالة على ربوبيته ، وعهد إليهم في أمرهِ ونهيهِ ،
وما احتج به لرسله بالمعجزات التي لا يقدر على الاتيان بمثلها الشاهدة لهم على
صدقه . ونقضهم ذلك : تركهم الأقرار بما قد ثبت لهم صحته بالأدلة ، وتركهم
الرسول والكتب .

وقال قوم هو وصية الله إلى خلقه ، وأمره على لسان رسله بإيمان فيما أمرهم
به من طاعته ، ونهيهِ بإيمان عما نهىهم عنه . ونقضهم : تركهم العمل به .
وقال قوم : هذه الآية نزلت في كفار أهل الكتاب ، والمنافقين منهم ،
وإيمان عني الله عز وجل بقوله « إن الذين كفروا سواء عليهم .. » الآية . وقوله :
« ومن الناس من يقول آمنا بالله » وكل ما في هذه الآية من اللوم والتوبيخ
متوجه إليهم . وعهد الله الذي نقضوه بعد ميثاقه هو ما أخذهم عليه في التوراة
من العمل بما فيها ، واتباع محمد (ص) إذا بعث ، والتصديق بما جاء به من عند
ربهم ، ونقضهم ذلك جحودهم به بعد معرفتهم بحقيقته « ١ » وانكارهم ذلك ،

وكتائبهم ذلك عند الناس بعد إعطائهم إياه تعالى من أنفسهم الميثاق ليبينه للناس ولا يكتُمونه ، وإيمانهم أنهم متى جاءهم نذير آمنوا به ، فلما جاءهم النذير ازدادوا نفوراً ، ونبذوا ذلك وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً . وهذا الوجه اختاره الطبري . ويقوي هذا قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أأفرتم على ذلك أمري قالوا : أقرنا ، قال : فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين » « ١ » والامر العهد أيضاً وقال في موضع آخر : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها » « ٢ » وقال : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً » « ٣ » وقال قوم : إنما عني بذلك العهد الذي أخذه الله حين أخرجهم من صلب آدم الذي وصفه في قوله : « واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم .. الى آخر الآية » « ٤ » وهذا الوجه عندي ضعيف لأن الله تعالى لا يجوز أن يحتاج على عباده بعهد لا يذكرونه ولا يعرفونه . وما ذكروه غير معلوم أصلاً . والآية سنين القول فيها اذا انتهينا إليها إن شاء الله .

والقطع هو الفصل بين الشيئين أحدهما من الآخر . والأصل أن يكون في الأجسام ويستعمل في الأعراض تشبيهاً به . يقال قطع الحبل والكلام . والأمر هو قول القائل لمن دونه : افعل وهو ضد النهي . والوصل هو الجمع بين الشيئين من غير حاجز وقال قوم الميثاق هو التوثيق . كما قال : « انبتكم من الأرض نباتاً » كقولهم اعطيتهم عطاء يريد اعطاء . الاعراب : - وقوله : « ان يوصل » بدل من الهاء التي في به تقديره : ما أمر الله بأن يوصل ، وهو في موضع خفض (والذين) موضعه نصب ، لأنه صفة للفاسقين . (أولئك) رفع بالابتداء . (والخاسرون) خبره . (وهم) فصل عند

« ١ » - سورة آل عمران آية ٨١ .

« ٢ » - سورة الانعام آية ١٠٩ .

« ٣ » - سورة فاطمة آية ٤٣ .

« ٤ » - سورة الاعراف آية ١٧١ .

البصريين وعماد عند الكوفيين . ويجوز أن يكون هم ابتداء ثانياً . والخاسرون خبره . والجملة في موضع خبر اولئك والنقص ضد الابرار . والميثاق والميعاد والميثاق متقاربة المعنى . يقال وثق يثق ثقة واثق ايثاقاً . وتوثق توثقاً . ويقال فلان ثقة للذكر واللاتى ، والواحد والجمع بلفظ واحد . فاذا جمع قيل ثقات في الرجال والنساء . ومن لا ابتداء الغاية في الآية . وقيل : إنها زائدة . والهاء في قوله ميثاقه يحتمل ان تكون راجعة الى اسم الله تعالى . وقال قتادة قوله : « ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل » وقطعة الرحم والقربة . وقال غيره معناه الأمر بأن يوصل كل من أمر الله بصلة من اوليائه . والقطع : البراءة من أعدائه وهذا أقوى ، لأنه أعم من الأول . ويدخل فيه الأول . وقال قوم : اراد صلة رسوله وتصديقه ، فقطعوه بالكذب وهو قول الحسن . وقال قوم أراد أن يوصل القول بالعمل ، فقطعوا بينها بأن قالوا ولم يعملوا . وما قلناه أولاً أولى لأننا إذا حملناه على عمومها دخل ذلك فيه .

وقوله : « يفسدون في الأرض » . قال قوم : استدعائهم الى الكفر . وقال قوم : إخراجهم السبيل وقطعهم الطريق . وقال قوم اراد كل معصية تعدى ضررها الى غير فاعلها . والخسران هو النقصان . قال جرير :

إن سليطا في الخسار إنه أولاد قوم خلقوا أفتنه

يعني بالخسار ما ينقص من حظوظهم وشرفهم . وقال قوم : الخسار هاهنا : الهلاك يعني هم الهاالكون . وقال قوم : كلما نسبته الله من الخسار الى غير المسلمين فأعما عنى به الكفر وما نسب به إلى المسلمين أعما عنى به الدنيا ، روي ذلك عن ابن عباس .

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ . آية

« كيف » موضوعة للاستفهام عن الحال . والمعنى ههنا التوبيخ . وقال الزجاج : هو التعجب للخلق وللمؤمنين . أي اعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون . وقد

ثبتت حجة الله عليهم .

ومعنى « وكنتم » أي وقد كنتم . الواو واو الحال . واضمار قد جائز اذا كان في الكلام ما يدل عليها . كما قال : (حصرت صدورهم) أي قد حصرت صدورهم وكما قال : (إن كان قيضه قد من دبر) أي قد قد من دبر . ومن قال هو توييخ قال هو مثل قوله : « فأين تذهبون » . وقال قتادة : وكنتم أمواتاً فأحياكم كما كانوا أمواتاً في اصلااب آبائهم يعني نطفاً ، فأحياء الله بأن أخرجهم ثم أماتهم الله المودة التي لا بد منها ، ثم أحياءهم بعد الموت . وهما حياتان وموتان وعن ابن عباس وابن مسعود أن معناه لم تكونوا شيئاً خلقكم ، ثم يميتكم ، ثم يحييكم يوم القيامة . وروى أبو الأحوص عن عبد الله في قوله : « امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين » قال : هي كالتي في (البقرة) : « كنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم » وهو قول مجاهد وجماعة من المفسرين . وروى عن أبي صالح أنه قال : كنتم أمواتاً في القبور فأحياكم فيها ، ثم يميتكم ، ثم يحييكم يوم القيامة وقال قوم : كنتم أمواتاً يعني خايلي الذكر ، دارسي الاثر ، فأحياكم بالظهور والذكر ثم يميتكم عند تقضي آجالكم ثم يحييكم للبعث قال أبو نخيلة السعدي :

فأحييت من ذكرى وما كان خاملاً ولكن بعض الذكر انبه من بعض

وهذا وجه مليح غير أن الاليق بما تقدم قول ابن عباس و قتادة . وقال قوم : معناه أن الله تعالى أحياء حين أخذ الميثاق منهم وهم في صلب آدم وكساهم العقل ثم أماتهم ثم أحياءهم وأخرجهم من بطون امهاتهم . وقد بينا أن هذا الوجه ضعيف في نظائره ، لأن الخبر الوارد بذلك ضعيف والافوى في معنى الآية أن يكون المراد بذلك تعنيف الكفار وإقامة الحجة عليهم بكفره وجحودهم ما انعم الله تعالى عليهم وانهم كانوا أمواتاً قبل ان يخلقوا في بطون امهاتهم واصلااب آبائهم يعني نطفاً والنطفة موات ، ثم أحياءهم فأخرجهم الى دار الدنيا أحياء ، ثم يحييهم في الغبر للمساءلة ، ثم يميتهم يوم القيامة للحشر والحساب وهو قوله تعالى : « ثم اليه ترجعون » مناه ترجعون للمجازاة على الاعمال كقول القائل : طريقك عليّ

ومرجعك الي . يريد اني مجازيك ومقتدر عليك وسمى الحشر رجوعاً الى الله ،
لأنه رجوع الى حيث لا يتولى الحكم فيه غير الله فيجازيكم على اعمالكم كما يقول
القائل : امر القوم الى الأمر أو القاضي ولا يراد به الرجوع من مكان الى مكان
وانما يراد به ان النظر صار له خاصة دون غيره فان قال قائل : لم يذكر الله احياء
في القبر فكيف تثبتون عذاب القبر قلنا : قد بينا أن قوله : « ثم يحْيِيكُمْ » المراد به
احيائهم في القبر للمساءلة وقوله : « ثم اليه ترجعون » معناه احيائهم يوم القيامة
وحذف ثم بميتكم بعد ذلك لدلالة الكلام عليه على ان قوله : « ثم يحْيِيكُمْ » لو كان
المراد به يوم القيامة ، لم يمنع ذلك من احياء في القبر ، وامانة بعده كما قال تعالى :
« ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احيائهم » ١١٢
ولم يذكر حياة الذين احيوا في الدنيا بعد ان ماتوا . وقال في قوم موسى « فاخذنكم
الصاعقة وانتم تنظرون ثم بمثنا من بعد موتكم لعلكم تشكرون » ٢٠ ولم يذكر
حياتهم في الدنيا ولم يدل ذلك على أنهم لم يحيوا في الدنيا بعد الموت وكذلك ايضاً
لا تدل هذه الآية على ان المكافين لا يحيون في قبورهم للشواب والعقاب على ما أخبر
به الرسول (عليه السلام) وقول من قال : لم يكونوا شيئاً . ذهب الى قول العرب
للشيء الدارس الخامل : إنه ميت يريد خموله ودرسه وفي ضد ذلك يقال : هذا أمر
حي يراد به ، كانه متمالم في الناس ومن اراد الامانة التي هي خروج الروح من
الجسد ، فانه اراد بقوله : « وكنتم امواتا » انه خطاب لأهل القبور بعد احيائهم
فيها وهذا بعيد لأن التوبيخ هنالك انما هو توبيخ على ما سلف ، وفرط من
اجرامهم لا استعتاب واسترداع وقوله : « كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا »
توبيخ مستعقب ، وتأنيب مسترجع من خلقه من المعاصي الى الطاعة ، ومن الضلالة
الى الانابة ولا انابة في القبر ولا توبة فيها بعد الوفاة واحسن الوجوه مما قدمنا
ما ذكر ابن عباس وبعده قول قتادة .

قوله تعالى :

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ
فَاسْوَأَهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . آية بلا خلاف .

المعنى :

« هو » كناية عن الله عز وجل في قوله : « تكفرون بالله » و اراد به تأكيد
الحجة فقال : « كيف تكفرون بالله » الذي احياكم بعد موتكم « ثم يميتكم ثم
يحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الذي خلق لكم ما في الارض » يعني الذي في الارض .
و « ما » في موضع نصب ، لأن الارض وجميع ما فيها نعمة من الله خلقه :
اما دينية فيستدلون بها على معرفته ، وإما دنيوية فينتفعون بها بضروب النفع عاجلا
وقوله : « ثم استوى الى السماء فيه وجوه :

احدها — ما قاله الفراء : من ان معناه اقبل عليها . كما يقول القائل : كان
فلان مقبلا على فلان يشتمه ، ثم استوى الي يشتمني ، واستوى علي يشأمني قال الشاعر :
اقول وقد قطع بنا شروري ثواني واستوين من الضجوع (١)
أي أقبلن وخرجن من الضجوع وقال قوم : ليس معنى البيت ما قاله وإنما
معناه استوين على الطريق من الضجوع خارجات (٢) بمعنى استقم على . وقال
قوم : معنى استوى : قصدها لتسويتها كقول القائل : قام الخليفة يدبر أمر بني
تميم ، ثم استوى وتحول الى بني ربيعة ، فأعطاهم وقسم لهم أي قصد اليه . ويقال
مر فلان مستويا الى موضع كذا ولم يعدل أي قصد اليها . وقال قوم :
معنى استوى أي استولى على السماء بالقهر كما قال : « لتستووا على ظهوره » (٣)
أي تقهره ومنه قوله تعالى : « ولما بلغ أشده واستوى » (٤) أي تمكن من أمره

(١) قاله تميم بن ابي . عن معجم ما استمعتم . في المطبوعة « سواند » بدل « ثواني »
شروري : حبس بين بني امد وبني عامر في طريق الكوفة . الضجوع - بفتح الضاد - مكان

(٢) في المطبوعة « فارجات » والصحيح ما ذكرنا

(٣) سورة الزخرف . آية ١٣ (٤) سورة القصص : آية ١٤

وقهر هواه بعقله فقال : (ثم استوى الى السماء) في تفرده بملكها ، ولم يجعلها كالارض ملكا خلّقه ومنه قول الشاعر :

فلما علونا واستوينا عليهم تركناهم صرعى لنسر وكاسر
وقال آخر :

ثم استوى بشر على العراق من سيف ودم مهباق
وقال الحسن : ثم استوى امره وصنعه الى السماء ، لأن أوامره وقضاياه
تنزل من السماء الى الأرض وقال بمضهم استوى بمعنى استوت به السماء كما قال الشاعر :
اقول له لما استوى في ترانه على أي دين قتّل الناس مصعب « ١ »
وأحسن هذه الوجوه أن يحمل على أنه علا عليها فقهرها ، وارتفع فدبرها
بقدرته ، وخلقهن سبع سماوات ، فكان علوه عليها علو ملك وسلطان لا علو انتقال
وزوال ، وبعد ذلك قول من قال : قصد اليها خلقها ، ولا يقدح في الأول علوه
تعالى على الاشياء فيما لم يزل ، لأنه وان كان كذلك لم يكن قاهراً لها بخلقها ، لأن
ذلك متجدد ، وإنما قال : الى السماء ولا سماء هناك كما يقول القائل : اعمل هذا الثوب
وأما معه غزل ، وقال قوم : إنما سواهن سبع سماوات بعد ان كانت دخانا والاول
أملح ، وقال الرماني السموات غير الافلاك لأن الافلاك تتحرك وتدور واما
السموات لا تتحرك ولا تدور لقوله تعالى : (ان الله يمسك السماوات والأرض
ان تزولا) « ٢ » وهذا ليس بصحيح ، لأنه لا يمتنع ان تكون السماوات هي
الافلاك وان كانت متحركة ، لأن قوله تعالى : (يمسك السماوات والأرض أن
تزولا) معناه لا تزول عن مراكزها التي تدور عليها . ولولا امساكه لهوت
بما فيها من الاعمالات سفلا . وممنى (سواهن) أي هيأهن وخلقهن وقومهن ودبرهن
والتسوية : التقويم والاصلاح . يقال سوى فلان لفلان هذا الأمر أي قومه
واصلحه . وقال الفراء : السماء واحدة تدل على الجمع فذلك قال : (ثم استوى الى
السماء) فذكرها بلفظ الواحد . ثم اخبر عنها بلفظ الجمع في قوله : (فسواهن) وقال

« ١ » لم يعرف قائل هذا البيت في مطبوعة « الطبري » « ترابه » بدل ترانه

« ٢ » سورة فاطر : آية ١١

الأخفش : السماء اسم جنس يدل على القليل والكثير كقولهم اهلك الناس الدينار والدرهم . وقال بعضهم : السماء جمع واحدة سماوة : مثل بقرة وبقر ، ونخلة ونخل ، وثمرة وثمر «١» ولذلك أنثت ف قيل هـ ذه سماء ، وذكرت أخرى ف قيل : (السماء منظر به) «٢» كما يفعل ذلك بالجمع الذي لا فرق بينه وبين واحدة غير دخول الهاء وخروجها فيقال : هذا نخل ، وهذه نخل وهذا بقرة وهذه بقرة . ومن قال بالاول قال : إذا ذكرت فأنما هو على مذهب من يذكر المؤنث . كقول الشاعر :

فلا منزلة ودقت ودقها ولا أرض اقبل ابقاها «٣»

وقال اعشى بني ثعلبة :

فاما ترى لمتي بدلت فان الحوادث أزرى بها «٤»

وقال قوم : إن السماوات ، وإن كانت سماء فوق سماء . وارضاً فوق أرض فهي في التأويل واحدة ، وتكون الواحدة جماعاً كما يقال : نوب أخلاق وأسمال ، ورمة اعشار ، للمتكسرة ، وبرمه اكسار واجبار واخلاق ، أي نواحية أخلاق «٥» ويقال أرض اعقال وارض اخصاب . والمعنى أن كل ناحية منها كذلك ، فجمع على هذا . ولا ينافي ذلك قول من قال : إن السماء كانت دحاناً قبل أن يسويها سبع سماوات ، ثم سبعاً بفسير استوائه عليها . وذلك أنه يقول : كن سبعاً غير مستويات ، فسواها الله تعالى فان قيل : قوله (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً ثم استوى الى السماء) ظاهره يوجب أنه خلق الأرض قبل السماء ، لأن (ثم) للتعقيب ، وللتراخي . وقال في موضع آخر : (انتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها) ثم قال : (والأرض بعد ذلك دحها) هذا ظاهر التماقض . قلنا : المعنى

«١» ثمرة وثمر (نسخة) .

«٢» سورة المزمل : آية ١٨ .

«٣» صاحب البيت عامر بن جوين ، المزنه : قطعة السحاب . الودق : المطر . اقبلت الارض :

اخرجت بقاها .

«٤» أزرى بها : حقرها وانزل بها الهوان .

«٥» الخلق : البالي . وبرمة اجبار جمع برمة جبر وان لم يقولوه مفرداً . واصله من جبر العظيم وهو لأمه .

في ذلك خلق الارض قبل السماء غير أنه لم يدحها . فلما خلق السماء دحاها بعد ذلك ودحوها : بسطها ، ومدّها ومنه ادحية لعمام ، سميت بذلك ، لأنها تبسطها لتبييض فيها . ويجوز أن لا يكون معنى (ثم) و (بعد) في هذه الآيات الترتب في الاوقات والتقدم والتأخر فيها ، إنما هو على جهة تمداد النعم والاذكار لها . كما يقول القائل لصاحبه : أليس قد اعطيتك ، ثم حملتك ، ثم رفعت في منزلتك ، ثم بعد ذلك كله خلطتكم بنفسي وفعلت بك وفعلت . وربما يكون بعض الذي ذكره في اللفظ متقدما ، كان متأخرا ، لأن المراد لم يكن الاخبار عن اوقات الفعل ، وإنما المراد الذكر والتنبية عليها . فان قيل أي نسبة بين قوله : (ثم استوى الى السماء) وبين قوله : (وهو بكل شيء عليم) وكان يجب ان يقول : (وهو على كل شيء قدير) قيل إنما جاز ذلك ، لأن الله لما وصف نفسه بما يدل على القدرة والاستيلاء وصل ذلك بما يدل على العلم ، إذ بها يصح وقوع الفعل على وجه الاحكام ، والاتقان . وايضاً اراد أن يبين انه عالم بما يؤول اليه حاله ، وحال النعم به عليه ، فيستحق بذلك النعمة .

وتلخيص معنى الآية ان الله تعالى هو الذي خلق لكم الارض وما فيها من الجبال والمياه والاشجار ، وما قدر فيها من الأقوات ، ثم قضى خلق السماء بعد خلقه الأرض . ومعنى استوى أي عمد لها وقصد الى خلقها ، وسواها سبع سماوات فيناهن وركبهن كذلك ونظير ذلك قوله : (أنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين . وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقوانها في اربعة ايام) « ١ » يعني يومين بعد اليومين الأولين حتى صار بذلك اربعة ايام ثم استوى الى السماء . فعنى قوله : (خلق لكم ما في الأرض جميعاً) هو الذي بينه بقوله : (وجعل فيها رواسي من فوقها . . الآية) وجعل ذكره لذلك في الآية الأولى تأكيداً للحجة على عباده لئلا يكفروا به ، ولأن يؤمنوا به ويشكروه . وقوله : (كيف تكفرون) يدل انه تعالى ما اراد الكفر

منهم ، لأنه لو اراده منهم وخلقهم فيهم لما قال ذلك . كما لا يحسن أن يقول : لم كنتم سوداً وبيضاً وطوالاً وقصاراً . وقوله : وهي دخان . فالذي روي في الاخبار أن الله تعالى لما خلق الارض ، خلقها بمد الماء فصعد منه بخار وهو الدخان ، فخلق الله منه السموات وذلك جائز لا يمنع منه مانع . وقوله : (وهو بكل شيء عليم) معناه عالم وفيه مبالغة . وإنما أراد اعلامهم أنه لا يخفى عليه شيء من افعالهم الظاهرة والباطنة ، والسر والعلانية .

قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ . آية

المعنى :

قال أبو عبيدة : (إذا) زائدة . والتقدير (قال ربك للملائكة) . وهي تخفف في مواضع . قال الاسود بن يعمر :

وإذا وذلك لا مهاء لذكره . والدهر يعقب صالحاً بفساد «١»

معناه وذلك لا مهاء لذكره . قال عبد مناة بن مريع وقيل : ابن ربيع الهذلي

حتى إذا أسلكوكم في قتائدة شلاً كما تظرد الجمالة الشرذا «٢»

ومعناه حتى أسلكوكم . والقتائدة : الموضع الذي فيه قتاد «٣» كثير . والشل

الظرد . والجمالة : الجمالون . والشرذ الابل التي تشرذ عن مواضعها ، وتقصد غيرها

وتظرد عنها . وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لأن إذا : حرف يأتي بمعنى الجزاء

ويبدل على مجهول من الوقت . ولا يجوز إبطال حرف كان دليلاً على معنى في الكلام

«١» في المطبوعة (لا مهاء) والصحيح ما ذكرنا كما عن (المفضيات) يقال ليس لميتنا مهة ومهية أي ليس له حسن أو نضارة «٢» في المطبوعة (يظرد) والبيت في ديوان الهذليين والخزاعة اسلك الرجل غيره الطريق وسلكه فيه اضطره اليه والقتائدة : جبل في طريق مكة والمدينة وجواب (إذا) في البيت فعل محذوف دل عليه المصدر «٣» القتاد نبات ذو شوك .

إلا لضرورة . وليس المعنى في البيتين على ما ظن ، بل لو حمل (إذا) في البيتين على البطلان بطل معنى الكلام الذي أراد الشاعر ، لأن الأسود أراد بقوله : (واذا) الذي نحن فيه وما مضى من عيشنا . وأراد بقوله (ذلك) الإشارة الى ما تقدم وصفه من عيشه الذي كان فيه لا مهاه لذكره . يعني لا طعم له ، ولا فضل لأعقاب الدهر ذلك بفساد . ومعنى قول عبيد مائة بن صريع : حتى اذا اسلكوهم في قنائنة . إن قوله : اسلكوهم مثلاً يدل على معنى محذوف ، واستغنى عن ذكره بدلالة (اذا) عليه فحذف كما قال عمر بن توب :
 فان النية من يحشها فسوف تصادفه اينما

يريد اينما ذهب . وكما يقول القائل : من قبل ، ومن بعد . يريد من قبل ذلك ، ومن بعد ذلك ، ويقول القائل : اذا اكرمك أخوك فأكرمه واذا لا « ١ » فلا يريد واذا لم يكرمك فلا تكرمه . ومن ذلك قول الشاعر :

فاذا وذلك لا يضرك ضرة في يوم أسأل نائلوا انكد « ٢ »

وكذلك لو حذف (اذا) في الآية لاستحالت عن معناها الذي تفيده (إذ) ، لأن تقديره : ابتداء خلقكم اذا قال ربك للملائكة . قال الزجاج والرماني خطأ أبو عبيدة ، لأن كلام الله لا يجوز أن يحمل على اللغو مع امكان حمله على زيادة فائدة قال : ومعنى إذ : الوقت وهي اسم كيف يكون لغواً ؟ قال والتقدير الوقت والحجة في (إذ) أن الله عز وجل ذكر خلق الناس وغيرهم ، فكانه قال : ابتداء خلقك اذا قال ربك للملائكة . وقال الفضل : لما امتن الله بخلق السماوات والأرض ، ثم قال : واذا قلنا للملائكة ما قلناه فهو نعمة عليكم وتعظيم لأبيكم . واختار ذلك الحسن « ٣ » بن علي المغربي . وقال الرماني والزهري : اذكر اذا قال ربك . والملائكة جمع غير أن واحدهم بغير همز أكثر فيحذفون الهمزة ويحركون اللام التي كانت ساكنة لو همز الاسم الى اللام . فاذا اجمعوا ، ردوه الى الأصل وهمزوا . كما

« ١ » في المطبوعة « لا » سائطة ولا يستقيم المعنى بدونها . « ٢ » في المطبوعة « تكرا »

بدل انكد . وكده ما سأله : قال له العطاء او لم يعطه البتة . « ٣ » نسخة بدل « الحسين » .

يقولون: رأى ، ثم يقولون يرى بلا همز . وذلك كثير . وقد جاء مهموزا في واحده قال الشاعر :

فلست بأنسي ولكن ملائكا تنزل من جو السماء يصوب «١»
وقد يقال في واحداهم مأك : مثل قولهم : جبد وجذب فيقلبونه ، وشأمل
وشمأل . ومن قال : مأك يجمعه ملائك بلا هاء مثل اشعث واشاعت . قال أمية
ابن أبي الصلت :

وفيهما من عباد الله قوم ملائك ذلّلوا وهم صعب «٢»
واصل الملائك «٣» الرسالة . قال عدي بن زيد العبادي :
ابلع النعمان عني ملائكا أنه قد طال حبسي وانتظاري «٤»
وقد يشد ملائكا ومألكا على اللغة الأخرى . فن قال : ملائكا فهو مفعل
من لأك اليه يليك إذا أرسل اليه رسالة: ومن قال مألكا فهو مفعل من ألكت اليه
إلاكة إذا أرسلت اليه مألكة والوكا وكما قال ليبد بن ربيعة :
وغلام أرسلته امه بالوك فبذلنا ما سأل
وهذا من ألكت ويقال : لأك يلاؤك والأك يالك إذا أرسل قال عبد بني
الحساس «٥» :

ألكني اليها عمرك الله يافتي بآية ما جاءت الينا نهاديا «٦»
يعني أبلغها رسالتي . فسميت الملائكة ملائكة بالرسالة ، لأنها رسل الله بينه
وبين انبيائه ، ومن أرسل من عباده . هذا عند من يقول : إن جميع الملائكة رسل
فأما ما يذهب اليه اصحابنا أن فيهم رسلا وفيهم من ليس برسل ، فلا يكون الاسم

«١» البيت منسوب لماتعة بن عبيدة وليس في ديوانه وهو من ايات سيديه وفي الاصل
«أك» «٢» ديوانه . ذلّلوا : من الذل . «٣» في المطبوعة «أك» وصححت : «مأك»
«٤» الاغانى والعقد الفريد بعد البيت وهو متمم له :
لو بغير الماء حاقى شرق كنت كالغصان بالماء اعتصاري
«٥» في المطبوعة عبيد بن الحساس .
«٦» الكني اليها : ابغها رسالة مني . ديوان سقيم عبد بني الحساس .

مشتقاً ، بل يكون علماً او اسم جنس . وانما قالوا : إن جميعهم ليسوا رسل الله لقوله تعالى : (يصطفي من الملائكة رسلاً) «١» فلو كانوا جميعاً رسلاً ، لكانوا جميعاً مصطفين ، لأن الرسول لا يكون إلا مختاراً مصطفياً . وكما قال : (ولقد اخترناهم على علم على العالمين) «٢» .

وقوله : (اني جابل) أي فاعل وخالق . وهما يتقاربان . قال الرماني : حقيقة الجمل : تصوير الشيء على صفة . والاحداث حقيقة : إيجاد الشيء بعد أن لم يكن موجوداً . والخلقة : العملية من قولهم : خلف فلان فلاناً في هذا الأمر : اذا قام مقامه فيه بعده ، لقوله تعالى : (ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) «٣» يعني بذلك : أبديكم في الارض منهم ، فجعلكم خلفاً في الارض من بعدهم . وسمي الخليفة خليفة من ذلك ، لأنه خلف من كان قبله ، فقام مقامه . الخلف - بتحرير اللام - يقال : فيمن كان صالحاً . - وبتسكين اللام - اذا كان طالحاً . قال الله تعالى (تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة) . وروي عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال : ينقل هذا العلم من كل خلف عدوله . وقال قوم : سمي الله تعالى آدم خليفة ، لأنه جعل آدم وذريته خلفاء الملائكة ، لأن الملائكة كانوا سكان الأرض . وقال ابن عباس : انه كان في الارض الجن ، فافسدوا فيها ، وسفكوا الدماء ، فاهلكوا ، فجعل الله آدم وذريته بدلهم . وقال الحسن البصري : إنما أراد بذلك قوماً يخلف بعضهم بعضاً من ولد آدم الذين يخلفون أباهم آدم في إقامة الحق وعمارة الأرض . وقال ابن مسعود : أراد أني جابل في الأرض خليفة يخلفني في الحكم بين الخلق ، وهو آدم ، ومن قام مقامه من ولده . وقيل انه يخلفني في انبات الزرع واخراج الثمار ، وشق الانهار . وقيل ان الأرض أراد بها مكة ، روي ذلك عن ابن سارط ، أن النبي (ص) قال : دحيت الأرض من مكة ولذلك سميت ام القرى . قال : دفن نوح وهود وصالح وشعيب

«١» - سورة الحج : آية ٧٥ .

«٢» - سورة الدخان : آية ٣٢ .

«٣» - سورة يونس : آية ١٤ .

بين زمزم والمقام . وقال قوم : انها الأرض المعروفة . وهو الظاهر .
وقوله : (اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) وروي ان خلقاً يقال لهم الجن كانوا في الأرض فافسدوا وسفكوا الدماء فبعث الله تعالى ملائكة اجلتهم من الأرض . وقيل : ان هؤلاء الملائكة كانوا سكان الارض بعد الجن فقالوا : ياربنا اتجعل في الارض يفسد فيها ويسفك الدماء . على وجه الاستخبار منهم والاستعلام عن وجه المصلحة ، والحكمة لا على وجه الانكار . كأنهم قالوا ان كان هذا كما ظننا فعرفنا وجه الحكمة فيه . وقال قوم : المعنى فيه ان الله اعلم الملائكة انه جاعل في الارض خليفة وان الخليفة فرقة تسفك الدماء وهي فرقة من بني آدم فأذن الله للملائكة ان يسألوه عن ذلك وكان اعلامه أيهم هذا زيادة على التثبيت في نفوسهم انه يعلم الغيب فكانهم قالوا : أتخلق فيها قوماً يسفك الدماء ، ويعصونك وانما ينبغي انهم اذا عرفوا انك خلقتهم ان يسبحوا بحمدك كما نسبح ويقدموا كما تقدس ؟ ، ولم يقولوا : هذا إلا وقد اذن لهم ، لأنهم لا يجوز ان يسألوا ما لا يؤذن لهم ما فيه ، ويؤمنون به ، لقوله : (ويفعلون ما يؤمرون) « ١ » فان قيل من اين لكم أنهم كانوا علموا ذلك ؟ قيل ذلك محذوف لدلالة السلام عليه ، لأننا علمنا أنهم لا يعلمون الغيب وليس اذا فسد الجن في الارض ، وجب أن يفسد الانس وقوة السؤال تدل على أنهم كانوا عالمين وجرى ذلك مجرى قول الشاعر :

فلا تدفنوني إن دفني محرم عليكم ولكن خاسري أم عامر « ٢ »
فحذف قوله : دعوني للتي يقال لها إذا أريد صيدها خاسري أم عامر فكانه قال : إني جاعل في الأرض خليفة يكون من ولده افساد في الأرض وسفك الدماء وقال ابو عبيدة والزجاج : أنهم قالوا ذلك على وجه الايجاب وإن خرج مخرج الاستفهام كما قال جرير :

ألستم خير من ركب المطايا واندى العالمين بطون راح ؟

« ١ » سورة النحل : آية ٥٠ « ٢ » الشعر للشنفرى . الحاسة الاغانى . وروي (فلا تدفنوني ان قبرى) (ولكن ابشري) خاسري : استري . ام عامر : كنية الضبع .

فلم يهذه الوجه قال قوم : إنما أخبروا بذلك عن ظنهم وتوهمهم ، لأنهم رأوا الجن من قبلهم قد انسدوا في الأرض وسفكوا الدماء فتصوروا أنه إن استخلف غيرهم ، كانوا مثلهم ، فقال تعالى منكرًا لذلك : (إني أعلم ما لا تعلمون) وهذا قول قتادة وابن عباس وابن مسعود . وقال آخرون : إنهم قالوه يقينًا لأن الله كان أخبرهم أنه يستخلف في الأرض من يفسد فيها ويسفك الدماء . فاجابوه بعد علمهم بذلك بأن قالوا : « اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » وإنما قالوه استعظامًا لفعلهم أي كيف يفسدون فيها ويسفكون الدماء ، وقد انعمت عليهم واستخلفتهم فيها فقال : « إني أعلم ما لا تعلمون » وقال قوم : إنهم قالوا ذلك متمعجين من استخلافه لهم أي كيف يستخلفهم وقد علم انهم « يفسدون فيها ويسفكون الدماء » ؟ فقال : « إني أعلم ما لا تعلمون » .

والسفك : صب الدماء خاصة دون غيره من الماء ، وجميع المائعات . والسفح مثله لأنه مستعمل في جميع المائعات على وجه التضييع ، ولذلك قالوا في الزنا انه سفاح لتضييع مائه فيه .

والملائكة المذكورون في الآية . قال قوم : هم جميع الملائكة . وقال آخرون - وهو المروي عن ابن عباس والضحاك - إنه خطاب لمن أسكنه من الملائكة الأرض بعد الجن ، وقبل خلق آدم ، وهم الذين أجلاوا الجن عن الأرض . وقال قتادة في قوله : « اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » وقد علمت الملائكة من علم الله أنه لا شيء . عند الله أكبر من سفك الدماء والافساد في الأرض قال الله تعالى : « إني أعلم ما لا تعلمون » من أنه سيكون من الخليفة رسل وأنبياء ، وقوم صالحون وساكنون الجنة . واقرئ هذه الوجوه قول من قال : إن الملائكة إنما قالت : « اتجعل فيها من يفسد فيها » على وجه التمجيد من هذا التدبير ، لا إنكاراً له ولكن على وجه التألم والتوجع والاغتمام والاستعلام لوجه التدبير فيه ، فقال : « إني أعلم ما لا تعلمون » من وجه المصلحة في خلقهم ، وما يكون منهم من الخير والرشد والعلم ، وحسن التدبير والحفظ ، والطاعة ما لا تعلمون . فإني قيل : الملائكة

بهم عرفت ذلك ، اذ لم يمكنها أن تستدرك ذلك بالنظر والفكر . قلنا : قد يجوز أن لا يكون خَطرُ بياها ذلك إلا عند ما أعلمهم الله ، فلما علموا ذلك ، فزعوا الى المسألة عنه ، لأن المسألة لمن يتوقع سرعة جوابه أو يوثق بعلمه وخبره يقوم مقام النظر والفكر . وقوله : « أتجمل فيها من يفسد فيها » يريدون من ولد آدم الذين ليسوا أنبياء ، ولا أئمة معصومين . فكأنه قال تعالى : إني جاعل في الأرض خليفة يكون له ولد ونسل يفعلون كيت وكيت . فقالوا : « اتجمل فيها من يفسد فيها » يريدون الولد . وقد بينا أن الخليفة من يخلف من تقدمه ، جماعة كانوا أو واحداً فلما أخبر الله تعالى الملائكة أنه يخلق في الأرض عباداً هم آدم وولده ويكون خليفة لمن تقدمهم من الجن أو غيرهم ، قالوا ما قالوا . ويحتمل أن يكون قوله : « من يفسد فيها » يريدون البعض لا الكل . كما يقال : بنو شيبان يقطعون الطريق . ويراد بعضهم دون جميعهم .

وقوله : (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) والتسبيح هو التزنية من السوء على وجه التعظيم وكل من عمل خيراً قصد به الله فقد سبح . يقال : فرغت من سبحتي أي من صلاتي . وقال سيبويه : معنى سبحان الله : براءة الله وتزنية الله من السوء . قال اعشى بني تغلب :

اقول - لما جاءني نخره - : سبحان من علقمة الفاخر « ١ »

أي براءة من علقمة الفاخر . وهو مشتق من السبح الذي هو الذهاب . قال الله تعالى : « إن لك في النهار سبحاً طويلاً » « ٢ » ولا يجوز أن يسبح غير الله وإن كان منزهاً ، لأنه صار علماً في الدين على أعلى مراتب التعظيم التي لا يستحقها سواه . كما أن العبادة غاية في الشكر لا يستحقها سواه . وقال ابن عباس وابن مسعود : « نحن نسبح بحمدك » بمعنى نصلي لك كما قال : « فلولائه كان من المسيحين » « ٣ » أي من المصلين . وقال مجاهد : معناه نعظمك بالحمد والشكر على

« ١ » ديوانه . الاغاني . علقمة في البيت هو عاتمة بن سلامة هجاء الشاعر . « ٢ » سورة

الأنزل : آية ٧ . « ٣ » سورة الصافات : آية ١٤٣ .

نعمك . وقال قتادة : هو التسبيح المعروف . وقال المنفل : هو رفع الصوت بذكر الله . قال جرير :

قبح الاله وجوه تغلب كلما سبى الحبيب وهلكوا إهلالا
واصل التقديس : التطهير . ومنه قوله : الأرض المقدسة أي المطهرة . قال الشاعر :

فادركنه يأخذن بالساق والنسا كما شبرق الولدان ثوب المقدس « ١ »
أي المطهر . وقال قوم : معنى نقديس لك : نصلي لك . وقال آخرون : نقديس
انفسنا من الخطايا والمعاصي . وقال قوم : نظهرك من الادناس أي لا نضيف اليك
القبائح . والقديس : السطل الذي يتطهر منه أي يقديس . ويوصف تعالى بأنه قدوس
سبوح أي سبحانه أن يكون شريكا لغيره طاهر من كل عيب . وقوله :
« إني اعلم ما لا تعملون » . قال قوم : أراد ما أظهره إبليس من الكبر والمعجب
والمعصية لما أمر الله تعالى لآدم . ذهب اليه ابن مسعود ، وابن عباس . وقال قتادة :
أراد من في ذرية آدم من الانبياء والصالحين . وقال قوم : أراد به ما اختص بعلمه
من تدبير المصالح . فان قيل : لو كان آدم قادراً على أن لا يأكل من الشجرة ،
لكان قادراً على نقض ما دبره الله فيه ، لأنه لو لم يأكل منها لابت في الجنة .
والله تعالى إنما خلقه ليجعله خليفة في الأرض فهذا يدل على أنه لم يكن بد من
الخافة . قلنا عن هذا جوابان :

أحدهما — ان الجنة التي خلق الله تعالى فيها آدم ، لم تكن جنة الخلد ، وإنما
كانت في الأرض حيث شاء الله ، وأنه حيث كان في الأرض ، كان خليفة في الأرض
وفي هذا سقط السؤال .

والثاني — ان الله تعالى علم أن آدم سيخالف ، وأنه يهبط الى الأرض
فيستخلفه فيها فأخبر الله تعالى بما علم . وقولهم : إنه لو كان قادراً على أن لا
يخالف ، لكان قادراً على نقض تدبيره — جهل ، لأن الله تعالى قد أمره بأن لا

يقرب الشجرة . فهل يجب بأن يكون أمره بأن ينقض تدبيره ؟ فإذا قالوا : لا . قيل : وكذلك الله قد أقدره على ألا يخالف فيلبث في الجنة . ولا يجب بذلك أن يكون أقدره على نقض تدبيره . وقد روي عن أبي عبد الله (عليه السلام) أن الملائكة سألت الله أن يجعل الخليفة منهم . وقالوا : نحن نقدره ونطيعك ولا نعصيك كغيرنا . فقال أبو عبد الله (عليه السلام) : فلهما أجبوا بما ذكر الله في القرآن ، علموا أنهم قد تجاوزوا ما ليس لهم فلاذوا بالعرش استغفاراً ، فأمر الله آدم بعد هبوطه أن يبني لهم في الأرض بيتاً يلوذ به المخطئون كما لاذ بالعرش الملائكة المقربون . فقال الله تعالى : إني أعرف بالمصلحة منكم . وهو معنى قوله : « إني أعلم ما لا تعلمون » .

قوله تعالى :

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . آية واحدة بلا خلاف

روي عن النبي (ص) أنه قال : خلق الله آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، — وقيل قبضها ملك الموت — فجاء بنو آدم على قدر ذلك : منهم الاسود والأحمر ، والابيض ، والسهل ، والحزن ، والخبث ، والطيب .

اللغة :

وقال أبو العباس : في اشتقاق آدم قولان :

أحدهما — انه مأخوذ من أديم الأرض . قال : فإذا سميت به في هذا الوجه ثم نكرته ، صرفته .

والثاني — انه مأخوذ من الأدمة على معنى اللون والصفة ، فإذا سميت به في هذا الوجه ، ثم نكرته ، لم تصرفه .

والأدمة والسمرة ، والدكنة والورقة متقاربة المعنى في اللغة . وقال صاحب العين الأدمة في الناس : شربة من سواد . وفي الابل والظباء : يياض . وأدمة

الارض : وجهها . والؤدم ١٠ من الجلد خلاف المبرشر وأدما أتى . وآدم ذكر وهي الأدم في الجماعة . وآدم أبو البشر . والأدم : ما يؤتدم به وهو الادم . والأدم : جماعه الأديم . وأديم كل شيء : وجهه . و (اكل) لفظة صوم على وجه الاستيعاب . وقال الرماني : حدة الاحاطة بالابعاض ، يقال : أبعض القوم جاءك أم كلهم ؟ وتكون تأكيداً مثل أجمعين . غير أنه يبتدأ في الكلام بكل ، كقوله تعالى : « فسجد الملائكة كلهم أجمعون » « ٢ » لأن كلاً قد يلي العوامل ويبتدأ واجمعون لا تكون إلا تابعة .

ويقال عرض عرضاً . قال صاحب العين : عرض علينا فلان المتاع يعرض عرضاً للشراء او الهبة . وقال الزجاج : العرض أصله في اللغة : الناحية من نواحي الشيء فمن ذلك تعرض خلاف الطول . وعرض الرجل . قال بعضهم : ما يمدح به أو يذم وقيل عرضه : خليقته المحمودة . وقيل عرضه : حسبه . وقال الرماني : هي ناحيته التي يصونها عن المكروه وحقيقة العرض : الاظهار للشيء ليتصفح

والانباء والاعلام والاخبار واحد . قال صاحب العين : النبأ — مهموز — هو الخبر المنبئ والخبر ولفلان نبأ أي خبر ويقال : نبأته وأنبأته واستنبأته والجمع الانباء . والنبوة اذا أخذت من الانباء فهي مهموزة لكن روي عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه « ٣ » قال : لا تنبئ باسمي ، لرجل قال له : يا نبي الله . والنبي — بالهمز — : الطريق الواضح ، يأخذ بك الى حيث تريد . والنبأ : صوت الكلاب تنبأ به نبأ . وحقيقة الانباء : الاظهار للخبر . قال الشاعر :

أدان وانبأ الأولون بأن المدان ملي وفي

والفرق بين الاخبار والاعلام أن الاعلام قد يكون بخلق العلم الضروري في القلب كما خلق الله من كمال العقل والعلم بالمشاهدات . وقد يكون بنصب الادلة للشيء . والاخبار هو إظهار الخبر ، علم به أو لم يعلم . ولا يكون مخبراً بما يحدثه

« ١ » المؤد : المأذق الشرب جمع لاد الأدمة وخشونة البشرة .

« ٢ » سورة الحجر : آية ٣٠ .

« ٣ » — أنه — ساقطة من المطبوعة .

من العلم في القلب . كما يكون معلماً بذلك .
وقوله : « ثم عرضهم على الملائكة » إنما لم يقل : ثم عرضها ، اذ كانت
الاسماء لا تعقل ، لأنه أراد أصحاب الاسماء وفيهم ما لا يعقل . كما تغلب المذكر
اذا اجتمع مع المؤنث ، لأنهم يقولون : إن أصحابك وإمامك جاءوني . وروي
عن ابن عباس أنه قال : عرض الخلق . وقال مجاهد : عرض أصحاب الاسماء .

وقوله : « وعلم آدم الاسماء كلها » معناه أنه علمه معاني الاسماء ، من قبل أن
الاسماء بلا معان لا فائدة فيها ، ولا وجه لا يثاره الفضيلة بها . وقد نبه الله الملائكة
على ما فيه من لطيف الحكمة ، فأقروا عند ما سئلوا عن ذكرها والاخبار عنها
أنهم لا علم لهم بها . فقال : « يا آدم أنبئهم باسمائهم » . وقول قتادة ، وظاهر
العموم يقتضي أنه علمه الاسماء . وبه قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير
وقتادة . وأكثر المتأخرين : كالبلخي والجبائي وابن الاخشيد والرماني وقال الطبري
بما يحكى عن الربيع وابن زيد : انها قالوا : علمه الله اسماء ذريته واسماء الملائكة
وقال هو الاختيار دون قول ابن عباس . وقال : إن قولهم : « عرضهم » إنما يكون
لمن يعقل في الاظهر من كلام العرب وهذا غلط لما بيناه من التغليب وحسنه . كما
قال تعالى : « والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي
على رجلين ومنهم من يمشي على أربع » « ١ » وهذا يطل ما قاله ، ويبقى اللفظ على عموم
وظاهر الآية وعمومها يدل على انه علمه جميع اللغات وبه قال الجبائي والرماني
فأخذ عنه ولده اللغات فلما تفرقوا ، تكلم كل قوم منهم بلسان ألقوه واعتادوه
وتطاول الزمان على ما خالف ذلك فذسوه ويجوز أن يكونوا علمين بجميع تلك
اللغات الى زمن نوح فلما أهلك جميع الخلائق إلا نوحاً ومن معه ، كانوا هم العارفين
بتلك اللغات فلما كثروا وتفرقوا اختار كل قوم منهم لغة تكلموا بها ، وتركوا
ما سواها ، وانقرض ونسوه . والخبر الذي يروي أن الناس امسوا ولفتهم واحدة
ثم اصبحوا وقد تغيرت سنتهم وكان لا يعرف كل فريق منهم إلا كلام من كان

على لغتهم - خبر ضعيف وأيضاً فلا يجوز أن يذنب العاقل ما كان في اسمه من جلائل الامور مع سلامة عقله . قالوا : واللغات جميعاً إنما سمعت من آدم ، وعنه أخذت وقال ابن الاخشيد : إن الله فتق لسان اسماعيل بالعربية ولذلك صار اصلاً للعرب من ولده ، لأنه تكلم بها على خلاف النشوء والعادة ، بل على أنه ابتدأها بها وألهمه إياها . فان قيل : ما معنى قوله : « انبئوني باسماء هؤلاء » إن كنتم صادقين ، ما الذي ادعي حتى قيل هذا ؟ قيل عن ذلك اجوبة كثيرة للعلماء .

احدها - ان الملائكة لما أخبرهم الله عز وجل أنه جاعل في الأرض خليفة هبس في نفوسها أنه لو كان الخليفة منهم بدلا من آدم وذريته ، لم يكن فساد ولا سفك دماء . كما يكون من ولد آدم ، وان ذلك أصلح لهم وان كان الله عز وجل لا يفعل إلا ما هو اصلح في التدبير ، والأصوب في الحكمة . فقال الله تعالى : « انبئوني باسماء هؤلاء » إن كنتم صادقين ، فيما ظننتم في هذا المعنى ليدلهم على أنهم إذا لم يعلموا باطن ما شاهدوا ، كانوا من أن يعلموا باطن ما غاب عنهم أبداً والثاني - أنه وقع في نفوسهم أنه لم يخلق الله خلقاً إلا كانوا أفضل منهم في سائر ابواب العلم . فقيل : إن كنتم صادقين في هذا الظن فاخبروا بهذه الاسماء . والثالث - قال ابن عباس : إن كنتم تعلمون لم أجعل في الارض خليفة فـ « انبئوني باسماء هؤلاء » إن كنتم صادقين ، لأن كل واحد من الأميين من علم الغيب . فكما لا تعلمون ذا لا تعلمون الآخر .

والرابع - ما ذكره الأخفش والجبائي وابن الأخشيد : إن كنتم صادقين فيما يخبرون به من اسمائهم . كقول القائل للرجل : أخبرني بما في يدي إن كنت صادقاً أي إن كنت تعلم فاخبر به ، لأنه لا يمكن أن يصدق في مثل ذلك إلا إذا أخبر عن علم منه ، ولا يصح أن يكلف ذلك إلا مع العلم به ، ولا بد إذا استدعوا الى الاخبار عما لا يعلمون من أن يشرط بهذا الشرط ، ووجه ذلك التنبيه كما يقول العالم للمتعلم : ما تقول في كذا ، ويعلم أنه لا يحسن الجواب لينبهه عليه ، ويحثه على طلبه ، والبحث عنه ، فلو قال له : أخبر بذلك إن كنت تعلم ، او قال له :

ان كنت صادقاً ، لكان حسناً . فاذا نبهه على أنه لا يمكنه الجواب أجابه ، حيثئذ فيكون جوابه بهذا التدرج أثبت في قلبه ، وأوقع في نفسه . وقوله : « انبئوني » قال قوم : هو امر مشروط . كأنه قيل : إن امكنكم أن تخبروا بالصدق فيه ، فافعلوا . وقيل : إن لفظه لفظ الامر ومعناه التنبيه على ما بيناه في سؤال العالم للتعلم ولا يجوز أن يكون ذلك تكليفاً ، لأنه لو كان تكليفاً ، لم يكن تنبيهاً لهم على أن آدم يعرف من اسماء هذه الاشياء بتعريف الله اياه ذلك ما لا يعرفون . فلما أراد تعريفهم ما خص به آدم ، من ذلك علمنا أنه ليس بتكليف . ومعنى قوله : « إن كنتم صادقين » شرط كأنه قيل : إن كنتم صادقين في الاخبار بذلك وليس « إن » بمعنى « إذ » على ما حكاه الكسائي عن بعض المفسرين ، لأنها لو كانت كذلك ، لكانت « ان » — بفتح الهززة — وتقديره : ان كنتم محققين ايمانكم ، فافعلوا كذا وكذا ، لأن (إذ) إذا تقدمها فعل مستقبل صارت علة للفعل وسبباً له . كقولك : إذ قت أي من أجل ان قت . فلو كانت إن في الآية بمعنى إذ ، كان التقدير : انبئوني باسماء هؤلاء من أجل انكم صادقين واذا وضعت إن مكان ذلك ، وجب أن تفتح الالف وذلك خلاف ما عليه القراء . والانباء . قال قوم : اصله الاعلام . كقولهم : انبأت عمراً زيداً أخاك بمعنى اعلمت ولا يصلح ها هنا أخبرت إلا أنه يتناول انبئوني ها هنا بمعنى اخبروني على وجه المجاز والتوسع لتقارب المعنى في الاخبار والانباء ، لأن الله تعالى عالم بالاشياء فيما لم يزل . فلا يجوز أن يقول : علموني لما هو عالم به ومن قال : أصله الاخبار ، تعلق بظاهر القرآن وفي كيفية عرضهم قولان :

احدهما — انه عرضهم بعد أن خلقهم

والثاني — أنه عرضهم بأن صورهم لقلوب الملائكة وفي هذه الآية دليل على شرف العلم من حيث أن الله تعالى لما أراد تشريف آدم اختصه بعلم أبانه به من غيره ، وجعل له الفضيلة فيه ، وفي كيفية تعليم الله آدم الاسماء ، قال البلخي : ويجوز ان يكون اخبره بذلك فوعاه في وقت قصير بما اعطاه الله من الفهم والحفظ

او بأن دله وممكنه ، ورسم به رسماً فابتدع هو لـكل شيء اسماً يشاكله . ولا بد ان يكون اعلامه له بلغة قد تقدمت المواضعة عليها حتى يفهم بالخطاب المراد به . وقال المواضعة لابد ان تستند الى سمع عند قوم وعند ابي هاشم واصحابه لا يصح ذلك فأما الذي عرض على الملائكة قال قوم عرضت الاسماء دون المسميات وقال قوم آخرون : عرضت المسميات بها . وهو الأقوى لقوله : « ثم عرضهم » وفي قراءة ابن مسعود : ثم عرضهن . وفي قراءة أبي : عرضها . وقال قوم : إنه عرضهم بعد أن خلق المسميات واحضرها لقوله : اسما ، هؤلاء . وذلك إشارة الى الحاضر . وقال آخرون : إنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم قبل خلقهم وقيل : إن قوله إشارة الى الاسماء التي علمها آدم « وانبئوني » اكثر القراء بهمز . وروي عن الاعمش ترك الهمز فيه ، وهي لغة قريش .

« هؤلاء » . لغة قريش ومن جاورهم باثبات الف بين الهاء والواو ، ومد الألف الأخيرة . وتميم وبكر وعامة بني اسد يقصرون الألف الأخيرة وبعض العرب يسقط الألف الأولى التي بين الهاء والواو . وبعد الأخيرة . وانشد :

تجدلا يقل هؤلاء هذا بكى لما بكى اسفاً وعيباً

وحقق الهمزة ابن عامر واهل الكوفة اذا اتفقا من كلمتين . وقرأ أبو عمرو واحمد بن صالح عن قالون بتحقيق الأولى وحذف الثانية . وقرأ ورش وقنبل وأبو جعفر وأويس بتحقيق الأولى وتلين الثانية ، وقرأ ابن كثير إلا قبلاً ونافع إلا ورش واحمد بن صالح بسكون الأولى ، وتحقيق الثانية في المكسورين والمضمومين وفي المفتوحين بتحقيق الأولى وحذف الثانية

قوله تعالى .

قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا ، نك أنت العليم الحكيم آية

المعنى :

هذه الآية فيها اخبار من الله تعالى عن ملائكته بالرجوع اليه ، والعودة ،

والتعليم المهم لا يعلمون إلا ما علمهم الله .

وقوله : « سبحانه » نصب على المصدر ومعناه تسبحك وسبحانك مصدر لا ينصرف . وقدمنا في ما مضى أن معنى التسييح التنزيه ومعناه ها هنا تبريأ منهم أن يعلموا الغيب وقراراً أنه المختص به تعالى دون غيره .

وقوله : « العليم الحكيم » معنى عليم أنه عالم وفيه مبالغة ومن صفات ذاته وإذا كانت كذلك ، أفادت أنه عالم بجميع المعلومات ويوصف به في ما لم يزل ، لأن ذلك واجب في العالم نفسه . وقوله : « الحكيم » يحتمل امرين :

أحدهما — أنه عالم ، لأن العالم بالشيء يسمى بأنه حكيم فعلى هذا يكون من صفات الذات مثل العالم وقد بيناه .

والثاني — أن يكون من صفات الأفعال ومعنى ذلك أن أهله محكمة متقنة وصواب ليس فيها وجه من وجوه القبح ولا التفاوت ولا يوصف بذلك في ما لم يزل . وروي عن ابن عباس أنه قال : العليم الذي كل علمه . والحكيم : الذي كل في حكمته وقد قيل في معنى حكيم : أنه المانع من الفساد ومنه سميت حكمة اللجام لأنها تمنع الفرس من الجري الشديد قال جرير :

أبني خيفة أحكوا سفهاءكم إني أخاف عليكم أن اغضبوا

أي امنعواكم ، والأحكام والاتفاق والاتساق والانتظام متقاربة . والحكمة . نقبض الصفه يقال : حكم حكماً واحكم إحكاماً . ويقال : أحكم فلان عمله إذا بالغ فيه فأصاب حقيقته والحكمة هي التي تقف بك على مر الحق الذي لا يخطئه باطل ، والصدق الذي لا يشوبه كذب ومنه قوله : « حكمة بالغة » (١) والحكم بين الناس هو الذي يرضى به ليقف الأشياء مواضعها ومنه قوله : « فابعدوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها » (٢) والحاكم القاضي بين الناس ، وليقفهم على الحق ويقال : رجل حكيم إذا كان ذلك شأنه وكانت معه أصول من العلم والمعرفة ،

واذا حكمكم ايُّ الرجلين . يقال : حكم يحكم واذا صار حكيمًا قيل : حكم يحكم وامر مستحكم اذا لم يكن فيه مطمن . وفي الحديث في رأس كل عبد حكمة اذا تم بميثقه وشاء الله ان يقدره بها قدعة يعني منعه والحكم في الانسان هي العلم الذي يمنع صاحبه من الجهل ومعنى قول الملائكة « سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا » يحتمل امرين :

احدهما — ما قدمنا . وهو قول ابن عباس قال : « سبحانه » تنزيهاً لله من أن يكون احد يعلم الغيب سواه .

والثاني — انهم أرادوا أن يخرجوا مخرج التعظيم لله . فكأنهم قالوا : تنزيهاً لك عن القبائح . فعلى هذا الوجه يحسن — وإن لم يلقه بعلم الغيب كما علق في الأول — وفي الناس من استدلّ بهذه الآية على بطلان الأحكام في النجوم . وهذا يمكن ان يكون دلالة على من يقول : إنها موجبات لا دلالات . فأما من يقول : إنها دلالات على الأحكام فنصبها الله . فانه يقول : نحن ما علمنا إلا ما علمنا الله ، إنه الذي جعل النجوم أدلة لنا . كما أن ما علمناه استدلال غير ضرورة مضاف إليه ايضاً من حيث نصب الدلالة عليه . واستدل جماعة من المفسرين بهذه الآية ، والآيتين قبلها على صدق النبي (ص) وجعلوها من جملة معجزاته إذ كان إخباراً عمالاً تعلمه العرب ولا يوصل إليه إلا بقراءة السكتب والتي (عليه السلام) لم يعرف بشيء من ذلك مع العلم بعذشته ومبتدئه أمره ومنتهاه . وهذا يمكن أن يذكر على وجه التأكيد والتقوية ، لآياته ومعجزاته من غير أن يكون لو انفرد لكني في باب الدلالة . لأن لقائل أن يقول : إنه قرأ السكتب سرّاً ، واخذ عثمان قرأها خفياً فلا طريق للقطع على ذلك . وأما تغلب في الظن . فان قيل : ما الفائدة في الجواب بقولهم : « لا علم لنا إلا ما علمتنا » قلنا : لو اقتصرنا على قولهم : « لا علم » ، لكان كافياً ، لكن أرادوا أن يضيفوا إلى ذلك التعميم والاعتراف بأن جميع ما يعلمونه من تعليمه ، وان هذا ليس من جملة ذلك ، واختصار ذلك أدل على الشكر لنعمه . وقيل في معنى « عليم » امران :

احدهما - انه عليم بغير تعليم بدلالة انهم اثبتوا لله ما نفوه عن انفسهم بقولهم : « لا علم لنا إلا ما علمتنا » أي نحن معلمون وانت العليم غير المعلم .
والثاني - انه العليم الحكيم . وكلاهما حسن . والأول احسن ، لأنه أكثر فائدة ، وأولى في تقابل البلاغة . وقد تضمنت الآية الدلالة عليه انه لا علم له الا ما علمه الله . اما بالضرورة وإما بالدلالة .

قوله تعالى :

قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ . آية بلا خلاف

اللغة :

روى الداحوني عن هشام : انبيئهم ونبيهم ، في الحج والقمر ، فقلبت الهمزة وكسرت الهاء . وروى الزيني من طريق المالكي والعطاء - كسر الهاء ، وتحقيق الهمزة . الباقر بضم الهاء وتحقيق الهمزة . قال ابو علي : من ضم الهاء حملها على الأصل ، لأن الأصل أن تكون هاء الضمير مضمومة : مثل قولهم : ضربهم وأنبأهم . وانما تكسر الهاء اذا وليها كسرة أو ياء نحو بهم وعليهم . ومع هذا يضمه قوم حملا على الأصل . ومن كسر الهاء التي قبلها همزة مخففة ، فانه اتبع كسرة الهاء الكسرة التي قبلها . واذا كانت بينهما حاجز . كما قالوا : هذا المرء ومررت بالمرء فاتبعوا مع هذا الفعل . وحكي عن ابي زيد أنه قال : قال رجل من بكر بن وائل أخذت هذا منه ومنها . وكسر الهاء في الادراج والوقف . وحكي عنه : لم أعرفه ولم أضربه - فكسر - ، وقال لم أضربها . فكسر الهاء مع الباء . ويحتمل أن يكون ما اعتد بالحاجز بين الكسرة والهاء لسكونها فكان الكسرة وليت الهاء .

ومعنى « انبئهم » : خطاب لآدم ، يعني اخبر الملائكة ، لأن الهاء كناية عنهم وموضعهم النصب .

« باسمائهم » يعني باسماء الذين عرضهم على الملائكة . والهاء واليم في اسمائهم كناية عن المرادين بقوله : « باسماء هؤلاء » . وقد مضى بيانه .

وقوله : (واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) . فالابداء والاعلان والاظهار بمعنى واحد . يقال : بدا وعلن وظهر . وضد الابداء الكتمان ، وضد الاظهار الابطان وضد الاعلان الاسرار . يقال : بدا يبدو من الظهور . وبدأ يبدأ ببدء - بالهمز - بمعنى استأنف . قال صاحب العين : بدا الشيء يبدو بدوا : اذا ظهر . وبداله في الأمر : بده وبداء - بالهمز - بمعنى استأنف . والبادية اسم الارض التي لا حضر فيها . واذا خرج الناس من الحضر الى الصحراء والمرعى ، يقال : بدوا بدأ واسمه البدو ويقال اهل البدو ، واهل الحضر . واصل الباب الظهور والخفاء نقيض الظهور وقاله الرماني حد الظهور : الحصول على حقيقة يمكن أن تعلم بسهولة . والله ظاهر بادلته باطن عن احساس خلقه . وكل استدلال فانما هو ليظهر شي . بظهور غيره . والكتمان : نقيض إعلان السر ونحوه . وناقة كتوم وهي التي لا ترعو اذا ركبها صاحبها أي لا نصيح . والكاتم من القسي : التي لا ترن اذا انتضيت .

الألف في قوله : « ألم أقل لكم » ألف تنبيه . كقون القائل : أما ترى اليوم ما اطيعه . لمن يعلم ذلك إلا أنك تريد أن تحضر ذهنه ، وان ليس مشله ما يخفى عليه كقوله : « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » وحكي عن سيبويه : أما ترى أي برقها هنا ، وهي ألف تنبيه اصلها الاستفهام ومن الناس من قال إن معناه التوبيخ ، ومن لم يحجز على الملائكة المعصية ، منع من ذلك . فان قيل ما الفائدة في انباء آدم (ع) الملائكة بذلك دون إعلامه بإياهم بذلك ؟ قلنا : أراد الله بذلك تكرمة آدم (ع) وتشريفه ، وإجلال المنة عليه ، وتعظيم النعمة لديه وجميع قصة آدم تؤذن بذلك . فان قيل : ما معنى « غيب السماوات والأرض » والله لا يغيب عنه شيء ؟ قيل في معناه : إنه يعلم ما غاب عنهم فلم يشاهدوه كما يعلم ما حضرهم فشاهدوه

وقوله : « واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون » قيل في معناه أقوال :
 احدها — انه يعلم سرهم ولا ينفخ فيه الروح ، وذكر ذلك تنبيها لهم على ما يجبلهم
 عليه من الاستدلال ، لأن الاصول الاول لم يستدل بها . إنما تذكر على وجه التنبيه
 يستخرج بها غيرها ، فيستدل بعلم الغيب انه خلق عباده -- على ما خلقهم عليه --
 للاستصلاح وما توجه الحكمة .

والثاني — ما يسرون بمعنى ما أضمره إبليس من المعصية والمخالفة . وما
 يعلنون : قولهم : « انجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » . قال الرمانى : وهذا
 الوجه غلط ، لأن إبليس ليس من الملائكة ، ولأن القول على العموم لا يجوز
 أن يصرف الى الخصوص بغير دلالة . وهذا الوجه اختاره الطبري . وقال : هو
 بمنزلة قولهم : قتل الجيش وهزموا . وإنما قتل البعض . قال الرمانى : إنما يقال ذلك
 اذا حل قتل الواحد محل قتل الجميع : مثل قتل الرئيس او من يقوم مقامه . ولا
 يقال أيضاً إلا والدلالة عليه ظاهرة وليس كذلك في الآية . وقد روى روايات في
 هذا المعنى والوجه في هذا أن إبليس لما دخل معهم في الأمر بالسجود ، جاز أن
 يستثنى من جملةهم

والثالث — قيل : ان الله تعالى لما خلق آدم ، أمرت به الملائكة قبل أن
 ينفخ فيه الروح ، ولم تكن رأت مثله قبل ، فقالت : لن يخلق الله خلقاً إلا كنا
 اكرم منه وافضل عنده فزعم أن هذا الذي أخفوه في نفوسهم وان الذي أبدوه
 قولهم : « انجمل فيها من يفسد فيها » روي ذلك عن الحسن والوجه الاول اقوى ،
 لأنه اعم ، ويدخل فيه هذا الوجه ولا دلالة يقطع بها على تخصيص الآية فان
 قيل : ما وجه ذكره تعالى لهم الاسرار من علم الغيب قلنا على وجه الجواب فيما
 سألوها عنه من خلق من يفسد ويسفك الدماء وذلك على وجه التعريض بالجواب
 دون التصريح ، لأنه لو صرح به ، لقال : خلقت من يفسد ويسفك الدماء لما علم
 في ذلك من المصلحة لجملة عبادي فيما كلفتهم اياه وأمرتهم به فدل في الاحالة في
 الجواب على العلم بباطن الامور وظاهرها أنه خلقهم لأجل علمه بالمصلحة في ذلك

ودلهم بذلك على أن عليهم الرضا والتسليم لقضاء الله ، لأن الله يعلم من الغيب ما لا يعلمونه ، ويعلم من مصالحهم ما لا يعلمونه في دينهم ودنياهم فان قيل وأي شيء في تعلم آدم الاسماء كلها مما يدل على علم الغيب قلنا : لأنه علمه الاسماء كلها بما فيها من المعاني التي تدل عليها على جهة فتق لسانه بذلك والهامه إياه وهي معجزة أقامها الله تعالى للملائكة تدل على جلالاته وارتفاع قدره بما اختصه به من العلم العظيم الذي لا يصل اليه إلا بتعليم الله إياه ، فبان بذلك الإعجاز بالاطلاع على ما لا سبيل الى علمه إلا من علام الغيوب . ففيه من المعجزة أنه فتق لسانه بها على خلاف مجرى العادة ، وأنه علمه من لطائف الحكمة فيه ما لا تعلمه الملائكة مع كثرة علومها ، وانها اعرف الخلق بربها فعرفوا ما دلهم على علم الغيب بالمعجزة مؤكدا لما يعلمونه من ذلك بالادلة العقلية : ولذلك نبههم فقال : « ألم أقل لكم اني اعلم غيب السماوات والارض اي قد دلتكم على ذلك من قبل وهذه دلالة بعد وقيل : افتتح الله الدلالة على الإعجاز بالكلام في آدم ، ثم ختم به في محمد (ص) قوله تعالى :

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ
وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ . آية واحدة .

القراءة :

ضم التاء من الملائكة ابو جعفر وحده وحيث وقع اتبع التاء ضمة الجيم .
وقيل : انه نقل ضمة الهمة وابتدا بها والاول اقوى ، لأن الهمة الف وصل تسقط في الدرج فلا يبقى فيها حركة تنقل فالوجه الاول هو المعتمد عليه والصحيح ما عليه القراء من كسر التاء بلام الجر

و « ابليس » نصب بالاستثناء من الاثبات

ويكره الوقف على قوله : « فسجدوا » وعلى « إلا » حتى يقول : « إلا ابليس » وكذلك كل استثناء

وظاهر الآية يقتضي ان الأمر كان لجميع الملائكة بالسجود ، لعمومها .
وقال قوم : إن الأمر كان خاصاً بطائفة من الملائكة كانوا مع ابليس طهر الله بهم
الارض من الجن والأول اقوى
اللغة :

والسجود والخضوع والتذلل بمعنى واحد في اللغة . ونقيض التذلل التكبر
يقال سجد يسجد سجوداً ، واسجد اسجادا : إذا خفض رأسه من غير وضع
الوجه . قال الشاعر :

وكلتاها خرت واسجد رأسها كما سجدت نصرانة لم تحنف
والسجود في الشرع : عبارة عن عمل مخصوص في الصلاة - والركوع والقنوت
كذلك - وهو وضع الجبهة على الأرض . ويقال سجدنا لله سجوداً . وقوم سجد
، أساء سجد . والسجد من النساء : الفترات الأعين . قال الشاعر :

أغرّك مني ان ذلك عندنا واسجاد عيذك الصيودين راجح (١)
وعزائم السجود من ذلك . وقوله : « وإن المساجد لله » قيل : إنه السجود
وقيل : إنه المواضع من الجسد التي يسجد عليها . واحدها مسجد . والمسجد اسم
جامع لجميع المسجد وحيث لا يسجد بهد ان يكون أخذ لذلك . فالما المسجد من
الارض فهو موضع السجود بعينه . وقال قوم : معنى السجود في اصل اللغة : الخضوع
والانحناء ، وقيل التذلل . قال الشاعر :

بجمع يقل البلق في حجراته ترى الاكم فيه سجداً للحوافر
كانه قال مذلة للحوافر . والسجود على اربعة اقسام : سجدة الصلاة وسجدة
الدعوة ، وسجدة الشكر وسجدة السهو .

وقوله : « أبى » معناه ترك وامتنع . والاباء والامتناع والترك بمعنى
(واحد) « ٢ » ونقيض أبى أجاب . يقال أبى يأبى إباء . وتأبى تأبياً . قال صاحب

(١) البيت لأثير . اللسان « سجد » في المطبوعة « راجح » مشوشة غير مقروءة .

(٢) « واحد » غير موجود في المطبوعة .

العين : أبى يأبى إياه إذا ترك الطاعة ومال الى المعصية . كقوله : « فكذب وبى »
وكل من ترك أمراً وردّه فقد أباه . ورجل أبى وقوم أيون وأباة (١)
قال الشاعر :

أباه الضيم من قوم أباه

وليس الاباء بمعنى الكراهة ، لأن العرب تتمدح بأنّها تأبى الضيم ولا تتمدح
في كراهة الضيم ، وإنما المدح في المنع منه . كقوله : « وبأبى الله إلا أن يتم نوره »
أي يمنع الكافرين من اطفاء نوره .

والاستكبار والتكبر ، والتعظيم والتجبر نظائر . وضدها التواضع . يقال
كبر كبراً ، وأكبر اكباراً ، واستكبر استكباراً ، وتكبر تكبراً ، وتكابر تكابراً
وكابره مكابرة ، وكبره تكبرا قال صاحب العين : الكبير : العظمة . والكبر والكبر :
الاثم الكبير جمل اسماً من الكبيرة . كالخطيئة والخطي . وكبر كل شيء معظمه .
والكبر مصدر الكبير في السن من جميع الحيوان . فاذا أردت الأمر العظيم قلت
كبر : كبر هذا الأمر كباره . والأكبار في معنى الكبير . ويقال اكبرت الشيء : اذا
أعظمته . ومنه قوله : « فلما رأيته اكبرته » والتكبير في الصلاة تفعل من قولهم :
الله اكبر . واصل الباب الكبر وهو العظم . ويقال على وجهين : كبر الجثة وهو الأصل
وذلك لا يجوز عليه تعالى وكبر الشأن والله تعالى الكبير من كبر الشأن . وذلك
يرجع الى سعة مقدوره ومعلومه وتحقيقه انه قادر على ما لا يتناهى من جميع
الاجناس المقدورات . وعالم بكل معلوم . والاستكبار : الأنفة مما لا ينبغي أن
يوقف منه . وموضع « إذ » من قوله : « وإذ قلنا » نصب ، لأنه عطف على
« إذ » الأولى كأنه قال : واذا أراد . وقال ابو عبيدة لا موضع لها من الاعراب
لأنها زائدة . وانشد :

حتى اذا أسلكوهم في فتائدة شلا كما تظرد الجمالة الشردا (٢)

وقال : المراد واستشهد به على وجهين كل واحد منها نقيض الآخر . فأحد

« ١ » في المطبوعة « خفيف » بعد اية وفي الهامش ذكرها « غفيف » على وجه الاستهلال

« ٢ » مر القول في هذا البيت .

الوجهين قوله : « حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها » فلم يأت « إذ » جواب والوجه الآخر فيه على زيادة « إذ » في هذا الموضع . وكلا الوجهين خطأ عنده ، لأن الجواب في قوله : قتائدة . هو قوله : شلاً بوقوعه موقع : شلوم شلاً كما يقول القائل : إذا أتيت الحرب ، فضرباً وطعناً . وأما الزيادة فقد يدنا وجه الخطأ فيها فيما تقدم .

واختلفوا في امر الملائكة والسجود لآدم على وجهين :

قال قوم : انه امرهم بالسجود له تكملة وتعظيماً لشأنه . — وهو المروي في تفسيرنا واخبارنا — وهو قول قتادة وجماعة من اهل العلم . واختاره ابن الاثير والرماني وجرى ذلك مجرى قوله : (وخروا له سجداً) (١٥) في اولاد يعقوب ، ولاجل ذلك جعل اصحابنا هذه الآية دلالة على أن الانبياء افضل من الملائكة من حيث امرهم بالسجود له والتعظيم على وجه لم يثبت ذلك لهم بدلالة امتناع ابليس من السجود له وانقته من ذلك وقوله : (قال أرأيتك هذا الذي كرمت عليّ لأن اخرتني الى يوم القيامة لا تحتكن ذريته إلا قليلاً) (٢٥) ولو كان ذلك على وجه كونه قبله لما كان لذلك وجه ، ولا فيه أهة ولا يحسن أن يؤمر الفاضل بتعظيم المفضول على نفسه ، لأن ذلك سفه به . وسنبين قول من خالف فيه وشبههم وقال الجبائي والبلخي وجماعة أنه جعله قبله لهم فامرهم بالسجود الى قبلتهم . وفيه ضرب من التعظيم له وهذا ضعيف ، لأنه لو كان على وجه القبلة لما امتنع ابليس من السجود ، ولما استعظمته الملائكة ، ولكن لما أراد ذلك تعظيماً له على وجه ليس بثابت لهم ، امتنع ابليس وتكبر . واختلفوا في ابليس هل كان من الملائكة ام لا ؟ فقال ابن عباس وابن مسعود وابن المسيب وقتادة وابن جريج والطبري : إنه كان منهم بدلالة استثنائه من جملتهم هاهنا في قوله : « إلا ابليس أبى واستكبر وكان من الكافرين » وقال : (ما منعك ان تسجد لما امرتك) مع قوله : (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وهو المروي عن أبي عبدالله (عليه السلام) والظاهر

« ١٥ » سورة يوسف : آية ١٠٠ .

« ٢٥ » سورة اسرى : آية ٦٢ .

في تفاسيرنا ، ثم اختلف من قال : إنه كان منهم : فمنهم من قال : إنه كان خازناً على الجنان ، ومنهم من قال : كان له سلطان سماء الدنيا وسلطان الأرض ، ومنهم من قال : إنه كان يسوس ما بين السماء الى الأرض وقال الحسن البصري وقتادة في رواية ابن زبد والبخي والرماني وغيره من المتأخرين : انه لم يكن من الملائكة وان الاستثناء في الآية استثناء منقطع كقوله تعالى : (ما لهم به من علم الا اتباع الظن) «١» وقوله : (فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون الا رحمة منا) «٢» وكقوله : (لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم) «٣» وكقول الشاعر - وهو النابغة -
وقفت فيها اصيلاً كي اسائلها اعيت جواباً وما بالربع من احد
إلا الأواري لا ياك ما ايدها والثوي كالحوض بالمظلومة الجلد «٤»
وانشد سيبويه :

والحرب لا يبق لجاحها التخيل والراح

إلا الفتى الصبار في النجيدات والفرس الوقاح «٥»

وقال آخر :

وبلدة ليس بها انيس إلا اليعافير وإلا العيس «٦»

واستدل الرماني على أنه لم يكن من الملائكة بأشياء :

منها - قوله : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » فنفي عنهم المعصية نفيًا تاماً .

والثاني - انه قال : « إلا إبليس كان من الجن » ومتى اطلق لفظ الجن لم

«١» سورة النساء : آية ١٥٦ .

«٢» سورة يس : آية ٤٣ و ٤٤ .

«٣» سورة هود : آية ٤٣ .

«٤» مر القول في هذا البيت . ايضاً في المطبوعة « لا اسائلها » .

«٥» جحيم - من الحرب - معطفاً وشدة القتل في معركتها - القاموس - . الوقاح : الحافر

الصلب - القاموس - .

«٦» اليعافير : ج يعفور وهو الطي . العيس : الابل البيض بخالط بياضها شقرة وهو عيس

وهي عيساء .

يجز أن يعنى به إلا الجنس المعروف المبين لجنس الانس والملائكة .

والثالث — ان ابليس له نسل وذرية . قال الحسن : ابليس ابو الجن كما أن آدم ابو الانس . وابلis مخلوق من النار والملائكة روحانيون خلقوا من الريح — في قول ابي علي — وقال الحسن : خلقوا من الار لا يتناسلون ولا يطعمون ولا يشربون . وقال الله في ابليس وولده : « أتخذونه ذرية اولياء من دوني وم لکم عدو » .

والرابع — وهو اقوى ما عنده — قوله تعالى : « جاعل الملائكة رسلا أولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع » فعمها بالوصف بالرسالة . ولا يجوز على رسل الله أن يكفروا أو يفسقوا كالرسل من البشر .

والجواب عما ذكره أولا : إن قوله : « لا يمضون الله ما أمرهم » صفة لخزنة النيران ، لا جميع الملائكة . يدل على ذلك قوله : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم واهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليهم الملائكة غلاظ شداد لا يمضون الله ما أمرهم ويقعلون ما يؤمرون » (١) . وليس إذا كان هؤلاء معصومين وجب ذلك في جميعهم .

والجواب عما ذكره ثانيا : ان قوله : كان من الجن معناه صار . ذكر ذلك الأخفش وجماعة من اهل اللغة . وقيل ايضاً : إن ابليس كان من طائفة من الملائكة يسمون جنا من حيث كانوا خزنة الجنة . وقيل سموا بذلك لاختفائهم عن العيون . كما قال اعشى قيس بني ثعلبة :

ولو كان شيء خالداً أو معمرأ لكان سليمان البريء من الدهر
براه إلهي واصطفاه عباده وملكه ما بين ثريا الى مصر
وسخر من جن الملائك تسعة قياماً لديه يعملون بلا أجر (٢)
وقد قال الله تعالى : « وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا » (٣) ، لأن قريشاً

(١) — سورة التحريم : آية ٦ .

(٢) « ملحق دوان الاعشى . الدهر هنا . كتاباته وفي المطبوعة . « ثريا » بدل

« ثريا » .

(٣) — سورة الصافات : آية ٥٨ :

قالت : الملائكة بنات الله .

والجواب عما ذكره ثالثاً من أن إبليس له نسل ، « ١ » طريقه الآحاد ، ولو كان صحيحاً ، لم يمنع ان يكون الله ركب فيه شهوة النكاح تفليظاً عليه في التكليف وإن لم يكن ذلك في باقي الملائكة ، فلا وجه لاستبعاده .

والجواب عما ذكره رابعاً قوله : « جاعل الملائكة رسلاً أولي اجنحة » « ٢ » فعارض بقوله : « الله يصطفي من الملائكة رسلاً » « ٣ » فإن كان ظاهر تلك يقتضي العموم فظاهر هذه يقتضي التخصيص ، لأن (من) للتبعيض ، ولو لم يكن كذلك ، لجاز لنا أن نخص هذا العموم بقوله : (إلا إبليس) لأن حمل الاستثناء على أنه منقطع حمل له على المجاز . كما أن تخصيص العموم مجاز ، واذا تعارضاً ، سقطاً فأما ما روي عن ابن عباس أن الملائكة كانت تقاتل الجن ، فسي إبليس ، وكان صغيراً مع الملائكة ، فتعبد معها . فاما أمروا بالسجود لآدم ، سجدوا إلا إبليس ابني ، فلذلك قال الله تعالى : « إلا إبليس كان من الجن » فإنه خبر واحد لا يصح . والمعروف عن ابن عباس ما قلناه أنه كان من الملائكة فأبى واستكبر وكان من الكافرين . ومن قال إن إبليس خلق من نار ومن مارج والملائكة لم يخلقها من ذلك فقولوه ضعيف ، لأنه لا يمنع أن يكون الله تعالى خلق الملائكة اصنافاً : صنفاً من نار ، وصنفاً من نور ، وصنفاً من غير ذلك ، وصنفاً آخر لا من شيء ، فاستبعاد ذلك ضعف معرفة . (وإبليس) قال الزجاج والرماني وغيرهما من النحويين انه ليس بأخوذ من الابل اس كقوله « مبلسون » أي : آيسون من الخير قالوا : لأنه أعجمي معرب بدلالة أنه لا ينصرف للمعجمة والتعريف . وقال الطبري : هو مشتق من الابل اس ووزنه افعيل . وأنشد العجاج :

يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً قال نعم أعرفه وأبلساً
وقال رؤبة :

« ١ » زاد المصحح في المطبوعة في هذا الموضع « ان ذلك » وبدونه يصح المعنى .

« ٢ » سورة فاصل آية ١

« ٣ » سورة الحجر آية ٧٥

وحضرت يوم الخميس الخامس وفي الوجوه صفرة وابلاس
يعني اكتئاباً وكسوفاً. وقال : إنا لم نجراستغفالا ، من حيث كان اسماً لا نظير
له من أسماء العرب فشبهه بأسماء المعجم التي لا تنصرف . وزعم ان اسحاق لا ينصرف
وهو من أسحقه الله إسحاقاً ، وأن أيوب من آب يثوب على زنة فعول كتيوم من
قام يقوم . قال الرماني : غلط في جميع ذلك ، لأنها الفاظ أعربت من المعجمية ووافقت
الفاظ العربية . وكان ابن السراج يمثل ذلك -- على جهة التبعيد -- بمن زعم ان
الطير ولد الحوت وغلط أيضاً في قوله انه لا نظير له في أسماء العرب ، لأنهم يقولون :
إزميل للشفرة ، قال الشاعر :

هم منعوا الشيخ المناجي بعد ما رأى حمة الازميل فوق البراجم
والاعريض : الطلع ، واحريض : صبغ أحمر ، وقالوا : هو العصفور ، وسيف
اصليت : ماض كثير الماء ، وثوب اضربج : مشبع الصبغ ، وقالوا : هو من الصفرة
خاصة . وسبيل ابليس سبيل (انجيل) في انه مغرب غير مشتق .

وحد الاستكبار الرفع للنفس الى منزلة لا تستحق . قوله : « وكان من
الكافرين » قال قوم : يدل على أنه كان قبله قوم كفار من الجن . وقال آخرون
لا يدل ، ويجري ذلك مجرى قول القائل : كان آدم من الانس ، ولم يكن قبله انسي
وكان إبليس من الجن ولم يكن قبله جني ، ومعناه : صار من الكافرين . ومن قال
ان ابليس كان من جملة الملائكة ، قال : كان من جملة المأمورين بالسجود لآدم بدلالة
قوله : « ما منعك الا تسجد إذ امرتك ؟ » ولأنه استثناه من جملة من لم يكن
منهم ، علمنا انه كان من جملة المأمورين كقول القائل : أمر أهل البصرة بدخول
الجامع فدخلوا إلا رجلاً من أهل الكوفة ، فإنه يعلم بهذا ان غير أهل البصرة كان
مأموراً بدخول الجامع غير ان أهل البصرة كانوا أكثر فذلك خصوا بالذكر ،
وكذلك القول في الآية . ومن استدل بهذه الآية على أن أفعال الجوارح من
من الايمان من حيث لو لم يكن كذلك ، لوجب ان يكون ابليس مؤمناً بما معه
من المعرفة بالله وان فسق بابائه ، فقد أبعد ، لأن المخالف يقول : اذا علمت كفره

بالاجماع علمت انه لم يكن معه إيمان اصلاً ، كما اذا رأيت انه يصلي للشمس علمت ان معه كفرآ ، وان كانت ، صلاته للشمس ليست كفرآ . فان قيل : اذا كانت « إذ » لما مضى ، فما معنى قوله : « واذا قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وامي إلهين من دون الله » ؟ وكيف قال : « واذا يتحاجون في النار » ؟ قيل : معنى ذلك كله على تقدير الاستقبال لأن ما تحقق بمنزلة ما قد كان ، كما قال : « ونادى اصحاب النار أصحاب الجنة » .

قوله تعالى :

وَ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَ كُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . آية بلا خلاف .

السكون والثبوت والهدوء نظائر ، ومثله الاستقرار والاطمئنان والثبات . والمسكن والمأوى والمثوى بمعنى [واحد] ، تقول : سكن يسكن سكونا إذ لبث في المكان وسكن إذا سكت . سكن الريح ، وسكن المطر ، وسكن الغضب . والسكن هم العيال وهم أهل البيت . قال سلامة بن الجندل :

ليس بأسنى ولا أفنى ولا سفل ينقي دواء فني السكن محبوب
والمسكن المنزل ، والسكن السكان ، والسكن ان يسكن إنسان منزلاً بلا كراه
والسكينة : الموادة والوقار . والسكن : الرحمة والبركة ، كقوله : (إن صلاتك سكن لهم) والمسكين : الذي لا شيء له - عند أبي عبيدة - ، والفقير : الذي له شيء وان كان قليلاً قال الشاعر :

أما الفقير الذي كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سيد
وقوله تعالى : (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) قال ابو حاتم : — أحسنه — أنهم كانوا شركاء في سفينة لا يملكون سواها . فهذا يخالف أبا عبيدة وسكان السفينة معروف عربي اشتقاقه من انها تسكن به عن الحركة والاضطراب .

ومعنى (اسكن أنت وزوجك الجنة) : اجعله مأوى تأوي فيه وتسكن اليه ، وقد اعظم الله النعمة على آدم بما اختصه من علمه ، وأسجد له ملائكته ، واسكنه جنته ، وتلك نعمة على ولده ، فالزمهم الشكر عليها ، والقيام بحقها .

والجنة التي اسكن فيها آدم ، قال قوم : هي بستان من بساتين الدنيا ، لأن جنة الخلد لا يصل اليها إبليس ووسوسته ، واستدل البلخي على انها لم تكن جنة الخلد بقوله تعالى حكاية عن ابليس لما اغوى آدم ، قال له : (هل أدلك على شجرة الخلد ؟) فلو كانت جنة الخلد لكان عالماً بها ، فلم يحتج الى دلالة . وقال الحسن البصري وعمر بن عبيد وواصل بن عطاء واكثر المعتزلة كأبي علي والرماني وابي بكر بن الاخشيذ وعليه اكثر المتسرين : انها كانت جنة الخلد ، لأن الألف واللام للتعريف وصار كالعلم عليها قالوا : ويجوز ان يكون وسوسة ابليس من خارج الجنة ، فيسمعان خطابه ويفهمان كلامه ، قالوا : وقول من يقول : ان جنة الخلد من يدخلها لا يخرج منها لا يصح ، لأن معنى ذلك إذا استقر اهل الجنة في الجنة للشواب ، وأهل النار فيها للعقاب لا يخرجون منها ، واما قبل ذلك فانها تغنى لقوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) .

(وزوجك الجنة) الزوج : بطرح الهاء قال الاصمعي : هو أكثر كلام العرب ، وقال الكسائي : أكثر كلام العرب بالهاء ، وطرح الهاء لغة لأزد شنوءة ، ولفظ القرآن لم يحى إلا بطرح الهاء . وقال المبرد : الوجه طرح الهاء من الزوجة وأنشد :

وأراكم لدى المحاماة عندي مثل صوت الرجال للازواج

جمع زوج ، ولا يجوز ان يكون جمع زوجة . وقال الرماني : قول الاصمعي أجود ، لأن لفظ القرآن عليه ، والعلّة في ذلك انه لما كانت الاضافة تلزم الاسم في اكثر الكلام كانت مشبهة له ، وكانت بطرح الهاء افصح وأخف مع الاستغناء بدلالة الاضافة عن دلالة هاء التأنيث .

وقوله تعالى : (وكلا) فالأكل والمضغ والقلم متقاربة ، وضد الأكل

الازم . وسأل عمر بن الخطاب الحارث بن كلدة طيب العرب ، فقال له : يا حارث ما الدواء ؟ فقال : الازم ، أي ترك الأكل . والأكلة مرة ، والأكلة اسم كاللحمة والأكلة الشاة ، والغنم التي ترعى للأكل لا للنسل ، والأكل : أن يتأكل عود أو شيء . وأكل الرجل : مآكله وأكل الذئب : الشاة وغيرها إذا أردت المأكولة وإذا أردت به إسماً قلت : أكلة ذئب . والمأكلة : ما جعل للانسان لا يحاسب عليه . ورجل وامرأة أكل : كثير الأكل . والمأكلة كالمطعم والمشرب . والمأكلة : المطعم . وأصل الباب الأكل وهو المضغ لذي الطعم . ويقال الذي يشترك فيه الحيوان كله فيه سوى الملائكة . المأكلة والمنكح والمشرب .

و « الرغد » النفع الواسع الكثير الذي ليس فيه غناء . وقال صاحب العين : عيش رغد ورغد : رفيه وقوم رغد ونساء رغد قال امرؤ القيس بن حجر :

بينما المرء تراه ناعماً يأمن الأحداث في عيش رغد

والرغيدة : الزبدة في بعض اللغات . وأرغد الرجل ماشيته : إذا تركها وسومها والمشيمة والارادة بمعنى واحد وكذلك المحبة والاختيار وان كان لها شروط ذكرناها في الاصول .

« ولا تقربا » القرب والدنو والمجاورة متقاربة المعنى وضد البعد يقال : قرب يقرب قرباً واقتراباً . قال صاحب العين : القرب طلب الماء يقال : قرب الماء يقرب وقد قربه قرباً إذا طلبه ليلاً ولا يقال لطالب الماء نهراً قارب والقرب للسيف والسكين والفعل منه : قربت قرباً وقيل قربت اقرباً . والقربان : ما تقربت به الى الله تعالى وقربان الملك وقرباينه : وزرائه . والقربى : حق ذي القرابة . وقرب فلان اهله : إذا غشيها قربانا . وما قربت هذا الأمر ولا فلانا قربانا وقربى .

والشجرة : كل ما قام على ساق من النبات . وهو اسم يعم النخلة والكرمة وغيرهما . وما لم يقم على ساق لا يسمى شجراً كالبقول والحشيش . واما اليقطين كالقرع والبطيخ فقد سمي شجراً . قال الله تعالى : « وانبثنا عليه شجرة من يقطين » قال صاحب العين : الشجرة واحدة تجمع على الشجر والشجرات والأشجار واختلفوا

في الشجرة التي نهى الله آدم عنها . فقال ابن عباس : هي السنبلة . وقال ابن مسعود والسدي وجعفر بن زهير : هي الكرمة . وقال ابن جريج : هي التينة . وروي عن علي (عليه السلام) انه قال : شجرة الكافور . وقال الكلبي : شجرة العلم على الخير والشر . وقال ابن جذعان : هي شجرة الخلد التي كان يأكل منها الملائكة . والاقاويل الثلاثة الأولى اقرب .

« فتكونا من الظالمين » الظلم والجور والعدوان متقاربة . وضد الظلم الانصاف وضد الجور العدل . واصل الظلم انتقاص الحق لقوله تعالى : « كلنا للجنيتين ائت اكلها ولم تظلم منه شيئا » أي لم تنقص . وقيل : أصله وضع الشيء في غير موضعه من قولهم : من يشبه أباه فما ظلم أي فما وضع الشبه في غير موضعه . وكلاهما مطرد وعلى الوجهين فالظلم اسم ذم . ولا يجوز أن يطلق إلا على مستحق اللعن لقوله : « ألا لعنة الله على الظالمين » ولا يجوز إطلاقه على انبياء الله تعالى ولا الأئمة المعصومين وظالم ومسيء وجائر : اسماء ذم وهو فاعل لما يستحق به الذم من الضرر وضدها عادل ومنصف ومحسن وهي من صفات المدح . ويقول المعتزلة لصاحب الصغيرة : ظالم لنفسه . ومن نفى الصغيرة عن الانبياء من الامامية قال : يجوز أن يقال : ظالم لنفسه اذا بخشها الثواب . كقوله « ظلمت نفسي » وقوله « إني كنت من الظالمين » حكاية عن يونس من حيث بخش نفسه الثواب بترك المندوب اليه . والظلم هو الضرر المحض الذي لا تقع فيه أو عليه آجلا ، ولا فيه دفع ضرر اعظم منه ولا هو واقع على وجه المدافعة ، ولا هو مستحق . فاهذه صفته يستحق به الذم اذا وقع من مختار عالم أو متمكن من العلم به . وروي ان الله تعالى ألقى على آدم النوم ، وأخذ منه ضلعاً فخلق منه حواء . وليس يمتنع أن يخلق الله حواء من جملة جسد آدم بعد أن لا يكون جزء ، أو بما لا يتم كون الحي حياً إلا معه ، لأن ما هذه صفته لا يجوز أن ينقل الى غيره ، أو يخلق منه حي آخر من حيث يؤدي الى أن لا يصل الثواب الى مستحقه ، لأن المستحق لتلك الجملة باجمعها وهذا قول الرمانى وغيره من المفسرين ، ولذلك قيل للمرأة : ضلع اعوج . وقيل سميت امرأة

لأنها خلقت من الثرى فأما تسميتها حواء : لما أدخل آدم الجنة وأخرج منها إبليس ولعن وطرد فاستوحش . فخلعت ليسكن إليها . فقالت له الملائكة تجربة لعله : ما اسمها ؟ قال حواء . قالوا لم سميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من شيء حي . وقال ابن اسحاق : خلقت من ضلعه قبل دخوله الجنة ، ثم دخلا جميعاً الجنة لقوله تعالى : « يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة » التي كان فيها آدم في العلماء ، لأنه اهبطها منها . وقال ابو مسلم محمد بن يحيى : هي في الأرض ، لأنه امتحنها فيها بالنهي عن الشجرة التي نهاما عنها دون غيرها من الثمار .

و « حيث » مبنية على الضم كما تبنى الناية : نحو من قبل ومن بعد ، لأنه منع من الاضافة [الى المفرد] كما منعت الغاية من الاضافة الى مفرد . وقوله : « ولا تقربا هذه الشجرة » صيغته صيغة النهي . والمراد به السدب عندنا لأنه دل الدليل على أن النهي لا يكون نهياً الى بكرهته للنهي عنه . والله تعالى لا يكره إلا القبيح . والانبياء لا يجوز عليهم القباح : صغيرها ولا كبيرها . وقالت المعتزلة : إن تلك كانت صغيرة من آدم — على اختلافهم في انه كان منه عمداً أو سهواً أو تأويلاً — وانما قلنا لا يجوز عليهم القباح ، لأنها لو جازت عليهم لوجب أن يستحقوا بها ذماً ، وعقاباً وبراءة ولعنة ، لأن المعاصي كلها كبار عندنا والاحباط باطل ولو جاز ذلك لنفر عن قبول قولهم . وذلك لا يجوز عليهم كما لا يجوز كل منفر عنهم من الكبائر والخلق المشوهة والاخلاق المنفرة . ولا خلاف أن النهي يتناول إلا كل دون القرب كأنه قال : لا تقربا بالاكل لأنه لا خلاف أن المخالفة وقعت بالاكل لا بالدنو منها ولذلك قال : « فاكلا منها فبدت لهما سوءاتها » وقوله : « فتكونا » يحتمل أن يكون جواباً للنهي فيكون موضعه نصباً . وهو الأقوى ويحتمل أن يكون عطفاً على النهي فيكون موضعه جزمياً وكلاهما جيد محتمل ومتى كان جواباً كان تقديره : إن قربتما كنتما من الظالمين ، لأنه يتضمن معنى الجواب واذا كان عطفاً على النهي فكأنه قال : لا تكونا من الظالمين . واجاز البصريون من اهل العدل أن يبتدىء الله الخلق في الجنة فينعمهم فيها تفضلاً منه

لا على وجه الثواب ، لأن ذلك نعمة منه تعالى كما أن خلقهم وتكليفهم وتعريضهم للثواب نعمة منه ، وله أن يفعل ما يشاء من ذلك وقال أبو القاسم البلخي : لا يجوز خلقهم في الجنة ابتداء ، لأنه لو جاز ذلك ، لما خلقهم في دار المحنة ، ولما ابتلى من يعلم أنه يكفر ويصير إلى عذابه وإنما لم يجز أن يخلقهم ابتداء في الجنة ، لأنه لو خلقهم فيها ، لم يخل : إما أن يكونوا متعبدين بالمعرفة لله والشكر ، أولا يكونوا كذلك فلو كانوا غير متعبدين ، كانوا مهملين ولذلك لا يجوز ولو كانوا متعبدين لم يكن بد من ترغيب وترهيب ووعد ، ووعد ولو كانوا كذلك كانوا على ما هم عليه في دار الدنيا وكان لابد من دار أخرى يجازون فيها ويخلدون واجب عن ذلك الاولون بان قالوا : لو ابتداء خلقهم في الجنة لاضطرم إلى معرفته ، والجأهم إلى فعل الحسن وترك القبيح ومتى راموا القبيح ، منعوا منه فلا يؤدي ذلك إلى ما قاله : كالحور العين والاطفال والبهائم اذا حشرهم يوم القيامة .

فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقُلْنَا اهبطوا بِمَعْكُمْ
ابْعُثْ عَدُوَّكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ . آية
بلا خلاف .

القراءة :

قرأ حمزة وحده « وأزلهما » بألف وتخفيف اللام . الباقون بتشديد اللام
وحذف الألف .
اللغة :

الزلة والمعصية والخطيئة والسيئة بمعنى واحد وضد الخطيئة الاصابة . ويقال :
زل زلة ، وأزله إزالالا ، واستزله استزالالا وقال صاحب العين : زل السهم عن النزع زليلا
وزل فلان عن الصخر زليلا فاذا زلت قدمه ، قلت : زل زلا فاذا زل في مقالة أو
خطبة ، قلت : زل زلة . قال الشاعر :

هلا على غيري جمعت الزلة

وأزله الشيطان عن الحق : إذ أزاله . والمزلة : المكان الدحض (١) . والمزلة : الزلل في الدحض . والزلل : مثل الزلة في الخطأ . والازلال : الانعام . وفي الحديث : (من أزلت إليه نعمة فلا يشكرها .) بمعنى أسديت . قال كثير : وإني - وإن صدت - لمئن وصادق عليها بما كانت إلينا أزلت (٢) ويقال : أزلت الى فلان نعمة ، فأنا أزلها إزالالا . فلا أصل في ذلك الزوال . والزلة : زوال عن الحق .

ومعنى « أزالها » (٣) : نحأها . من قولك : زلت عن المكان : اذا تنحيت منه . والوجه ما عليه القراء (٤) لأن هذا يؤدي إلى التكرار ، لأنه قال بعد ذلك « فأخرجها » فيصير تقدير الكلام : فأخرجها الشيطان عنها فأخرجها . وذلك لا يجوز . ويحسن أن يقول : استزلها فأخرجها . ومن قرأ : « أزالها » ، أراد المقابلة بين قوله : « أزلها » وبين قوله : « اسكن » ، لأن معناه : اسكن واثبت انت وزوجك . وتقديره : اثبتا ، فأراد أن يقابل ذلك فقال : « فأزالها » فقابل الزوال بالثبات . وإنما نسب الازلال والاخراج إلى الشيطان لما وقع ذلك بدعائه ووسوسته وإغوائه . ولم يسكن إخراجها (٥) من الجنة على وجه العقوبة ، لأننا قد بينا أن الأنبياء لا يجوز عليهم القبانح على حال ومن أجاز عليهم العقاب ، فقد أعظم القرية وقبح (٦) الذكر على الأنبياء . وإنما أخرجهم من الجنة ، لأنه تغيرت المصلحة لما تناول من الشجرة ، واقتضى التدبير والحكمة تكليفه في الأرض وسأبه ما ألبسه الله (تعالى) من لباس الجنة . وقال قوم : إن لباس الله له نيساب الجنة كان تفضلا . وللمفضل أن يمنع ذلك تشديداً للمحنة . كما يفقر بعد الغنى ، ويميت بعد الاحياء ، ويسقم بعد الصحة .

فان قيل : كيف وصل إبليس إلى آدم حتى أغواه ووسوس اليه . وآدم كان

(١) الدحض بفتح الحاء وكونها ، من الأمكنة : الزلق . ج : دحاض

(٢) في المطبوعة والمخطوطة (عاليا) بدل (عليها) . الدوان

(٣) على قراءة حمزة (٤) أي بتشديد اللام (٥) في المخطوطة (باخراجها)

(٦) وتصح . خ . ل

في الجنة ، وإبليس قد أخرج منها حين تأبى من السجود ؟ قيل : عن ذلك أجوبة : أحدها - أن آدم كان يخرج إلى باب الجنة ، وإبليس لم يكن ممنوعاً من الدنو منه ، وكان يكلمه ويغويه .

[الثاني] - وقال آخرون : إنه كلمها من الأرض بكلام فهماء (١) منه وعرفاه .

[والثالث] - قال قوم : إنه دخل في فقم الحية ، وخطبها من فقمها .

والفقم : جانب الشدق .

[والرابع] - قال قوم : راسلها بالخطاب . وظاهر الكلام يدل على أنه شافها

بالخطاب .

[والخامس] - وقال قوم : يجوز أن يكون قرب من السماء فكلمها .

فأما ما روي عن سعيد بن المسيب : - أنه كان يخلف ولا يستغني ، أن آدم ما أكل من الشجرة وهو يعقل ، ولكن حواء سقته الخمر حتى إذا سكر ، قادته إليها فأكل . - فإنه خير ضعيف . وعند أصحابنا ، أن الخمر كانت محرمة في سائر الشرائع ومن لم يقل ذلك ، يقول : لو كان كذلك ، لما توجه العتب على آدم ، ولا كان عاصياً بذلك . والأمر بخلاف ذلك . وإنما قلنا ذلك : لأن النائم غير مكلف في حال نومه ، لزوال عقله ، وكذلك المنعم عليه ، وكذلك السكران . وإنما يؤخذ السكران بما يفعله في شرعنا ، لما ثبت تحريم ما يتناوله اسم السكر . والا فحكمه حكم النائم عقلاً . وقد قلنا : إن أكلها من الشجرة كان على وجه الندب ، دون أن يكون ذلك محظوراً عليها ، لكن لما خالفنا في ترك الندوب إليه تغيرت المصلحة ، واقتضت إخراجها من الجنة . وقد دللنا على ذلك في ما مضى .

[والسادس] - وقال قوم : تعمد ذلك .

[والسابع] - وقال قوم آخرون : نهى عن جنس الشجرة ، وخطأ .

[والثامن] - وقال قوم : إنه تأول (٢) النهي الحقيقي ، فعمله على الندب

(١) في المخطوطة (وتكلمها منه وعرفاه)

(٢) في المخطوطة والمطبوعة (ناول)

وأخطأ . وقد قدمنا ما عندنا فيه . فان قيل : كيف يكون ذلك ترك الندب مع قوله : « فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه » ؟ قلنا التوبة : - قيل - الرجوع ويجوز ان يرجع تارك الندب عن ذلك ، (١) يكون تاباً . ومن قال : وقعت معصيته محبطة (٢) بها يخرج عن الاصرار . كما لحد (٣) . . . (٤) الأولى اسقطت العقاب (٥) وابليس يقول لها : « ما نها كما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين . وقاسمها : اني لكما لمن الناصحين . » قيل : ما قبل ذلك من إبليس ، ولو قبله لكانت المعصية أعظم . فلما لم يعاتبها الله على ترك ذلك ، دل على أنها لم يقبلها . وهذا جواب من يقول : انه كان صغيراً ، (٦) أو كان ناسياً . وعلى ما قلناه - إن ذلك كان ندباً - لا يحتاج الى ذلك ، بل دليل العقل أمننا من وقوع قبيح من آدم ، والانبيا . فلو كان صريحاً ، تركنا ظاهره لقيام الدليل على خلافه . على أنه لا يمنع أن يقاسمها : إنه لمن الناصحين في ترك الندب . وإنما ظاهر النهي تركه يوجب أن يصبراً من الخالدين .

وقوله : « مما كانا فيه » يحتمل أن يكون أراد : من لباسها حتى بدت لها سواآتها ويحتمل أن يكون من الجنة ، حتى أهبطا . ويحتمل أن يكون أراد : من الطاعة إلى المعصية .

المعنى :

وقوله : « اهبطوا » فالهبوط والنزول والوقوع نظائر . ونقيض الهبوط والنزول الصعود . يقال : هبط يهبط : اذا انحدر في هبوط من صعود . والهبوط اسم كالحذور ، وهو الموضع الذي يهبط من اعلى الى اسفل . والهبوط : المصدر . قال ابن دريد : هبطته واهبطته .

والعداوة ، والبراءة ، والمباعدة ، نظائر . وضد العدو ، الولي . والعدو :

(١) في الاصل بياض

(٢) بياض (٣) لحد) هكذا في الاصل (٤) بياض (٥) بياض .

(٦) في المخطوطة (صغيراً وكان) وفي المطبوعة (صغيراً ولو كان) .

الْحُضْر (١) - خفيف - والعدو : - ثَقِيل - يقال في التعدي . وقرئ : « فَيَسْبُوا
اللهُ عَدُوًّا - وَعُدُّوْا - بِغَيْرِ عِلْمٍ » ٢ . والعدوان : الظلم . والعدوى : طلبك الى
وال ليعديك على من ظلمك - أي ينتقم لك - والعدو اسم جامع للواحد والاثنين
والجمع والمذكر والمؤنث . فاذا جعلته نعتاً ، قلت : الرجلان عدواك ، والرجال
اعدائك ، والمزأتان عدوتاك ، والنسوة عدواتك وأصل الباب : المجاوزة . يقال :
لا يعدونك هذا الأمر - أي لا يتجاوزونك .

المعنى :

وقوله : « اهبطوا » انما قال بالجمع ، لأنه يحتمل اشياء :
احدها - أنه خاطب آدم وحواء وابليس ، فيصلح ذلك ، وإن كان ابليس
أهبط من قبلهما . يقال : أخرج جمع من الجيش - وإن خرجوا متفرقين . - اختار
هذا الزجاج .

والثاني - أنه أراد آدم وحواء والحية .

والثالث - آدم وحواء وذريتهما .

والرابع - قال الحسن : إنه أراد آدم وحواء والوسوسة . وظاهر القول وإن
كان أسراً فالمراد به التهديد . كما قال : « اعملوا ما شئتم » .
وقوله : « مستقر » قرار ، لقوله : « وجعل لكم الأرض قراراً » . وقيل :
مستقر في القبور . والأول أقوى وأحسن .

اللغة :

والقرار : الثبات ، والبقاء مثله . وضد القرار الانزعاج . وضد الثبات الزوال
وضد البقاء الفناء . ويقال : قرَّ قراراً . والاستقرار : السكون من وقت واحد
على حال . « والمستقر » يحتمل أن يكون بمعنى الاستقرار ، ويحتمل أن يكون بمعنى
المسكن الذي يستقر فيه .

(١) الحضر ، بضم الحاء وتسكين اضاد : الاسم من أحضر الفرس أي عدا .

(٢) - سورة الانعام آية : ١٠٨ .

وقوله : « ومتاع إلى حين » والمتاع والتمتع والتلذذ والمتعة متقاربة المعنى . وضدها التألم . يقال : أمتعته به إمتاعاً ، وتمتع تمتعاً ، واستمتع استمتاعاً ، ومتعته تمتعاً ، وتمتع النهار متوعاً — وذلك قبل الزوال — والمتاع من أمتعة البيت : ما يتمتع به الإنسان من حوائجه . وكل شيء تمتعت به فهو متاع . ومنه متعة النكاح ، ومتعة المطلقة ، ومتعة الحج .

وقوله : « إلى حين » . فالحين ، والمدة والزمان ، متقاربة . والحين الهلاك حان يحين . وكل شيء لم يوفق للرشاد ، فقد حان حينه . والحين : الوقت من الزمان وجمعه أحيان . وجمع الجمع ، أحيان . ويقال : حان يحين حينونةً . وحينت الشيء : جعلت له حيناً . وحينئذ : يبعد قولك : الآن . فإذا باعدوا بين الوقتين ، باعدوا ! (إذ) فقالوا : حينئذ . والحين : يوم القيامة . وأصل الباب ، الوقت . والحين : وقت الهلاك . ثم كثر ، فسمي الهلاك به . والحين : الوقت الطويل .

المعنى :

وقيل : الـ « حين » في الآية يعني الموت . وقيل إلى يوم القيامة . وقيل : إلى أجل . وقال ابن سراج : إذا قيل : « واسمكم في الأرض مستقر ومتاع » كظن أنه غير منقطع . فقال : « إلى حين » انقطاعه . والمرق بين قول القائل : هذا لك حيناً ، وبين قوله : إلى حين . أن إلى تدل على الانتهاء ، ولا بد أن يكون له ابتداء وليس كذلك الوجه الآخر .

معنى قوله : « بمضكم لبعض عدو » . قال الحسن : يعني بني آدم ، وبني إبليس وليس ذلك بأمر على الحقيقة ، بل هو تحذير ، لأن الله لا يأمر بالمداوة . وفي الآية دلالة على أن الله تعالى لا يريد المعصية . ولا يصد أحداً عن طاعته ، ولا يخرجها عنها . ولا تنسب المعصية إليه ، لأنه نسب ذلك إلى الشيطان ، وهو يتعالى عما عاب به الأبالسة والشياطين .

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ — آية (٣٧).

قرأ ابن كثير (آدم) بنصب الميم . (كلمات) برفع التاء .
اللفظ :

يقال : لقي زيد خيراً فيتعدى الفعل الى مفعول واحد . ومنه قوله : « فاذا
لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب » (١) . وقوله : « إذا لقيتم فئة فاثبتوا » (٢)
و « لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً » (٣) فاذا ضمفت العين تعدى إلى مفعولين .
تقول : لقيت زيدا خيراً . قال الله تعالى : « ولقاهم نضرة وسرورا » (٤) .
وتقول : اقيت بعض متاعك على بعض ، فتعدي به إلى مفعول واحد لأنه بناء مفرد
لأنه منقول ليعتدى إلى مفعولين . وتقول : لقيته لقيّة واحدة في التلاقي
واللقاء (٥) . ولقيته لقاء ولقياناً ولقاءة . وقوله : « تحييتهم يوم يلقونه سلام » (٦)
معناه يلقون نوابه بخلاف قوله : « يلقون غيا » (٧) .

المعنى :

ومعنى « تلقى آدم من ربه كلمات » . تعلمها . يقال : تلقيت هذا من فلان
أي قبله فهمي من لفظه . قال أبو عبيدة : قال أبو مهدية : — وتلا عليه آيات (٨)
من القرآن قال : تلقيتهما من عمي تلقاها من أبي هريرة ، تلقاها من رسول الله (ص)
وأصل الملافة الملاصقة ، لكنه كثر حتى قيل : لاقى فلان فلاناً : إذا قاربه ، وإن
لم يلاصقه . وكذلك تلاقى الجيشان ، وتلاقى الفرسان . ويقال : تلاقى الخيطان
أي تماسا . وتقول : تلقيت الرجل بمعنى استقبلته . وتلقاني : استقباني . فملي هذا
يجوز في العربية رفع آدم ، ونصبه ، مع رفع الكلمات . والاختيار قراءة الاكثر ،
لأن معنى التلقي ههنا القبول . فكأنه قال : قبل (٩) آدم من ربه كلمات . وإنما

(١) سورة محمد : آية ٤ (٢) سورة الانفال . آية ٤٦ (٣) سورة الكهف : آية ٦٣

(٤) سورة الدهر : آية ١١ (٥) في المخطوطة (والقتال) (٦) سورة الأحزاب : ٤٤

(٧) سورة مريم : ٥٩ (٨) في المخطوطة (الآية) (٩) في المخطوطة (لقي)

جاز نصب آدم ، لأن الأفعال المتعدية الى المفعول به على ثلاثة اقسام : احدها يجوز ان يكون الفاعل له مفعولاً به والمفعول به فاعلاً . نحو اكرم بشر^١ بشراً وشتم زيد^٢ حمراً

[ثانيها] ومنها لا يكون المفعول به فاعلاً ، نحو : أكلت الخبز ، وسرقت درهماً ، وأعطيت ديناراً ، وأمكنتني الفرض .

(وثالثها) ما يكون اسناده الى الفاعل في المعنى كاسناده الى المفعول ، نحو : أصبت ونلت ، وتلقيت . تقول : نالني خير^٣ ، ونلت خيراً ، وأصابني خير^٤ ، وأصببت خيراً . ولقيني زيد^٥ ، ولقيت زيداً . وتلقاني ، وتلقيته . وقال تعالى : « وقد بلغني الكبر » (١) . وقال : « وقد بلغت من الكبر عتياً » (٢) فعلى هذا الرفع والنصب في المعنى واحد في الآية . وإنما اجيز رفع آدم ، لأن عليه الأكثر وشواهدة أكثر . كقوله « تلقونه بالسنتكم » (٣) . واسند الفعل الى مخاطبين والمفعول به كلام متلقى . كما أن الذي تلقى آدم كلام متلقى وكما اسند الفعل الى مخاطبين . فجعل التلقي لهم كذلك يلزم ان يسند الفعل إلى آدم ، فيجعل التلقي له دون الكلمات . وأما على ما قال ابو عبيدة معناه قبل الكلمات ، فالكلمات مقبولة ، فلا يجوز غير الرفع في آدم . ومثل هذا في جواز اضافته تارة الى الفاعل ، واخرى الى المفعول . كقوله : « لا ينال عهدي الظالمين » (٤) . وفي قراءة ابن مسعود : « لا ينال عهدي الظالمون » والكلمات جمع كلمة . والكلمة : اسم جنس لوقوعه على الكثير والقليل . يقولون : قال امرؤ القيس في كلمته يعني في قصيدته . وقال قيس^٥ في كلمته يضمن في خطبته . فوقوعها على الكثير نحو ما قلناه . ووقوعها (٦) على القليل قال سيبويه : قال قد اوقعها على الاسم المفرد ، والفعل المفرد ، والحرف المفرد . فأما الكلام فان سيبويه قد استعمله فيما كان مؤلفاً من هذه الكلم فقال : لو قلت : إن تضرب ناساً لم يكن كلاماً . وقال ايضاً : انما ، فقلت ، ونحوه ، ما كان كلاماً [بل] (٧) قولاً

(١) - سورة آل عمران : آية ٤ . (٢) - سورة مريم : آية ٧ . (٣) - سورة النور : آية ١٥

(٤) - سورة البقرة : آية ١٢٤ . (٥) في المخطوطة (قيس) (٦) في المطبوعة (رقعها)

(٧) في المخطوطة والمطبوعة بدون (بل) ولا يستقيم السياق بدونها .

وارقع الكلام على المتألف . والذي حرره المتكلمون ، ان حشد الكلام ما انتظم من حرفين فصاعداً من هذه الحروف المنقولة ، إذا وقع ممن يصح منه اومن قبله الافادة . ثم ينقسم قسمين : مفيد ، ومهمل . فالذي أراد سيبويه أنه لا يكون كلاماً ، أنه لا يكون مفيداً وذلك صحيح . فأما تسميته بأنه كلام ، صحيح . وكيف لا يكون صحيحاً ، وقد قسموه الى قسمين : مهمل ، ومفيد ، فأدخلوا المهمل الذي لا يفيد في جملة الكلام .

والكلمة والمبارة ، والابانة ، نظائر . ويذنها فروق . والفرق بين الكلمة والمبارة ، أن الاظهر في الكلمه هي الواحدة من جملة الكلام - وان قالوا في القصيدة أنها الكلمة - والمبارة تصلح للقليل والكثير . وأما الابانة فقد تكون بالكلام ، والحال ، وغيرها من الأدلة : كالأشارة والعلامة ، وغير ذلك . وأما النطق فيدل على إدارة اللسان بالصوت : وليس كذلك الكلام ولهذا يقولون : ضربته فأتكلم ، ولا يقولون : فأنطق ، اذا كان صاح . وكذلك لا يجوز أن يقال في الله : إنه ناطق . وأما اللفظ فهو من قولك : لفظت الشيء : إذا أخرجه من فك . وليس في الكلام مثل ذلك . ويقال : كلمته تكليماً وكلاماً « ١ » . وتكلم تكلماً . ولذلك لا يجوز أن يقال فيه تعالى لَفَظَ ، ولا أنه لافظ . والكلم : الجرح . والجمع : الكلوم . يقال : كلمته أكله كلاماً ، فأنا كلم ، وهو مكلوم . وكليكم : الذي يكلمك . ويقال : كلمة وكلمة « ٢ » لغة تميمية ، وقيل إنها حجازية . ونميم حكي عنها كلمة بكسر الكاف وتسكين اللام ، وحكي تحكين اللام مع فتح الكاف . وأصل الباب أنه أثر دالٌ والكلم أثر دال على الجارج . والكلام أثر دال على المعنى الذي تحته . والمتكلم : من رفع ما سميناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله . وربما « ٣ » عُبِّرَ عنه بأنه الفاعل للكلام . وليس المتكلم من حله « ٤ » الكلام ، لأن الكلام يحلُّ اللسان والصدر ولا يوصفان بذلك . وقد بينا فساد الكلام النفسي « ٥ » في كتاب العدة ، في أصول

« ١ » في المخطوطة (تكلماً وتكلماً) . « ٢ » في المخطوطة « وكلم » .

« ٣ » في المخطوطة « تدبماً » . « ٤ » في المخطوطة « من جملة » . « ٥ » في المخطوطة « النفسي » ساقطة .

الفقه . وقلنا : إن اختصر ذلك ، هل هو إلا الخبر ، أو ما معناه معنى الخبر ، وإن كان لكل قسم معنى يخصه ؟ .

المعنى :

والكلمات التي تلقاها آدم قال الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، وابن زيد : « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » (١) « فإن في ذلك اعترافاً بالخطيئة ، ولذلك وقعت موقع الندم . وحقيقته الانابة . وحكي عن مجاهد أنه قال : هي قول آدم : اللهم لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي فأغفر لي إنك خير الغافرين . اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي فأرحمني ، إنك أنت خير » (٢) « الراحمين اللهم » (٣) « لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، رب إني ظلمت نفسي ، فتب علي إنك أنت التواب الرحيم . وروى مثل ذلك عن أبي جعفر عليه السلام . وحكي عن ابن عباس : أن آدم قال لربه إذ عصاه : أرأيت أن تبت وأصلحت ؟ فقال له تعالى : إني راجعك إلى الجنة وكانت هذه الكلمات . وروي في أخبارنا : أن الكلمات هي توسله بالنبي عليه السلام وأهل بيته . وكل ذلك جائز :

قوله : « فتاب عليه »

اللغة :

فالتوبة ، والانابة ، والافلاج ، نظائر في اللغة . وضد التوبة : الاصرار . يقال : تاب يتوب توبةً ، وتواباً واستتابه . والله تعالى يوصف بالتوآب . ومعناه أنه يقبل التوبة عن عباده . وأصل التوبة : الرجوع عما سلف ، والندم على ما فرط . والله تعالى تائب على العبد بقبول توبته . والعبد تائب الى الله بمعنى نادم على معصيته والتائب : صفة مدح لقوله « ٤ » : « التائبون العابدون » « ٥ » . والتوبة شرطها

« ١ » - سورة الأعراف : آية ٢٣ و ١٤٨ . « ٢ » في المخطوطة « أرحم » . « ٣ » في المخطوطة « اللهم » ساقطة .

« ٤ » في المخطوطة « كقوله » . « ٥ » - سورة التوبة : آية ١١٣ .

الندم على ما مضى من القبيح ، والعزم على أن لا يعود الى مثله من القبيح ، لأن هذه التوبة هي المجمع على سقوط العقاب عندها ، وما عداها فمختلف فيه . وقد يقول القائل : قد ثبت من هذا الأمر أي « ١ » عزم على ألا أفعله ، وصرت بمنزلة التائب ، وذلك مجاز . وكل معصية لله تعالى فانه يجب التوبة منها ، والتوبة يجب قبولها ، لأنها طاعة . فأما إسقاط العقاب عنده فمفضل منه تعالى . وقالت المعتزلة ومن وافقها : وذلك واجب . وقد بينا الصحيح من ذلك في شرح الجمل . والتوبة اذا كانت من ترك نذب عندنا تصح . وتكون على وجه الرجوع الى فعله . وعلى هذا تحمل توبة الانبياء كلهم في جميع ما نطق به القرآن ، لأنه قد بينا أنه لا يجوز عليهم فعل القبيح . والمطبوع على قلبه له توبة . وبه قال أهل العدل . وقالت البكرية لا توبة له . وهو خطأ ، من قبل انه لا يصح تكليفه إلا وهو متمكن من أن يتخلص من ضرر عقابه . وذلك لا يتم إلا بأن يكون له طريق الى إسقاط عقابه . وقد وعد الله بذلك — وإن كان تفضلاً — إذا حصلت التوبة واختلفوا في التوبة من الغضب ، هل تصح مع الإقامة على منع المغضوب ؟ . فقال قوم : لا تصح : وقال آخرون : تصح — وهـ الأقرى — إلا أن يكون فاسقاً بالمنع ، فيعاقب « ٢ » عقاب المانع ، وإن سقط عنه عقاب الغضب . والصحيح أن القتال عمداً تصح توبته . وقال قوم : لا تصح . والتوبة من القتل الذي يوجب القود ، قال قوم : لا تصح إلا بالاستسلام لولي المقتول ، وحصول الندم ، والعزم على أن لا يعود . وقال قوم آخرون : تصح التوبة من نفس القتل ، ويكون فاسقاً بترك الاستسلام . وهذا هو الأقوى ، واختاره الرماني . فأما التوبة من قبيح بفعل آخر ، فلا تصح على أصلنا كالتائب من الألحاد بعبادة المسيح . وقال قوم : تصح . وأجراه مجرى معصيتين يترك باحداها الأخرى ، فانه لا يؤاخذ بالمتروكة . وقال قوم : التوبة من اعتقاد جهالة إذا كان صاحبها لا يعلم انها معصية بأنه يعتقد انه لا محجوج إلا عارف ، فانه يتخلص من ضرر تلك المعصية إذا رجع عنها الى المعرفة ، وإن لم يوقع معها توبة . وقال

« ١ » في المخطوطة « يعني » بدل أي « ٢ » في المخطوطة والمخطوطة « يعاقب » بدون الفاء

آخرون : لا يتخلص إلا بالتوبة ، لأنه محجوز فيه ، مأخوذ بالزوع عن الإقامة عليه ، وهو الأقوى . فأما ما نسي من الذنوب ، فإنه يجري مجرى التوبة منه على وجه الجملة . وقال قوم : لا يجري . وهو خطأ ، لأنه ليس عليه في تلك الحال أكثر مما عمل . فأما ما نسي من الذنوب مما لو ذكر ، لم يكن عنده معصية . وهل يدخل في الجملة إذا وقع التوبة من كل خطيئة ؟ قال قوم : يدخل فيها . وقال آخرون لا يدخل فيها ، لكنه يتخلص من ضرر (١) المعصية ، لأنه ليس عليه أكثر مما علم في تلك الساعة . والاول اقوى ، لأن العبد إذا لم يذكر صرف توبته الى كل معصية هي في معلوم الله معصية . فأما المشرك إذا كان يعرف قبل توبته بنفسه — إذا تاب من الشرك — هل يدخل فيه التوبة من الفسق في الحكم ، وإن لم يظهر التوبة منه ؟ قال قوم : لا يزول عنه حكم الفسق ، وهو قول أكثر المعتزلة . وقال قوم : يزول عنه حكم الفسق . وقال الأخشيذ : الفول في هذا باجتهاد . والذي يقوى في نفسي انه يزول ، لأن الاسلام الأصل فيه العدالة الى ان يتجدد منه بعد الاسلام ما يوجب تفسيقه . فأما التوبة من قبيح مع الإقامة على قبيح آخر ، يعلم ويعتقد قبحه ، فعند أكثر من تقدم صحيحة وقال ابو هاشم ، واصحابه : لا تصح وقد قلنا ما عندنا في ذلك ، في شرح الجمل واعتمد الأولون على ان قالوا : كما يجوز ان يمتنع من قبيح اقبحه ، ويفعل قبيحاً آخر ، وإن علم قبحه كذلك جاز ان يندم من القبيح ، مع المقام على قبيح آخر يعلم قبحه . وهذا إزام صحيح معتمد واختلفوا في التوبة عند ظهور اشراط الساعة ، هل تصح ام لا ؟ فقال الحسن : يحجب عنها عند الآيات الست . ورواه عن النبي (ص) انه قال : بادروا الأعمال قبل ست : طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، والدخان ودابة الأرض ، وخويزة أحدكم يعني الموت ، وأمر العامة يعني القيامة . وقال قوم : لا شك أن بعض الآيات يحجب ، وباقيها محجوز . وهو الأقوى .

وقوله : « فتاب عليه » . يعني قبل توبته ، لأنه لما عرضه للتوبة ، بما ألقاه

من الكلمات فعل التوبة ، وقبلها الله تعالى منه [وقيل تاب عليه أي وفق للتوبة وهداه إليها] « ١ » فقال اللهم تب عليّ أي وفقني للتوبة . [فلقنه الكلمات حتى قالها فلما قالها قبل توبته] « ٢ »

وقوله : « إنه هو التواب الرحيم » . إنما ذكر الرحيم ، ليدل بذلك على أنه متفضل بقبول التوبة ، ومنعم به ، وأن ذلك ليس هو على وجه الوجوب ، على ما يقوله المخالف . ومن خالف في ذلك يقول : لما ذكر التواب بمعنى الغفار بإسقاط العقوبة ، وصل ذلك بذكر النعمة ، ليدل على أنه مع إسقاط العقوبة ، لا يخلي العبد من النعمة الحاصلة ترغيباً له ، وفي الانابة والرجوع إليه بالتوبة . « وتواب » بمعنى أنه قابل التوبة لا يطلق إلا عليه تعالى ، ولا يطلق في الواحد منا . وإنما قال : « فتاب عليه » . ولم يقل فتاب عليها ، لأنه اختصر ، كما قال : « والله ورسوله أحق أن يرضوه » « ٣ » . ومعناه أن يرضوها . كذلك معنى الآية : فتاب عليها ومثل ذلك قوله : « وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها » « ٤ » وقال الشاعر :

رمانى بأمر كنت منه ووالدي بريئاً ، ومن جول الطوي رمانى « ٥ »

وقال آخر :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف « ٦ »

وحكي عن الحسن ، أنه قال : لم يخلق الله آدم إلا للأرض ، ولو لم يعص لخرج على غير تلك الحال . وقال غيره : يجوز أن يكون خلقه للأرض إن عصي ولغيرها إن لم يعص وهو الأقوى لأن ما قاله لا دليل عليه وروي عن قتادة : أن اليوم الذي قبل الله توبة آدم فيه يوم عاشوراء ورواه أيضاً أصحابنا

« ٢١ » زنا ما بين التوسين وهو موجود في مجمع البيان ص ٨٩ م ١ تفسير ناس الآية والسياق هنا يقتضي ذلك (٣) سورة التوبة : آية ٦١ (٤) سورة الجمعة آية ١١ « ٥ » ذل ابن بري : البيت لابن أحرر قال : وقبل هو للزرق بن طرفة بن العمر « بفتح الدين وفتح الميم وتشديد » الفراسي الجول : حانب البئر . الطوي : البئر ، لأنها تطوى بالحجارة . ومعنى البيت : رمانى بأمر عاد عليه فبعه ، لأن الذي يرمي من جول البئر يمد به ربه عليه وروي : ومن أجل الطوي قال وهو الصحيح - لسان العرب - « ٦ » البيت لقيس بن الخطم ، شاعر جاهلي ، قتل أبوه وهو صغير -

قوله تعالى :

(قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هُدَايَ

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) . (٣٨)

آية بلا خلاف .

المعنى :

قد بينا معنى الهبوط فيما مضى « ١ » بما فيه كفاية . وقال الجبائي : الهبوط الأول : هو الهبوط من الجنة الى السماء ، وهذا الهبوط من السماء الى الأرض . وقد يستعمل في غير النزول من مكان عالٍ الى أسفل . يقال هبط فلان الى أرض كذا ، اذا أتاها ، وإن لم يرد به النزول الذي فيه . إلا أن فيه إيماء الى هبوط المنزل قال لبيد :

كلُّ بني حرةٍ مصيرهم قلٌّ وإن أكثروا من العدد

إن يغبطوا يهبطوا وإن أمروا يوماً فهم للفناء والفند

الفند : الهرب . والأتیان ، والمجيء ، والاقبال ، نظائر وتقيضه : الذهاب والانصراف ويقال : أتى ، أتينا ، وأتى أتياً ، ونأى ، تأتياً وأتى تأتية وآتيت فلاناً على أمره مؤاناة ولا يقال أتية الا في لغة قبيحة لتيم

ودخلت (ما) في قوله مع « ان » التي للجزاء ، ليصح دخول النون التي للتوكيد في الفعل ولو أسقطت (ما) لم يحز دخول النون ، لأنها لا تدخل في الخبر الواجب الا في القسم ، أو ما أشبه القسم كقولاك : زيدٌ ليأتينك ولو قلت بغير اللام ، لم يحز وكذلك تقول : بعينٍ ما أرينك ولو قلت : بعينٍ أرينك ، بغير ما لم يحز فدخل (ما) ههنا كدخول اللام في أنها تؤكد أول الكلام وتؤكد النون

— فلما بلغ قنبل قائل أبيه ونشأت بسبب ذلك حروب بين قومه وبين الخزرج وله ولد اسمه ثابت وهو من الصحابة ، شهد مع علي - ع - صفين والجمل والنهر وان « ١ » في آية « ٣٦ » البقرة

آخره . والأمر ، والنهي ، والاستفهام ، تدخل النون فيه وإن لم يكن معه (ما)
إذا كان الأمر والنهي ، مما تشتد الحاجة الى التوكيد فيه والاستفهام مشبه به إذا
كان معناه اخبرني والنون انما تلحق للتوكيد ، فلذلك كان من مواضعها .

قال الله تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعلٌ ذلك غداً » (١) فإن قيل :
اين جواب اما ؟ واين جواب من ؟ قيل : الجزء . وجوابه بمنزلة المبتدأ والخبر ، لأن
الشرط لا يتم إلا بجوابه ، كما لا يتم المبتدأ إلا بخبره ألا ترى ، انك لو قلت :
إن تفم ، وسكتت ، لم يحجز . كما لو قلت : زيد ، لم يكن كلاماً ، حتى تأتي بالخبر .
ولك أن تجعل خبر المبتدأ جملة ، وهي أيضاً مبتدأ وخبر ، كقولك : زيد أبوه
منطلق . وكذلك (إن) التي للجزاء ، إذا كان الجواب بالقاء ، ووقع بعد القاء
الكلام مستأنفاً ، صلح أن يكون جزاءً ، وغير جزاء . تقول : إن تأتي فأنت
محمود ولك أن تقول : إن تأتي . فمن يكرمك أكرمه . وإن تأتي فمن يفضك
فلا وضیعة علیه .

وقوله : « إما يأتينكم » شرط ، وجوابه القاء . وما بعد قوله : « فمن » ،
شرط آخر ، وجوابه الذي بعده من قوله : « فلا خوف عليهم » . وهو نظير المبتدأ
والخبر الذي يكون خبره مبتدأ وخبراً . وهذا في مقدمات القياسات ، يسمى
الشرطية المركبة . وذلك أن المقدم فيها إذا وجب ، وجب التالي المرتب عليه .
و « الهدى » المذكور في الآية يحتمل أمرين : أحدهما — البيان والدلالة .
والآخر — الانبياء والرسل . وعلى القول الأخير يسكون قوله : « قلنا اهبطوا »
لآدم وحواء وذريتهما . كما قال : « فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا
أتينا طائعين » (٢) أي أتينا بما فئنا من الخلق طائعين .
وقوله : « فمن تبع هداي » .

المفرد :

فالاتباع ، والافتداء ، والاحتذاء ، نظائر . ونقيض الانبـاع : الابتـداع
 نقول : تبعه تبعاً وأتبعه إنباعاً . وتابعه متابعة . وتبع تبعاً . واستتبع استتباعاً .
 والتابع : التالي . ومنه التتبع . والتبـيع : ما تبع أثر شيء فهو يتبعه . والتتبع : فعلك
 شيئاً بعد شيء . نقول : تتبعت عليه آثاره . وفي الحديث : القادة والاتباع .
 والقادة : السادة . والاتباع : القوم الذين يتبعونهم . والفوائـم ، يقال لها تبع .
 والتبـيع من ولد البقر : العجل ، لأنه تبع أمه يعدو . وثلاثة أتبعة - الجمع - وبقرة
 متبع : خلفها يتبع . وخادم متبع : معها ولدها يتبعها حينما أقبلت وأدبرت . وأتبع
 فلان فلاناً . وأتبـعه الشيطان : إذا تتبعه يريد به شراً . كما تبع فرعون موسى .
 قال الله تعالى : « فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين » (١) . وفلان يتبع فلاناً :
 إذا تتبع مسأـله في مهلة . والتتابع من الأشياء : إذا فعل هذا في أثر هذا بلا مهلة .
 ومنه تتابعت الأمطار : وتتابع الأشياء . والتبع الظل . وأصل الباب كله . الاتباع
 وهو أن يتلو شيء شيئاً .

قوله : « فلا خوف عليهم » .

المفرد :

فالخوف والجزع ، والفزع . نظائر . ونقيض الخوف : الأمن . نقول :
 خافه ، يخافه ، خوفاً وأخافه إخافة . وتخوف تخوفاً . وخوفه تخويفاً . وطريق مخوف :
 يخافه الناس . وطريق مخيف : تخيف الناس . والتخوف : التنقص . يقال : تخوفناهم :
 تنقصناهم . ومنه قوله : « أو يأخذهم على تخوف » ، أي على تنقص . وأصل
 البـناب : الخوف الذي هو الفزع . والخوف كله من الضرر . يقال : فلان يخاف
 الأسد ، أي يخاف ضرره . ويخاف الله ، أي يخاف عقابه . والحزن ، والهم ، والنـم
 نظائر . ونقيضه السرور . يقال : حزن حزناً وحزنه حزناً وتحزن تحزناً وحزن

تَحْزِيناً . وَالْحُزْنَ ، وَالْحُزْنَ ، لِقَتَان . وَحَزْنِي ، وَأَحْزَنِي ، لِقَتَان . وَأَنَا مُحْزُونٌ وَحُزْنٌ . وَإِذَا أَفْرَدُوا الصَّوْتَ أَوْ الْأَمْرَ ، قَالُوا : مُحْزَنٌ لَا غَيْرَ . وَالْحُزْنَ مِنَ الْأَرْضِ وَالِدَوَابِّ : مَا فِيهِ خَشَوْنَةٌ . وَالْأَتَى : حَزَنَةٌ . وَالْفَعْلُ : حُزْنٌ ، حُزُونَةٌ . وَقَوْلُهُمْ : كَيْفَ حَشَمَكَ وَحَزَانَتَكَ ؟ أَيِ كَيْفَ مِنْ تَحْزُنَ بِأَمْرِهِ . وَأَصْلُ الْبَسَابِ : غَلْظُ الْهَمِّ .

وقوله : « فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

المعنى :

عمومه يقضي أنه لا يلحقهم خوف أهوال القيامة . وهو قول الجبائي . وقال ابن أخشيد : لا يدل على ذلك ، لأن الله تعالى وصف القيامة بعظم الخوف . قال الله تعالى : « إن زلزلة الساعة شيء عظيم » . . . إلى قوله « شديد » (١) . ولأنه روي أنه يلجم الناس العرق ، وغير ذلك من الشدائد . وهذا ليس بمعتمد ، لأنه لا يمتنع أن يكون هؤلاء خارجين من ذلك الغم . وأما الحزن ، فلا خلاف أنه لا يلحقهم . ومن أجاز الخوف ، فرق بينه وبين الحزن ، لأن الحزن إنما يقع على ما يغلظ ويعظم من الغم والهم ، فذلك لم يوصفوا بذلك . ولذلك قال تعالى « لا يحزنهم الفزع الأكبر » (٢) لأن ما يلحقهم لا يثبت ، ويَزُولُ وشيكا . قالوا : ويدل على أن الحزن ما ذكرنا ، أنه مأخوذ من الحزن ، وهو ما غلظ من الأرض . فكان ما غلظ من الهم . فأما لحوق الحزن والخوف في دار الدنيا ، فلا خلاف أنه يجوز أن يلحقهم ، لأن من المعلوم ، أن المؤمنين لا ينفكون منه . و « هداي » بتحريك الياء . وروي عن الأعرج « هداي » بسكون الياء . وهي غلط ، إلا أن ينوي الوقف .

وإنما كرر « اهبطوا » لأن احدهما كان من الجنة إلى السماء . والثاني من السماء . إلى الأرض عند أبي علي . وقيل : المعنى واحد ، وكرر تأكيذاً . وقيل : هو على تقدير اختلاف حال المعنى ، لا اختلاف الأحوال . كما يقول : اذهب

مصاحباً ، إذ ذهب سالماً معافى . وكأنه على تقدير ذهاب يجمع ذهاباً - وإن كانت حقيقة واحدة .

وإنما كرر « اما » في قوله : « إما شاكراً وإما كفوراً » (١) ولم يكرر ههنا ، لأنها هناك للعطف ، وههنا للجزاء . وإنما هي (إن) ضم إليها (ما) كقوله : « وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء » (٢) وهدي : مثل هواي . وهي لغة قريش ، وعامة العرب . وبعض بني سليم يقولون : هوي . مثل : عليّ ، ولديّ . قال أبو ذؤيب : (٣)

سبقوا هويّ واعنقوا الهوامم فتخرموا ولكل جنب مصرع (٤)
وروي هدي (٥) في الآية عن الجحدي ، وابن أبي إسحاق ، وعيسى .
والصواب ما عليه القراء . والفرق بين هوي ولدي وعلي ، وهو أن إلي وعلي ولدي مما يلزمها الإضافة ، وليست بمتمكنة . ففصلوا بينها وبين الأسماء المتمكنة ، كما فصلوا بين ضمير الفاعل وضمير المفعول ، حين قالوا : ضربت فسكنوا لأجل التاء ، ولم يسكنوا في ضربك ، إذ الفاعل يلزم الفعل .
قوله تعالى :

« والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » . ٣٩ . — آية

قد بينا فيما مضى معنى الكفر والتكذيب ، فلا وجه لاعادته . والاستدلال بهذه الآية - على أن من مات مصرأً على الكفر ، غير نائب منه ، فكذب بآيات ربه : فهو مخلد في نار جهنم - صحيح ، لأن الظاهر يفيد ذلك ، والاستدلال بها ، على أن عمل الجوارح من الكفر ، من حيث قال : « وكذبوا

(١) سورة الدهر : آية ٣ (٢) سورة الانفال آية ٤٤ .

(٣) الهذلي اسمه خويلد بن خالد بن محرت بن زبيد بن مخزوم ينتهي نسبه لزار ، وهو أحد المخضرمين من أدرك الجاهلية والاسلام .

(٤) لسان العرب . العتي : ضرب من السير السريع . تخرموا : استأصلوا . والبيت من قصيدة يرثي بها ابتاعه الخسة الذين هلكوا في عام واحد .

(٥) في المطبوعة والمخطوطة (هوي) .

بآياتنا « فبعيد، لأن التكذيب نفسه — وإن لم يكن كفراً، وهو لا يقع إلا من كافر — فهو دلالة عليه كالسجود للشمس وغيره .

وقوله : « أصحاب » . فالاصطحاب ، والاجتماع ، والاقتران ، نظائر وكذلك الصاحب والقرين . ونقيضه : الافتراق . يقال صحبه صحبة . وأصحابه أصحاباً . واصطحبوا اصطحاباً وتصاحبوا تصاحباً . واستصحبوا استصحاباً . وصاحبه مصاحبة والصحب : جماعة . والأصحاب جماعة الصاحب (١) . ويقال أيضاً : الصحبان والصحبة ، والصحاب . والصحابة : مصدر قولك : صحبتك الله يعني بالسلامة وأحسن صحابتك . ويقال للرجل عند التوديع : معاناً ، مصاحباً ومصحوب ، ومصاحب . ومن قال : مصاحب معان ، فأما معناه : أنت المصاحب المعان . والصحبة : مصدر صحب يصحب . وقد أصحب الرجل : إذا صار صاحباً . ويقال : قد أصحب الرجل ، وقد أشطأ : إذ بلغ ابنه مبلغ الرجال ، الذي صار ابنه مثله . وأشطأ الزرع : إذا لحفته فراخه . ويقال له : الشطأ . قال أبو عبيدة ، وابن دريد : قوله : « ولا هم منا يصحبون » (٢) أى لا يحفظون وأديم مصحب : إذا دبغته وتركت عليه بعض الصوف والشعر . وأصل الصحبة : المقارنة . والصحاب (٣) هو الحاصل مع آخر مدة ، لأنه إذا اجتمع معه وقتاً واحداً ، لا يقال : صاحب ، ولكن يقال : صحبه وقتاً من الزمان ثم فارقه . والفرق بين المصاحبة ، والمقارنة ، أن في المصاحبة دلالة على المساواة ، وليس ذلك حاصلًا في المقارنة . واتباع الرئيس : أصحابه .

و « آيات الله » . دلائله ، وكتبه التي أنزلها على أنبيائه . والآية : الحجة . والدلالة ، والبيان ، والبرهان واحد في أكثر المواضع ، — وإن كان بينهما فرق في الأصل — لأنك تقول دلالة هذا الكلام كذا . ولا تقول : آيته ، ولا علامته . وكذلك تقول : دلالة هذا الاسم ، ولا تقول : برهانه .

(١) في المطبوعة والمخطوطة (الصحب) (٢) — سورة الانبياء آية ٤٣ .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة (أصحاب)

و « أصحاب النار » . هم الملازمون لها . كما تقول : أصحاب الصحراء يعني القاطنين فيها ، الملازمين لها .

والخلود معرب من العرف ، يدل على الدوام لأنهم يقولون : ليست الدنيا دار خلود ، وأهل الجنة مخلدون . يريدون الدوام فأما في أصل الوضع ، فانه موضوع لطول الجلس . فان قيل : لم دخلت الفاء في قوله : « والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين » في سورة الحج ولم يقل ههنا في قوله : « أولئك أصحاب النار » ؟ قيل : لأن ما دخلت فيه الفاء من خبر (الذي وأخواته) مشبه بالجزاء . وما لم يكن فيه فاء ، فهو على أصل الخبر . وإذا قلت : مالي ، فهو لك ، جاز على وجه ، ولم يحز على وجه . فان أردت أن .عني (ما) الذي ، فهو جائز . وإن أردت أن مالي تريد به المال ، ثم تضيفه إليك ، كقولك : غلامي لك ، لم يحز ، كما لم يحز ، غلامي ، فهو لك .

الاعراب :

وموضع (١) أولئك : يحتمل ثلاثة أشياء :

أحدها - أن يكون بدلا من الذين ، أو يكون عطف بيان ، وأصحاب النار : بيان عن أولئك ، مجراه (٢) مجرى الوصف . والخبر ، هم فيها خالدون .
والثاني - أن يكون ابتداء ، وخبراً في موضع الخبر الأول .
والثالث - أن يكون على خبرين بمنزلة خبر واحد ، كقولهم : حلوا (٣) ،
حامض .

قوله تعالى :

« يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي

(١) في المخطوطة (ووضع) (٢) في المخطوطة (فأجره) .

(٣) في المخطوطة (كتبهم : حلوا وحامض) . وفي المطبوعة (كتبهم : حلوا وحامض) .

أوفِ بمهدِكم وإيائيَ فارهبون » — آية بلا خلاف .

« يا » حرف نداء . « بني » : جمع ابن . والابن ، والولد ، والنسل ، والنزرة متقاربة المعاني . إلا أن الابن يقع على (١) الذكر ، والولد يقع على الذكروالانثى والنسل والنزرة تقع على جميع ذلك . وأصله ، من البناء . وهو وضع الشيء على الشيء . والابن مبني على الأب تشبيهاً للبناء على الأصل ، لأن الأب أصل الابن فرع . ويقال : تبني تبنيًا ، وبني بناءً ، وابتنى ابتناءً ، وباناه مباناة . والبنوة : مصدر الابن — وإن كان من البناء (٢) كما قالوا : الفتوة : مصدر الفتى . وثنوا الفتى : فتيان . ويقال : فلان ابن فلان ، على التبني . ولا يطلق ذلك الا على ما كان من جنسه وشكله تشبيهاً بالابن الحقيقي . ولهذا لا يقولون : تبني زيد حماراً ، لما لم يكن من جنسه ولا تبني شاب شيخاً لما لم يكن ذلك فيه . والفرق بين اتخاذ الابن وبين (٣) اتخاذ الخليل ، أن اتخاذ الخليل ، يكون به خليلاً على الحقيقة ، لأن بالمحبة والاطلاع على الأسرار المهمة يكون خليلاً على الحقيقة . وليس كذلك الابن . لأن البنوة في الحقيقة ، إنما هي الولادة للابن .

و « بني » في موضع نصب ، لأنه منادى مضاف .

و « إسرائيل » في موضع جر ، لأنه مضاف إليه . وفتح ، لأنه أعجمي لا ينصرف ، لأن (إسرأ) معناه : عبد و (ئيل) هو الله بالعبودية فصار مثل عبد الله . وكذلك جبرائيل ، وميكائيل . ومن حذف الألف من جبرائيل ، حذفه للتعريب (٤) كما يلحق (٥) الاسماء التغير إذا أعربت ، فيلخصون حروفها على العربية .

وفي « اسرائيل » خمس لغات : حكي الألف : إسرائيل ، بكسر الهمزة من غير ياء . وحكي : أسرال ، بفتح الهمزة . ويقول بعضهم : إسريل ، فيميلون . وحكي

(١) في المخطوطة (يقع على) انطه (٢) في المخطوطة (من ال)

(٣) في المخطوطة (وبين) ساططة (٤) في المخطوطة (لتعرف)

(٥) في المخطوطة (كالا يلحق)

قطرب : سرال ، من غير همز ولا ياء ، واسراين ، بالنون . والخامس - إسرائيل ، قراءة إلباس . وحمة وحده مد بغير ألف .

المعنى :

وقال أكثر المفسرين : إن المعنى ، يا بني إسرائيل ، أحبار اليهود الذين كانوا بين ظهرائي مهاجر رسول الله « ص » . وهو المحكي عن ابن عباس . وقال الجبائي : المعنى به بنو إسرائيل من اليهود والنصارى . ونسبهم إلى الأب الأعلى ، كما قال : « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد » (١) .

اللفظ :

قوله : « اذكروا » . فالذكر ، التذكير ، والتيقظ ، نظائر . ونقيضه : التغافل يقال : ذكره يذكره ذكرًا . وأذكره إذكارًا . واستذكره استدكارًا . وتذكره تذكرًا . وذكره تذكرًا . واذكر اذكارًا . وقال صاحب العين : الذكر : الحفظ للشيء تذكره . تقول : هو مني على ذكر . والذكر : جري الشيء على لسانك . تقول : جرى منه ذكر . والذكر : الشرف ، والصيت لقوله : « وإنه لذكر لك ولقومك » (٢) والذكر : الكتاب الذي فيه تفصيل الدين وكل كتاب من كتب الأنبياء ذكر . والذكر : الصلاة ، والدعاء . وقيل : كانت الأنبياء إذا حزنهم أمر فزعوا إلى الذكر أي الصلاة ، يقومون فيصلون . وذكر الحق : هو الصك . والذكرى : هو اسم للتذكير . والذكر : ذكر الرجل معروف . والجمع : الذكرة ولهذا سمي ما ينسب إليه ، المذاكير . ولا يفرد . وإن أفرد فذكر ، مثل مقدم ومقاديم . والذكر : خلاف الاثني . وجمعه : ذكور ، وذكران . ومن الدواب ، ذكورة لا غير . والذكر من الحديد : أبيضه وأشدّه . ولذلك يسمى السيف ، مذكر . وامرأة مذكرة ، ونافذة مذكرة : إذا كانت خلفتها تشبه خلقة الذكر ، وأشبهته في شمائلها . وامرأة مذكار : إذا كثرت ولادة الذكور . وعكسه : مئاث . ويقال

(١) سورة الاعراف آية ٣ (٢) الزخرف آية ٤٤ .

للحبلي : أيسرت ، وأكثرت أي يسر عليها ، وولدت ذكوراً . والذكر : ضد النسيان . ورجل ذكر : شهيم من الرجال ، ماهر في أموره . واصل البساب : الذكر الذي هو التنبيه على الشيء . والذكر : الوصف بالمدح والثناء أو بالمدح والهجاء .

وقوله : « نعمتي » . المراد بها الجماعة . كما قال تعالى : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » (١) والنعمة وإن كانت على أسلافهم جاز أن تضاف إليهم . كما يقول القائل إذا فاخره غيره : هز مناكم يوم ذي قار ، وقتلناكم يوم الفجار ، وبددنا جمعكم يوم النار . والمراد بذلك ، جميع النعم الواصلة إليهم ، مما اختصوا به ، دون آبائهم ، أو اشتركوا فيه معهم ، وكان نعمة على الجميع . فمن ذلك تسمية آبائهم حتى تناسلوا ، فصاروا من أولادهم . ومن ذلك ، خلقه إياهم على وجه يمكنهم الاستدلال على توحيدهم ، والوصول إلى معرفته ، فيشكروا نعمة ، ويستحقوا ثوابه . ومن ذلك ما لا يحلون منه في كل وقت من منفعة ودفع مضرة . فالقول الأول هو التذكير بالنعمة عليهم في أسلافهم . والقول الثاني : تذكير جميع النعم عليهم والنعم التي على أسلافهم ، ما ذكر في قوله تعالى : « واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعل لكم ملوكاً وأناكم ما لم يؤت أحداً من العالمين » (٢) وقوله : « أوف بعهدكم » . في موضع جزم ، لأنه جواب الأمر .

اللمعة :

قال صاحب المين : تقول وفيت بعهدك وفاءً . ولغة أهل تهامة : أوفيت بعهدك . وهي القرآن . قال الشاعر في الجمع بين اللغتين :

أما ابن عوف فقد أوفى بذيمة كما روى بقلاص النجم حادياً
يعني به الدبران . وهو التالي وتقول : وفى ، يفي وفاءً وأوفى ، يوفي إيفاءً
واستوفى ، استيفاءً وتوفى ، توفياً . ووفى ، توفيةً . وتوفى ، توافياً وتوافاه
موافاةً . وكل شيء بلغ تمام الكلام فقد وفى وتم . وكذلك درهمٌ وافٍ ، لأنه

(١) - سورة إبراهيم آية ٣٤ . - سورة البقر : آية ١٨ . (٢) - سورة المائدة : آية ٢٢ .

درهم وفي مثقالاً . وكيل وإف ورجل وفا : ذو وفاء وأوفى فلان على شرف من الأرض اذا أشرف فوقها . وتقول : أوفيته حقه . ووفيته أجره . والوفاة : النية توفي فلان ، وتوفاه الله : اذا قبض نفسه . واصل الباب : الوفاء وهذا هو الآعام . ومن اكرم اخلاق النفس الوفاء . ومن ادونها ، وارذلها القدر .

المعنى :

ومعنى قوله : « اوفوا بعهدي اوف بعهديكم » قال ابن عباس : اوفوا بما امرتكم من طاعتي ، ونهيتكم عن معصيتي في النبي صلى الله عليه وآله وغيره : « اوف بعهديكم » اي ارضى عنكم ، وادخلكم الجنة وسمي ذلك عهداً ، لأنه تقدم بذلك اليهم في الكتب السابقة كما قال : « يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون » (١) . والعهد : هو العقد عليهم في الكتاب السابق بما امروا به ، ونهوا عنه . قال بعضهم : انما جعله عهداً ، لتأكيده بمنزلة العهد الذي هو الميثاق قال الله تعالى : « واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه » (٢) وقال الحسن : العهد الذي عاهدكم عليه حيث قال : « خذوا ما آتيناكم بقوة » اي بجود « واذكروا ما فيه » اي ما في الكتاب في قوله : « ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبشنا منهم اثني عشر نقيباً وقال الله اني معكم لن اقيم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي . . . الى آخر الآية » (٣) وقال الجبائي : جعل تعريفه إياهم نعمه عهداً عليهم وميثاقاً لأنه يلزمهم القيام بما يأمرهم به من شكر هذه النعمة ، كما يلزمهم الوفاء بالعهد ، والميثاق الذي يأخذ عليهم والقول الاول أقوى ، لأن عليه أكثر المفسرين ، وبه يشهد القرآن .

قوله : « وإياي » .

الاعراب :

« وإياي » ضمير منصوب . ولا يجوز أن يكون منصوباً بقوله : « فارهبون » ، لأنه مشغول . كما لا يجوز في قولك : زيداً فاضربه . أن يكون

منصوباً بقوله : فاضربه . لكنه يكون منصوباً بفعل دل عليه ما هو مذكور في اللفظ . تقديره : وإياي اذهبوا . ولا يظهر ذلك ، للاستغناء عنه بما يفسره ، وإن صح تقديره . ولا يجوز في مثل ذلك الرفع على أن يكون الخبر « فارهبون » إلا على تقدير محذوف . كما أنشد سبويه :

وقائلة : خولانُ فانكح فئاتهم وأكرومة الحيين خلو كاهيا

تقديره : وقائلة : هذه خولان . وعلى هذا ، حمل قوله : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديها » (١) وقوله : « والزاني والزانية فاجلدوا كل واحد منها » (٢) تقديره مما يتلى عليكم ، السارق والسارقة . وفيما فرض عليكم ، الزانية والزاني . وقوله : « فارهبون »

اللفظ :

فالرعبة ، والخشية ، والخافة ، نظائر . وضدها : الرغبة . تقول : رهب رهبة : وأرهبه ، إرهاباً ، ورهبه ، ترهيباً . واسترهب ، استرهاباً . ويقال : رهب فلان^١ يرهب . رهبا ، ورهاباً ، ورهبة : اذا خاف من شيء . ومنه اشتقاق الراهب . والاسم : الرهبة . ومن أمثالهم : رهبت^٢ خير من رحوت . أي ترهب خير من أن ترحم . والترهب : التعبد في صومعة . الجمع : الرهبان . والرهبانية : خطباء . والفرق بين الخوف والرهبة : أن الخوف هو شك في أن الضرر يقع أم لا . والرهبة : معها العلم بأن الضرر واقع عند شرط ، فان لم يحصل ذلك الشرط ، لم يقع .

واختير تحريك الياء في قوله : « نعمتي التي أنعمت » لأنه لقيها ألف ولام فلم يكن بد من اسقاطها أو تحريكها ، وكان التحريك أولى ، لأنه أدل على الأصل وأشكل بما يلزم اللام في الاستثاف ، من فتح ألف الوصل ، واسكان الياء في قوله : « يا عبادي الذين اسرفوا » أجود ، لأن من حق الاضافة ، ألا تثبت في النداء . واذا لم تثبت فلا سبيل الى تحريكها . وقوله : « فبشر عبادي الذين يستمعون » الاختيار حذف الياء ، لأنه رأس آية . ورؤوس الآي لا يثبت فيها

الياء ، لانها فيه اصل ينوى فيها الوقف كما يفعل ذلك في القوافي . ومثله قوله : « نعمتي التي » قوله : « أخي اشدد » في ان الاختيار تحريك الياء ، وان كان مع الالف واللام اقوى ، لما تقدم ذكره مع المشاكلة والرد الى الاصل . وفي « أخي اشدد » : سبب واحد ، وهو انه ادل على الاصل . واجمعوا على اسقاط الياء من قوله « فارهبون » . الا ابن كثير ، فانه اثبتها في الوصل دون الوقف والوجه حذفها لكرامية الوقف على الياء . وفي كسر النون دلالة على ذهاب الياء .

قوله تعالى :

« وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُوا أُولَٰ كَافِرِينَ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَلَا يَأْتِي فَاتَّقُونَ » (٤١) آية واحدة بلا خلاف

المعنى :

« آمنوا » معناه صدقوا ، لأننا قد بينا ان الايمان هو التصديق .

« بما انزلت » يعني بما انزلت على محمد « ص » من القرآن .

وقوله : « مصدقاً » يعني ان القرآن مصدق لما مع اليهود من بني اسرائيل من التوراة . وامرهم بالتصديق بالقرآن ، واخبرهم ان فيه تصديقهم بالتوراة ، لأن الذي في القرآن من الامر بالاقرار بنبوته محمد « ص » ، وتصديقه نظير الذي في التوراة والانجيل . وموافق لما تقدم من الاخبار به ، فهو مصداق ذلك الخبر . وقال قوم : معناه انه مصدق بالتوراة والانجيل الذي فيه الدلالة على انه حق . والاول الوجه ، لأن على ذلك الوجه حجة عليهم ، دون هذا الوجه .

الاعراب :

ونصب « مصدقاً » على الحال من الهاء المحذوفة ، كما نه قال : انزلته مصدقاً ويصلح ان ينصب بـ « آمنوا » كما نه قيل : آمنوا بالقرآن مصدقاً . والمعنى بقوله : « آمنوا » اهل الكتاب من بني اسرائيل ، لأنه في ذكرهم . وفيه احتجاج عليهم ، اذ جاء بالصفة التي تقدمت بها بشارة موسى وعيسى عليهما

السلام . وهو امرٌ بالاقرار بالنبوة ، وما جاءت به من الشريعة .

اللغة :

وانما وحد « كافرأ » في قوله : « ولا تكونوا أول كافر » ، وقبله جمع ، لما ذكره الفراء والأخفش : وهو أنه ذهب مذهب الفعل ، كأنه قال : أول من كفر به . ولو أراد الاسم لما جاز إلا الجمع ومثل ذلك قول القائل للجماعة : لا تكونوا أول رجل يفعل ذلك قال المبرد : هذا الذي ذكره الفراء خارجٌ عن المعنى المفهوم ، لأن الفعل ههنا والاسم سواء . إذا قال القائل : زيد أول رجل جاء فمناه أول الرجال الذين جاؤوا رجلاً رجلاً ، ولذلك قال : أول كافر ، وأول مؤمن ومعناه : أول الكافرين وأول المؤمنين لا فصل بينهما في لغة ولا قياس . ألا ترى أنك تقول : رأيت مؤمناً ، ورأيت كافراً كما تقول : رأيت رجلاً لا يكون إلا ذلك ، لأنك إنما رأيت واحداً ، كما تقول : رأيت زيدا أفضل مؤمن ، وزيدٌ أفضل حرّ ، وزيدٌ أفضل رجل ، وانبل غلام ، وإيس بين ذلك اختلاف . ولكن جاز ولا تكونوا أول قبيل كافر به ، وأول حزب كافر به ، وهو مما يسوغ فيه النعت ، ويبين به الاسم ، لأنك تقول : جاني قبيلٌ صالح ، وجاني حي كريم ، فينعت به الجمع ، إذا كان الجمع اسماً واحداً جميعه كقولك : نفر ، وقبيل ، وحزبٌ ، وجمع ولا تقول : جاني رجل كريم ، وانت تريد برجل نقرأ كما تقول : نفر كريم ، لأن النعت جارٍ على المنعوت والاسم منفرد بنفسه ونظير قوله : « أول كافر » ، قول الشاعر :

فإذا هم طعموا فألأم طاعم وإذا هم جاعوا فشرّ جياع (١)

المعنى :

ومعنى قوله : « ولا تكونوا أول كافر به » قال قوم : يعني بالقرآن من أهل الكتاب : لأن قریشاً كفرت به قبلهم بمكة . وقيل : معناه : لا تكونوا أول كافر به أي لا تكونوا أول السابقين بالكفر فيه فيتبعكم الناس أي لا تكونوا أئمة في الكفر به . وقيل : لا تكونوا أول كافر به أي أول جاحدٍ به إن صفته في كتابكم .

(١) لرجل جادلي . معاني القرآن للفراء . طعموا : شبعوا .

اللفظة :

والأول والسابق والمتقدم نظائر . ويقال اول وآخر واول وثان . والأول : هو الموجود قبل الآخر . والأول قبل كل شيء يناقض الوصف بأنه محدث ويعلم ذلك ضرورة .

والهاء في قوله : « به » قيل فيه ثلاثة اقوال : احدها — انه يعود الى « ما » في قوله : « بما انزلت » وهو الأجود .

والثاني — لا تكونوا اول كافر به اي بمحمد « ص » .

والثالث — اول كافر بما معكم ، من كتابكم ، لانهم إذا جحدوا ما فيه من صفة النبي (ص) فقد كفروا به والاول قول ابن جريج . وانما كان هو الأجود لانه اشكل بما تقدم . والثاني قول ابي الغالية . والثالث حكاه الزجاج وقواه بأنهم كفروا بالقرآن . وانما قيل : ولا تكونوا اول كافر بكتابكم اي صفة محمد (ص) فيه . وقال الرماني : وانما عظم اول الكفر لانهم إذا كانوا ائمة فيه وقدوة في الضلالة كان كفرهم اعظم . كما روي عن النبي (ص) : من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة . ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة . وليس في نهيه عن ان يكونوا اول كافر دلالة على انه يجوز ان يكونوا آخر كافر ، لأن المقصود من الكلام النهي عن الكفر على كل حال وخص الاول بالذكر لما قدمنا من عظم موقعه كما قال الشاعر :

من اناس ليس في اخلاقهم عاجل الفحش ولا سوء الجزع
وليس يريد ان فيهم خشاً آجلاً .

وقوله : « ثمنًا قليلًا » . فالثمن والعوض والبديل نظائر . ويذهبها فرق فالثمن : هو البديل في البيع من العين او الورق . واذا استعمل في غيرهما كان مشبهًا بها ومجازاً . والعوض : هو البديل الذي ينتفع به كائنًا ما كان . وانما البديل : فهو الجعل للشيء مكان غيره . ويقال : ثمنه ثمينًا . وثأمنه مثمانة . ويجمع الثمن اثمانًا واثمنًا . وبروي بيت زهير :

وعزت أئمن البدن

جمع ثمن . ومن روى أئمن البدن : أراد الثمينة منها أي أكثرها ثمنًا . والثن جزء من الثمانية اجزاء ، من أي مال كان . وثوب ثمين : إذا كان كثير الثمن والفرق بين الثمن والقيمة ، أن الثمن قد يكون وفقًا ، وقد يكون بخسًا ، وقد يكون زائدًا . والقيمة لا تكون إلا مساوية المقدار للثمن من غير نقصان ولا زيادة . وكل ماله ثمن فهو مال . وليس كل ملك له ثمن .

والقليل ، والحقير ، واليسير ، نظائر . وضده : الكثير . تقول : قل ، يقل ، قلةً . وأقل منه ، أقلًا . واستقل استقلالًا . وتقل ، تقلًا . وقلة ، تقليلًا . وقليل ، وقلال ، بمعنى واحد . ورجل قليل أي قصير . وقل الشيء : أقله . والقلة ، والقل لغتان . والقلة : راس كل شيء . والرجل يقل شيئًا : يحمله . وكذلك يستقله . واستقل الطائر : إذا ارتفع . وقلة الجبل : اعلاه . وهي قطعة تستدير في اعلاه . وهي القلة . والقلة التي جاءت في الحديث مثل : قلال حجر . قيل إنها جرارٌ عظام . والقلة : النقصان من العدد . وقيل في الصغر .

وقوله : « ولا تشتروا بآياتي ثمنًا قليلًا » فأدخل (الباء) في الآيات دون الثمن . وفي سورة يوسف ، في الثمن . في قوله : « وشروه بثمان بخس » (١) قال الفراء : إنما كان كذلك ، لأن العوض كلها ، أنت مخير فيها في إدخال الباء . إن شئت قلت : اشتريت الثوب بكساء . وإن شئت قلت : اشتريت بالثوب كساءً . أيها جعلته ثمنًا لصاحبه ، جاز فإذا جئت إلى الدراهم والدنانير ، وضمت الباء في الثمن كقوله : « بثمان بخس » ، لأن الدراهم ثمن أبداً .

وروي عن أبي جعفر (عليه السلام) في قوله : « ولا تشتروا بآياتي ثمنًا قليلًا » قال عليه السلام : كان ليحيى بن أخطب وكعب بن اشرف ، وآخرين منهم مأكلة على يهود في كل سنة . وكرهوا بطلانها بأمر النبي « ص » فحرفوا لذلك آيات من التوراة فيها صفته وذكره ، فذلك الثمن القليل الذي أريد به في الآية .

وتقييده بـ « لا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً » لا يدل على أنه إذا كان كثيراً يجوز مشترى به ، لأن المقصود من الكلام ، أن أي شيء باعوا به آيات الله كان قليلاً ، وأنه لا يجوز أن يكون له ثمنٌ يساويه . كقوله : « ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به » (١) إنما أراد بذلك نفي البرهان عنه على كل حال ، وأنه لا يجوز أن يكون عليه برهان . ومثله قوله : « ويقتلون النبيين بغير حق » (٢) وإنما أراد أن قتلهم لا يكون إلا بغير الحق نظائر ذلك كثيرة . ومثله قول الشاعر :

على لا حبٍ لا يهتدى بمناره

وإنما أراد : لا منار هناك فيهتدى به . ولذلك نظائر نذكرها إذا انتهينا إليه إن شاء الله .

قوله تعالى :

« ولا تأبسوا الحقَّ بالباطل وتكتموا الحقَّ وأنتم تعلمون » . (٤٢)

آية واحدة بلا خلاف .

اللفظ :

اللبس ، والستر ، والتغطية ، والتعمية ، نظائر . والفرق بين التعمية ، والتغطية ان التعمية قد تكون بالنقصان والزيادة ، والتغطية تكون بالزيادة . وضد الستر : الكشف . وضد اللبس : الايضاح . يقال : لبس ، لبساً . وألبسه ، إلباساً . والتبس ، التباساً . وتلبس ، تلبساً . ولبسه ، تلبيساً . ولأبسه ، ملابسةً . واللباس ما واريت به جسدك . وإلباس التقوى : الحياء . والفعل : لبس ، يلبس . واللبس : خلط الأمور بعضها ببعض . إذا التبتت . واللبوس : الدروع . وكل شيء تحصنت به ، فهو لبوس . قال الله تعالى : « وعلمناه صنعة لبوس لكم » (٣) . قال الشاعر :

إلبس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بؤسها

ونوب لبس . وجمعه : ألبس . والألبسة : ضرب من اللباس . والفعل : لبس

(١) - سورة المؤمنون : آية ١٠٨ . (٢) - سورة آل عمران : آية ٢١ (٣) - سورة الانبياء .

يلبس ؛ لبساً ، ولبسة واحدة . ويقال : لبست الأمر ألبسه : إذا عميته . ومنه قوله : « وللبسنا عليهم ما يلبسون » (١) . ولا لبست الرجل ملابسة : إذا عرفت دخلته . وفي فلان ملبس : إذا كان فيه مستمع . وفي أمره لبسة : أي ليس بواضح وأصل اللبس : الستر : قال الأخطل :

وقد لبست لهذا الدهر أعصره حتى تجلج راسي الشيب فاشتعل (٢)
والفرق بين اللبس ، والاختفاء ، والريب ، والاشكال . أن الاختفاء يمكن أن يدرك معه المعنى . ولا يمكن إدراك المعنى مع اللبس . والريب معه تهمة المشكوك فيه . والاشكال قد يدرك معه المعنى ، إلا أنه بصعوبة ، لأجل التعقيد . وأسباب الالباس كثيرة : منها — الاشتراك . ومنها — الاختلاف . ومنها — الاختزال . وهو : حذف مقدمه وشرطه ، أو ركنه . ومنها — الاختلاط ، والبسط . وهو : المنع من إدراك الشيء ، تشبيهاً بما يمنع من إدراكه بالستر والتغطية . ومنه قول النبي « ص » للحارث بن خوط : يا حار ، إنه مابوس عليك . إن الحق لا يعرف بالرجال . إعرف الحق تعرف أهله .

والبطلان ، والفساد ، والكذب ، والزور ، والبهتان ، نظائر . وضد الحق : الباطل . يقال : بطل ، بطولا ، وبطلا ، وبطلاناً : إذا تلف . وأبطلته ، إبطالا : إذا أنقضته . والبطل ، والباطل ، واحد . وبطل الرجل ، بطولة إذا صار بطلا . ويقال : رجل بطل . ولا يقال : امرأة بطلة . وبطل ، بطالة : إذا هزل ، وكان بطلا . والباطل : جمع إبطالة وأبطولة . والباطل : ضد الحق . وأبطلته : جعلته باطلا . وأبطل فلان : إذا جاء ببطل . والبطل : الشجاع الذي يبطل جراحاته ، لا يكثر لها ، ولا تكفه عن نجدته . وأصل الباطل ، الخبر الكذب . ثم كثر حتى قيل لكل فاسد . ويقال : فعل باطل أي قبيح . وبناء باطل أي منتقض . وزرع باطل أي محترق تألف .

(١) سورة الانعام آية ٩ .

(٢) ديوانه . وأعصرج عصر . ولبس له أعصره : شاش وقبني خيرته وثبره . وتجلج الشيب الرأس غلام . وفي المطبوعة والمخطوطة (تجلل) .

المعنى :

ومعنى لبسهم الحق بالباطل : أنهم آمنوا ببعض الكتاب ، وكفروا ببعض ، غلطوا الحق بالباطل ، لأنهم جحدوا صفة محمد « ص » فذلك الباطل ، وأقروا بغيره مما في الكتاب على ما هو به ، وذلك حق . وقال ابن عباس : لا تخطوا الصدق بالكذب . وقال الحسن : كتموا صفة محمد « ص » ودينه ، وهو الحق . وأظهر وادبن اليهودية والنصرانية . وقال ابن زيد : الحق : التوراة التي أنزلها الله على موسى . والباطل : ما لبسوه بأيديهم . واللبس في الآية : قيل معناه : التعمية . وقيل : خلط الحق بالباطل ، عن ابن عباس . ومنه قوله : « وللبسنا عليهم ما يلبسون » أي خلطنا عليهم ما يخطون . قال العجاج :

لما لبس الحق بالتجني عيين واستبدلن زيدا مفني (١)

وقال بعضهم : الحق : إقرارهم بأن محمداً « ص » مبعوث إلى غيرهم . والباطل : إنكارهم أن يكون بمث إليهم . وهذا ضعيف ، لأنه إن جاز ذلك على نفر يسير ، لم يحز على الخلق الكثير ، مع إظهار النبي « ص » وتكذيبهم فيه ، وإقامة الحجة عليهم .

الاعراب :

وقوله : « وتكتموا الحق » يحتمل أمرين من الاعراب . أحدهما - الجزم على النفي ، كأنه قال : لا تلبسوا الحق ، ولا تكتموه . والآخر - النصب على الظرف ، كأنه قال : لا تجمعوا اللبس والكتمان . كما قال الشاعر :

لأنه عن خلق وتأتي مثله عارُ عليك إذا فعلت عظيم (٢)

ومثله : لا يسعني شيء ، ويمجز عنك . وعند الخليل وسيبويه ، والاختصاص ، ينصب مثل ذلك ، باضمار أن . ويكون تقدير الكلام : لا يكن منكم لبس الحق

(١) . رواه

(٢) هذا البيت روي في عدة قصائد لعدة شعراء . نسب للأخطل . ونسب للتوكل اللبني . ونسب لساق البربري . ونسب للطرماح . ونسب لأبي الأسود الدؤلي .

وكتابه . ودل « تلبسوا » على اللبس و « تكتنوا » على الكتان . كما تقول : من كذب كان شرآله . فكذب دليل على الكذب . فكأنه قال : من كذب كان الكذب شرآله .

قوله : « وأنتم تعلمون »

المعنى :

قال قوم : هو متوجه إلى رؤساء أهل الكتاب ، ولذلك وصفهم بأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه للتلبس على أتباعهم - قالوا - وهذا تقييح لما يفعلونه . وكذلك قوله : « وتكتنمون الحق » أي تتركون الاعتراف به ، وأنتم تعرفونه أي تجدون ما تعلمون . وجحد المعاند أعظم من جحد الجاهل . ومن قال هذا ، لا يلزمه ما يتعلق به أهل التعارف ، من هذه الآية ، من قولهم : إن الله أخبر أنهم يكتنمون الحق وهم يعلمون ، لأنه إذا خص الخطاب بالرؤساء - وهم نقر قليل - فقد جوز على مثلهم العناد والاجتماع على الكتمان . وإنما يمنع مع ذلك في الجماعة الكبيرة ، لما يرجع إلى العادات ، واختلاف الدواعي . كما قيل في الفرق بين التواطى والافتقار في العدد الكثير . وقال بعضهم : وأنتم تعلمون البعث والجزاء . فان قيل : كيف يصح ذلك على أصلكم الذي تقولون : إن من عرف الله لا يجوز أن يكفر ؟ . وهؤلاء إذا كانوا كفاراً ، وماتوا على كفرهم . كيف يجوز أن يكونوا عارفين بصفة محمد ، وأنه حق ، بما معهم من التوراة . وذلك مبني على معرفة الله ، وعندكم ما عرفوا الله ؟ قيل : إن الله الذي يمنع أن يكفر من عرف الله ، إذا كان معرفته على وجه يستحق بها الثواب ، فلا يجوز أن يس كفر ، لأنه يؤدي إلى اجتماع الثواب الدائم على إيمانه ، والعقاب الدائم على كفره . والاحباط باطل . وذلك خلاف الاجماع . ولا يمتنع أن يكونوا عرفوا الله على وجه لا يستحقون به الثواب لأن الثواب إنما يستحق ، بأن يكونوا نظروا من الوجه الذي وجب عليهم . فأما إذا نظروا بغير ذلك ، فلا يستحقون الثواب ، فيكونوا على هذا عارفين بالله وبالكتاب الذي أنزله على موسى ، وعارفين بصفات النبي « ص » . لكن لا يؤمنون مستحقين الثواب .

وعلى هذا يجوز أن يكفروا . وفي الناس من قال : استحقاقهم الثواب على إيمانهم ، مشروط بالموافاة . فإذا لم يوافقوا به ، لم يستحقوا الثواب . فعلى هذا أيضاً ، يجوز أن يكونوا عارفين ، وإن لم يكونوا مستحقين لثواب يبطل بالكفر . والمعتمد الأول . وقال قوم : الآية متوجهة إلى المنافقين منهم . وكان خلطهم الحق بالباطل ما أظهروا بلسانهم من الاقرار بالنبي « ص » بما يستبطنونه من الكفر . وهذا يمكننا الاعتماد عليه ، ويكون قوله : « وأنتم تعلمون » معناه أنكم تعلمون أنكم تظهرون خلاف ما تبطنونه . وهذا أسلم من كل وجه على أصلنا . ويمكن أن يقال : معنى قوله : « وأنتم تعلمون » أي عند أنفسكم ، لأنهم إذا كانوا يعتقدون أنهم عالمون بالتوراة ، وبأنه من عند الله ، وفيها ذكر النبي ، فهم عالمون عند أنفسهم بنبوته ، لكن يكابرون .

قوله تعالى :

« وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الرَّاكعين »

(٤٣) — آية بالاختلاف .

المفسر :

الصلاة في أصل اللغة : الدعاء . قال الأعشى :

عليك مثل الذي صليت فاغتمضي نوماً فان لجنب المرء مضطجعا
أي دعوت . وقال آخر :

وقابلها الريح في دنها وصلى على دنها وارتسم (١)

أي ودعا . وقيل : أصلها : اللزوم . من قول الشاعر :

لم أكن من جناتها علم الله واني لحرها اليوم صال

أي ملازم لحرها . وكان معنى الصلاة ، ملازمة العبادة على الحد الذي أمر

الله عز وجل . وقيل : أصلها : الصلاة وهو عظم العجز لرفعه في الركوع والسجود من قول الشاعر :

قَابَ مصلوه بغير جليّة وغودر بالجولان حزم ونائل (١)
اي الذين جاؤوا في صلا السابق . والقول الأول أقرب إلى معنى الصلاة في الشرع . وقد بينا معنى إقامة الصلاة فيما مضى ، فلا وجه لاعادته .
وقوله : « وآتو الزكاة » . فالزكاة . والنماء ، والزيادة ، نظائر في اللغة .
ونقيض الزيادة : النقصان . ويقال : زكا ، يزكو زكاء . وزكى ، زكياً . قال صاحب العين : الزكاة ، زكاة المال ، وهو تطهيره . ومنه زكى . يزكى ، زكياً .
والزكاة : زكاة الصلاح . تقول : رجل تقي زكي . ورجال أتقياء أزكيا . والزرع زكا زكاه - ممدود - وكل شيء يزداد وينمو ، فهو يزكو زكاه . وتقول : هذا لا يزكو بفلان أي لا يليق به . قال الشاعر :

المال يزكو بك مستكثراً يختال قد أشرق للنظر
ومصدر الزكاة : ممدود . ويقال : إن فلاناً زكا النقد أي حاضره وعتيده .
والزكا : الشفع قال الشاعر :

كانوا خساً أو زكاً من دون أربعة لم يخلقوا وجدود الناس تمتلج (٢)
والخسا : الوتر . وأصل الباب : النمو ، والزكاة تنمي المال بالبركة التي يجمل الله فيه . وسمي بالزكاة في الشريعة ، ما يجب إخراجه من المال ، لأنه نماء ما ينقى ويشمر . وقيل : بل مدح لما ينقى ، لأنه زكي أي مطهر . كما قال : « أقتلت نفساً زكية بغير نفس » (٣) أي طاهرة —

وقوله : « واركموا » . فالركوع ، والانحناء ، والانخفاض نظائر في اللغة .
يقال : ركع ، ورفع . قال الشاعر :

(١) في التفسير الكبير (وآب مصلوه) . من اصل القوم مبيتهم : اذا وارده في قبيره ، وفيه بدل (بغير جلية) بعين جلية : والشعر للنايفة .
(٢) اللسان مادة (خسا) . وقد نقله اقراء عن الديريه . زكا : تقوله العرب للزوج وخسا للفرد : تمتلج تضطرع (٣) سورة الزكief آية : ٧٤ .

لا تهن الفقير علك أن تركع يوماً والدهر قد رفعه (١)
قال أبو زيد : الراكع : الذي يكبو على وجهه . ومنه الركوع في الصلاة .
قال الشاعر :

وأفلت حاجب فوق العوالي على شقاء تركع في الطراب (٢)
والركعة : الهوة في الأرض . - لغة يمانية - قال صاحب العين : كل شيء
ينكب لوجهه ، فتمس ركبته الأرض أولاً تمس ، بعد أن يطأ طي رأسه ، فهو
راكع . قال الشاعر :

ولكنني أنص العيس تدمي أيا طلها وتركع بالحزون (٣)
وقال لبيد :

أخبر أخبار القرون التي مضت أدب كأنني كلما قت راكع
وقيل : إنه مأخوذ من الخضوع . ذهب إليه المفضل بن سلمة والأصمعي .
قال الشاعر :

لا تهن الفقير علك أن تركع يوماً والدهر قد رفعه
والأول أقوى ، لأن هذا مجاز مشبه به .

وقوله : « واركعوا مع الراكعين » إنما خص الركوع بالذكر من أفعال
الصلاة ، لما قال بعض المفسرين : إن المسأورين هم أهل الكتاب ، ولا ركوع في
صلاتهم . وكان الأحسن ذكر المختص دون المشترك ، لأنه أبعد عن اللبس . وقيل :
لأنه يعبر بالركوع عن الصلاة . يقول القائل : فرغت من ركوعي أي من صلاتي .
وانما فعل ذلك ، لأنه أول ما يشاهد مما يدل على أن الإنسان في الصلاة ، لأننا بينا
أن أصل الركوع الانحناء . فان قيل : كيف أمروا بالصلاة والزكاة وهم لا يعرفون
حقيقة ما في الشريعة ؟ قيل : إنما أمروا بذلك ، لأنهم أحيلوا فيه على بيان الرسول

(١) قائل هذا البيت الأصبطين قريع الأسدي .

(٢) شقاء : مؤثت الأثقي . وفرس أثق : يشق في عدوه يميناً وشمالاً . الطراب ج .
ظرب - بفتح الظاء وكسر الراء وهي الرابية .

(٣) انص العيس : استجتها . أباطل : ج . ابطل وهي الحاصرة . أرض حزون : غلظه .

اذ قال : « ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (١) . ولذلك جاز أن يأمرهم بالصلاة على طريق الجملة ، ويحيلهم في التفصيل الى بيان الرسول « ص » . وقد بينا تفصيل ما ورد الشرع به ، من الصلاة والزكاة ، وفرائضها وسننها في كتاب النهاية والمبسوط وغيرها من كتبنا في الفقه ، فلا نطول بذكره في هذا الكتاب . وقد ورد في القرآن على طريق الجملة آي كثيرة : نحو قوله : « أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » . وقوله « وأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » (٢) . وقوله : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » (٣) وقوله : « قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » (٤) . ويمكن الاستدلال بهذه الآيات على وجوب الصلوات ، وعلى صلاة الجنائز ، وصلاة العيدين ، وعلى وجوب الصلاة على النبي وآله في التشهد ، لأنه عام في جميع ذلك . فان قيل : قوله : « وأقيموا الصلاة » قد ثبت أن هذا خطاب لأهل الكتاب ، وليس في صلاتهم ركوع ، فكأنه أمرهم بالصلاة على ما يرونهم ، وأمرهم بضم الركوع إليها . وعلى معنى قوله : « اركعوا » - أي صلوا نقول : إن ذلك تأكيد . ويمكن أن يقال : فيه فائدة . وهو أن يقال : إن قوله : « أقيموا الصلاة » إنما يفيد وجوب إقامتها . ويحتمل أن يكون إشارة إلى صلاتهم التي يعرفونها . ويمكن أن يكون إشارة إلى الصلاة الشرعية ، فلما قال : « واركعوا مع الراكعين » يعني مع هؤلاء المسلمين الراكعين ، تخصصت بالصلاة في الشرع ، ولا يكون تكراراً ، بل يكون بياناً . وقيل : قوله : « واركعوا مع الراكعين » حث على صلاة الجماعة ، لتقدم ذكر الصلاة المنفردة في أول الآية .

(١) سورة الحشر : آية ٧ .

(٢) سورة النساء : آية ١٠٢ .

(٣) سورة البقرة : آية ٢٣٨ .

(٤) سورة المؤمنون : آية ١ .

قوله تعالى :

« أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ
أُولَئِكَ تَعْقِلُونَ. » (٤٤) - آية

المعنى :

كل طاعة لله تعالى ، فلا خلاف أنها تسمى برأ . واختلفوا في المراد بهذه الآية . فقال ابن عباس : المراد به التمسك بسكتائهم ، فكانوا يأمرسون أتباعهم ، ويتركون هم التمسك به ، لأن جحدهم النبي « ص » هو تركهم التمسك به . وقال قتادة : كانوا يأمرسون الناس بطاعة النبي « ص » ويخالقون ذلك . وقال قوم : إن معناه : أنهم كانوا يأمرسون ببذل الصدقة ، ويضنون بها . وقال بعضهم : البر : الصدق من قولهم : صدق ، وبر . ومعناه : أنهم يأمرسون بالصدق ولا يصدقون .

اللفظ :

والبر - في أصول اللغة - والصلة ، والاحسان ، نظائر . يقال : هو بار وصول محسن . وضد البر : العتوق . وقال ابن دريد : البر ضد العتوق ، ورجل بار وبر بمعنى واحد . وبرت يمينه : إذا لم يحنث . وبر حجه وبر - لغتان - . والبر : خلاف البحر . والبر : - معروف - أفصح من الحنطة والقمح . واحدة برة . قال الهذلي :
لأدر دري إن أطعمت نازلهم قرف الحني وعندي البر مكنوز

الحني : ردي المقل خاصة . ومن أمثالهم : لا يعرف الهر من البر . واختلفوا في هذا المثل فقال الرماني : الهر : السنور . والبر : الفارة في بعض اللغات . أو دويبة تشبهها . وقال الاخفش : معناه : لا يعرف من يبره ممن يهر عليه . وقوم برة أبرار والمصدر البر . ويقال : صدق وبر . وبرت يمينه أي صدقت . وكانت العرب تقول : فلان يبرر به أي يطيعه . قال الرازي :

لَا هُمْ إِنْ بَكَرُوا دُونَكَ يُبْرِكُ النَّاسُ وَيَفْجُرُونَكَ

والإبرار : الغلبة . يقال أبر عليهم فلان . قال طرفة :

ويبرون على آي البر .

والبربرة : كثرة الكلام ، والجلبة باللسان . وأصل الباب كله : البر وهو :
اتساع الخير . والفرق بين البر والخير ، أن البر يدل على القصد ، والخير قد يقع على
وجه السهولة .

قوله : « وتنسون أنفسكم » .

الناظر :

فالنسيان ، والغفلة ، والسهو ، نظائر . وضد النسيان : الذكر . تقول : نسي
نسياناً . وأنساه ، إنساه . وتناساه ، تناسياً . وفلان نسي ، كثير النسيان .
والنسي ، والمنسي . الذي ذكره الله تعالى : « وكنت نسياً منسياً » (١) وسمي الإنسان
إنساناً ، إشتقاقاً من النسيان . وهو في الأصل : إنسيان . وكذلك إنسان
العين . والجمع : أناسي . والنسا : عرق سيق بين الفخذين ، فيستمر في الرجل .
وهما نسيان . والجمع : أنساء . وهو في الفخذ . ويسمى في الساق : الطفل . وفي
البطن : الحالبين (٢) وفي الظهر : الأبر . وفي الحلق : الوريد . وفي القلب :
الوتين . وفي اليد : الأكل . وفي العين : الناظر . يقال : هو بهر الجسد ، لأنه يعد
جميع العروق . وأصل الباب : النسيان ضد الذكر . وقوله : « نسوا الله فأنسيهم » (٣)
أي تركوا طاعته ، فترك ثوابهم . ويقال : آفة العلم النسيان . والمذاكرة تحيي العلم .
وحد النسيان : غروب الشيء عن النفس بعد حضوره لها . والنرق بين النسيان
والسهو ، أن السهو يسكون ابتداءً وبعد الذكر . والنسيان لا يسكون إلا بعد
الذكر . والنسيان ، والذكر مما ، من فعل الله تعالى ، لأن الإنسان يجتهد أن
يذكر شيئاً فلا يذكره .

(١) سورة مريم آية : ٣٢ (٢) عرقان يستزمان بالمرة (٣) سورة التوبة : آية ٦٨ .

المعنى :

ومعنى قوله : « وتذسبون أنفسكم » أي تتركونها . وليس المراد بذلك ما يضاد الذكر ، لأن ذلك من فعل الله لا ينهائم عنه . فإن قيل : إذا كان الواجب عليهم مع ترك الطاعة والاقامة على المعصية ، الأمر بالطاعة ، والنهي عن المعصية ، فكيف قيل لهم هذا القول ؟ قلنا : في أمرهم بالطاعة ، ونهيهم عن المعصية تعظيم لما يرتكبونه من معصية الله تعالى ، لأن الزواجر كلها ، كلما كانت أكثر ، كانت المعصية أعظم ففي نهيمهم لغيرهم ، زواجر . فهو توبيخ على عظيم ما ارتكبوا من ذلك . وقوله : « وأنتم تلون الكتاب » .

اللفظ :

فالتلاوة ، والقراءة ، والدراسة ، نظائر . يقال : فلان يتلو تلاوة ، فهو تالٍ أي تابع . والمتالي : الأمهات إذا تلاهن الأولاد . والواحد : متل . وناقعة متلية : وهي التي تزدج في آخر النتاج . وأصل الباب : الاتباع . فتسمى التلاوة بذلك ، لاتباع بعض الحروف فيها بعضاً . والفرق بين التلاوة والقراءة ، أن أصل القراءة جمع الحروف ، وأصل التلاوة ، اتباع الحروف . وكل قراءة تلاوة ، وكل تلاوة قراءة . وحد الرماني : التلاوة : ما به صوت يتبع فيه بعض الحروف بعضاً .

المعنى :

والكتاب الذي كانوا يتلونه التوراة - على قول ابن عباس وغيره . وقال أبو مسلم كانوا يأمرن العرب باتباع الكتاب الذي في أيديهم ، فلما جاءهم كتاب مثله ، لم يتبعوه .

وقوله : « أفلا تعلمون »

اللفظ :

فالعقل ، والفهم ، واللب ، والمعرفة ، نظائر يقال فلان عاقل فهم أديب ذو معرفة ، وضد العقل : الحق . يقال : عقل الشيء عقلاً ، وأعقله غيره إعقالا .

ويقال : اعتقله ، اعتقلا وانقل ، انقلالا . وقيل لابن عباس : أتى لك هذا العلم ؟ قال : قلبُ عقول ، ولسانُ سبؤول . ويقال : عقلت بعد الصبا أي عرفت الخطأ الذي كنت فيه . وقال صاحب العين : العقل : ضد الجهل يقال : عقل الجاهل : إذا علم . وعقل المريض بعد ما هجر وعقل المعتوه ونحوه والعقال : الرباط ويقال : عقلت البعير أعقله ، عقلاً : إذا شددت يده بالعقال وإذا أخذ صدقة الابل تامة لسنة يقال : أخذ عقلاً وعقالين لستين ، وعقلاً لجماعة وقال الشاعر :

سمى عقلاً فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

لاصبح الناس أوباداً وما وجدوا يوم التحمل في الهيجا جمالين (١)

قال المبرد : يقال للمصدق إذا أخذ من الصدقة ما فيها ولم يأخذ ثمنه : أخذ عقلاً . وإذا أخذ قيمته : قيل : أخذ نقداً . والعقيلة من النساء : التي قد عقلت في بيتها أي حبست في بيتها وخدرت . والجمع : عقائل . والدرة عقيلة البحر . وعقيلة كل شيء : أكرمه . وعقل القتيل : إذا أوديت ديبته من القرابة ، لا من القبائل . والعقل في الرجل : اصطكاك الركبتين والعقل : ثوب أحمر تتخذة نساء العرب . والمعقول : هذا العقل عند قوم . قال الراعي :

حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحماً ولا لفؤاده معقولا

والعقل ، والمعدل : وهو الحصن وجمعه : عقول والماقول من النهر والوادي ومن الامور أيضاً : الملبس ، وما اعوج منه . وعقل الدواء بطنه أي حبسه وقولهم لا يعقل حاضر لباد قال ابن دريد : معناه أن تقتل إذا كان بالسادية ، فان أهلها يتعاقلون بينهم الدية ، ولا يلزمون أهل الحضر من بني اعمامهم شيئاً . وفي الحديث انا لا نتعاقل المضيع يعني ما سهل من الشجاج (٢) ، بل يلزم الجاني . وعاقلة الرجل : بنو عمه الا دنون ، لانهم كالمعدل له . وأصل الباب العقل الذي هو المقدر . والعقل مجموع علوم لاجلها يمتنع من كثير من القبائح يعقل كثيراً من الواجبات . وقال الرماني : العقل هو العلم الأول الذي يزجر عن قبيح الفعل . وكل من كان زاجره

(١) الشعر لعمر بن العداء الكلبي . لسان العرب وروايته « الحمي » بدل « الناس »

السبد : بقايا النبات . اوباد : جريد وهو الفقر والبؤس . وجا ابن يربد قطيع (٢) الشجاج واحدتها —

أقوى ، كان عقله أقوى . وقيل : العقل : معرفة يفصل بها بين التبييض والحسن في الجملة . وقيل : العقل : قوة يمكن معها الاستدلال بالشاهد على الغائب . وهذه العبارات قريبة المعاني مما ذكرناه . والعرق بين العقل والعلم ، أن العقل قد يكمل لمن فقد بعض العلوم ، كفقير من كمل عقله العلم بأن هذه الرمانة حلوة أو حامضة . ولا يكمل العلم لمن فقد بعض عقله . فان قيل : اذا كان العقل مختلفا فيه ، فكيف يجوز أن يستشهد به ؟ قيل الاختلاف في ماهية العقل ، لا يوجب الاختلاف في قضاياه . ألا ترى أن الاختلاف في ماهية العقل — حتى قال بعضهم معرفة ، وقال بعضهم قوة — لا يوجب الاختلاف في أن الألف أكثر من الواحد ، وأن الموجود غير المعدوم ، وغير ذلك من قضايا العقل .

قوله تعالى :

«واستمعوا بالصبر والصلاة ولأنها لكبيرة إلا على الخاشعين» (٤٥)

آية واحدة .

قال الجبائي : هذا خطاب للمؤمنين دون أهل الكتاب . وقال الطبري ، والرماني : هو خطاب لأهل الكتاب ، ويتناول المؤمنين على وجه التأديب . والأقوى أن يكون خطاباً لجميع من هو بشرائط التكليف ، لفقد الدلالة على التخصيص ، واقتضاء العموم ذلك . فمن قال : إنه خطاب لأهل الكتاب ، قال : لأنه قال : واستمعوا على الوفاء بعهدي الذي عاهدتكم في كتابكم عليه : من طاعتي ، واتباع أمري واتباع رسولي ، وترك ما نهيتكم عنه ، والتليم لأمري ولحمد «ص» بالصبر والصلاة .

اللفظ :

وأفضل الصبر : هو منع النفس محابها ، وكفها عن هواها . ومنه الصبر على المصيبة ، لكفه نفسه عن الجزع . وقيل لشهر رمضان : الصبر ، لصبر صائمه عن الضعام والشراب نهراً وصبرت إياهم صيرة : حبسه لهم ، وكفه إياهم عنه ، كما يصبر الرجل القتيل ، فيحبسه عليه ، حتى يقتله صبراً يعني حبسه عليه ، حتى قتله .

— الشجة وهي الجرح في الرأس والوجه .

والمقتول : مصبور . والقاتل : صابر . والصبر . واللبث ، والحبس ، نظائر . والصبر : ضد الجزع . وأنشد أبو العباس :

فان تصبرا ، فالصبر ، خيرٌ معيشة وإن تجزعا ، فالأمر ما تريان
ويقال : صبر صبراً . وتصبر تصبراً . واصطبر ، اصطباراً . وتصابر
تصابراً . وصابره مصابرة . قال صاحب العين : الصبر : نصب الانسان للقتل . فهو
مصبور . يقال : صبروه أي نصبوه للقتل . ويقال : صبرته أي حلفته بالله جهد
نفسه . وكل من حبسته لقتل أو يمين ، فهو قتل صبر ويمين صبر . والصبر : عسارة
شجر معروف . والصابر : عمر الهند . وصبر الاناء ونحوه : نواحيه . وأصابر القبر :
نواحيه . والصبرة من الحجارة : ما اشتد غلظ . والجمع : الصبائر . وأم صبار :
هي الداهية الشديدة . وصبر كل شيء : أعلاه . وصبر القوم : الذي يصبر معهم
في أمرهم وصبر الإخوان : رفاقة غليظة تبسط تحت ما يؤكل من الطعام . وتقول :
اشتريت الشيء بلا صبر أي بلا كسل والصبير : الكفيل واصل الباب : الصبر الذي
هو الحبس .

المعنى :

والصبر خلق محمود ، أمر الله تعالى به ودل عليه ، فقال : « واصبر وما صبرك
إلا بالله » (١) وقال : « اصبروا وصابروا » (٢) وقال : « وبشر الصابرين » (٣)
وقال : « واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » (٤) وفي الحديث : اقتلوا
القاتل ، واصبروا الصابر وذلك فيمن أمسكه حتى قتله آخر فأمر بقتل القاتل ، وحبس
المسك . والصبر للأمور به في الآية ، قيل : فيه قولان : أحدهما — الصبر على طاعته
 واجتناب معصيته . والثاني — أنه الصوم . وفي الصلاة ههنا قولان : أحدهما
— الدعاء . والثاني — أنها الصلاة الشرعية ذات الركوع والسجود . وكان النبي (ص)
إذا أحزنه أمر ، استعان بالصلاة والصوم . ووجه الاستعانة بالصلاة ، لمكان ما

(١) سورة النحل : آية ١٢٧ . (٢) سورة آل عمران : آية ٢٠٠ .

(٣) سورة البقرة : آية ١٥٥ . (٤) سورة لقمان آية ١٧ .

فيها من تلاوة القرآن والدعاء والخضوع لله تعالى ، والاختبات . فان في ذلك معونة على ما تنازع اليه النفس من حب الرياسة والانفة من الانقياد الى الطاعة .
والضمير في قوله : « وإنها لكبيرة » عائد على الصلاة عند أكثر المفسرين .
وقال قوم : عائد الى الاجابة للنبي (عليه السلام) وهذا ضعيف ، لأنه لم يحجر للاجابة ذكر ولا هي معلومة ، إلا بدليل غامض . وليس ذلك كقوله « إنا أنزلناه » لأن ذلك معلوم ورد الضمير على واحد ، وقد تقدم ذكر شيئين فيه قولان : أحدهما :
- انها راجعة الى الصلاة دون غيرها على ظاهر الكلام ، اقربها منه ولائها الا هم والأفضل ولنا كيد حالها وتفخيم شأنها وعموم فرضها . والآخر - ان يكون المراد الاتيين وان كان اللفظ واحداً كقوله : « والله ورسوله احق ان يرضوه » (١)
قال الشاعر :

اما الوسامة او حسن النساء فقد اوتيت منه أو ان العقل محتك (٢)
وقال البرجمي :

فن يك امسى بالمدينة رحله فاني وقيار بها لغرب (٣)
وقال ابن احمد :

رماني بأمر كنت منه ووالدي برياً ومن طول الطوي رماني (٤)
وقال آخر :

نحن بما عندنا و انت بما عندك راض والرأي مختلف (٥)

وقوله « واذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها » . قال قوم : اللفظ واحد والمراد به اثنان . وقال الفراء : راجع الى التجارة لأن تجارة جاءت فضرّبوا بالطلب فانصرف الناس اليها .

والاستعانة في الآية المأمور بها على ما تنازع اليه نفوسهم من حب الرياسة وغاية الشهوة للذة العاجلة والاستعانة بالصبر على المشقة بطاعة الله . ومعنى (الكبيرة) ههنا أي ثقيلة - عند الحسن والضحاك . وأصل ذلك ما يكبر ويشغل على الانسان

(١) - سورة التوبة : آية ٦٣ . (٢) احتك الشيء : استولى عليه .

(٣) دروى (وقياراً) . (٤) مرأقول وهذا البيت . (٥) في هذين البيتين ١ : ١٧٢

حملة ، كالأحمال الجافية التي يشق حملها ، فقليل لما يصعب على النفس ، وإن لم يكن من جهة الحمل - يكبر عليها . تشبيهاً بذلك .

وقوله : « الأعلى الخاشعين »

اللغة :

فالخشوع ، والخضوع ، والتذلل ، والاختبات ، نظائر . وضد الخضوع : الاستكبار . يقال : خضع خشوعاً . وتخضع تخضعاً . قال صاحب العين : خضع الرجل يخضع خشوعاً : إذا رمى بصره الأرض . واختضع : إذا طأطأ رأسه كالمتواضع . والخشوع قريب المعنى من الخضوع ، إلا أن الخضوع في البدن ، والاقرار بالاستخدام (١) . والخشوع في الصوت والبصر . قال الله تعالى : « خاشعة أبصارهم » و « خشعت الأصوات للرحمن » (٢) . أي سكنت . وأصل الباب : من اللين والسهولة من قولهم : نقاً خاشعاً : للأرض التي غلبت عليها السهولة . والخاشع : الأرض التي لا يهتدى إليها بسهولة ، لمحو الرياح آثارها . والخاشع ، والمتواضع ، والمتذلل ، والمسكين ، بمعنى واحد قال الشاعر :

لما أتى خير الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع (٣)

وخاشع : صفة مدح ، لقوله : « والخاشعين والخاشعات » وإنما خص الخاشع بأنها لا تسكبر عليه ، لأن الخاشع قد تواطأ ذلك له ، بالاعتیاد له ، والمعرفة بماله فيه ، فقد صار بذلك بمنزلة مالا يشق عليه فعله ، ولا يثقل تناوله . وقال الربيع بن أنس : « الخاشعين » في الآية : الخائفون .

(١) وفي نسخة : « الاستحياء » . (٢) سورة طه آية : ١٠٨ .

(٣) البيت لجريز ، الديوان ص : ٣٤٥ . استشهد به - يرويه على أن تاء التأنيث جاءت

لأنفل لما أضاف « سور » إلى المدينة وهي مؤنث ، وهو بعض منها .

قوله تعالى :

« الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » .

(٤٦) — آية بلا خلاف .

ان قيل كيف اخبر الله عن وصفه بالخشوع بالطاعة ، ومدحهم بذلك بانهم يظنون بانهم ملاقوا ربهم . وذلك مناف لصفة المدح ؟ قلنا : الظن المذكور في الآية المراد به العلم واليقين . قال دريد بن الصمة :

فقلت لهم ظنوا بأني مدحج سراتهم في الفارسي المسرد

وقال عمير بن طارق :

باب تغزوا قومي واقعد فيكم واجعل مني الظن غيباً مرجأ (١)

وقال ابو داود (٢) :

رب هم فرجته بعزيم وغيوب كشفتها بظنون

وقال المبرد : ليس من كلام العرب : أظن عند زيد مالا ، يريد : أعلم لأن

العلم المشاهد لا يناسب باب الظن . وقد أفصح في ذلك أوس بن حجر في قوله :

الألمعي الذي يظن بك الظن كأن قد رأى وقد سمعا

وقل آخر :

فلا يأتاكم خبر يقين فان الظن ينقص او يزيد

وقال بعض الشيوخ : اصل الظن ما يحول في النفس من الخاطر الذي يغلب

على الغالب ، كأنه حديث النفس بالشيء ، وتأول جميع ما في القرآن من معنى العلم

على هذا . وقال الحسن وابو الغالية ومجاهد وابن جريج : يظنون ، أي يوقنون .

ومثله : « ظننت اني ملاق حسابه » (٣) أي علمت ومثله : « وظنوا ان لا ملجأ

من الله إلا إليه » (٤) ، ومعناه استيقنوا . وقوله « ورأى الجرموت النار

(١) في الايرانية بدل : « بأن تغزوا » « فان تغزوا » وبدل « غيباً » « عيناً » ، البيت في نقائض

جرير والغرزد . روايته : « رأجاس فيسكم » و « وأجل علي ظن غيب مرجأ » .

(٢) في الايرانية : « الذواد » .

(٣) سورة الحاقة : آية ٢٠ (٤) سورة التوبة آية : ١١٩ .

فظنوا انهم واقعوها » (١) ، يعني : علموا . وقد جاء في القرآن الظن بمعنى الشك كقوله : « ان هم إلا يظنون » (٢) وقوله : « ان الظن لا يغني من الحق شيئا » (٣) وقال قوم : يحتمل قوله « يظنون » وجهاً آخر ، وهو انهم يظنون انهم ملاقوا ربهم بذنوبهم لشدة اشفاقهم من الاقامة على معصية الله ، وهذا وجه مليح ، وقد استبعد الرماني وقال : لأن فيه حذفاً كثيرة ، وليس بمنكر اذا كان الكلام محتملاً له . وقيل أيضاً : الذين يظنون انقضاء اجلهم وسرعة موتهم فيكونون ابداءً على حذر ووجل ، كما يقال لمن مات : لقي الله . والظن والشك والتجوز نظائر ، إلا ان الظن فيه قوة على أحد الأمرين دون الآخر ، وحده ما قوي عند الظان كوت المظنون على ما ظن مع تجويزه ان يكون خلافه . فبالتجوز ينفصل من العلم ، وبالقوة ينفصل من الشك والتقليد وغير ذلك . وضد الظن اليقين ويقال ظن ظناً وتظن تظننا . وقال : « وظنوا انهم اليأس لا يرجعون » (٤) . وقوله : « وظننتم ظن السوء » (٥) والظنين المتهم ، ومصدره الظنة والظنون الرجل السيء الظن بكل احد ، والظنون القليل الخير ، والتظني والتظن بمعنى واحد . والظنون البئر التي يظن ان بها ماء ولا يكون فيها شيء ، ومظنة الرجل ومظانه حيث يألفه فيكون فيه .

ومعنى قوله « انهم ملاقوا ربهم » اي ملاقوا جزاء ربهم ، فجعل ملاقاته الجزاء ملاقاته له تعجباً وتعليقاً لشأن الجزاء . وأصل الملاقاته الملاصقة ، من قولك التقى الحدان اي تلاصقا ، ثم كثر حتى قالوا التقى الفارسان اذا تحاذيا ولم يتلاصقا . ومثل ما قلنا في قوله « ملاقوا ربهم » قوله تعالى : « فاعقبهم تفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقىونه » (٦) معناه يوم يلقون جزاءه ، لأن المنافقين لا يرون الله عند احد من اهل الصلاة ، وكذلك قوله « ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال اليس هذا بالحق

(١) - سورة الكهف : آية ٥٤ (٢) - سورة الجاثية آية : ٢٣ .

(٣) - سورة يونس آية : ٣٦ (٤) - سورة القصص آية ٣٩ .

(٥) - سورة الفتح آية : ١٢ . (٦) - سورة التوبة آية : ٧٨ .

قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون « (١) معناه إذ وقعوا على جزاء ربهم ، لأن الكفار لا يرون الله عند احد من الأمة .

فان قيل : ما معنى الرجوع ههنا وهم ما كانوا قط في الآخرة فيعودوا إليها ؟
 قيل : راجعون بالاعادة في الآخرة — في قول ابي الغالية — وقيل : يرجعون بالموت كما كانوا في الحال المتقدمة ، لانهم كانوا امواتاً ، ثم احيوا ، ثم يموتون ، فيرجعون امواتاً كما كانوا : والاول اظهر واقيى ، وقيل : ان معناه : انهم راجعون الى ان لا يملك احدهم ضراً ولا نفعاً غيره تعالى كما كانوا في بدو الخلق ، لانهم في ايام حياتهم قد يملك الحكم عليهم غيرهم ، والتدبير لنفهمهم وضرم بين ذلك قوله : « مالك يوم الدين » ومعنى ذلك انهم يقرون بالنشأة الآخرة فجعل رجوعهم بعد الموت الى المحشر رجوعاً اليه .

اللفظ :

وأصل الرجوع العرد الى الحال الاول . يقال رجع الرجل ورجعته وهو احد ما جاء على فعل وفعلته ويحتمل ان يكون المراد أنهم اصابوا صائرون . كما يقول القائل : رجع الأمر الى فلان وان كان قط لم يكن له . ومعناه صار اليه : وحذفت النون من « ملاقوا ربهم » عند البصريين تخفيفاً والمعنى على اثباتها ، ومثله قوله : « انا مرسلوا الناقة » (٢) « وكل نفس ذائقة الموت » (٣) قال الشاعر :

هل انت باعث دينار لحاجتنا او عبد رب اخاعون بن مخراق (٤)

ولو اردت معنى الماضي لتعرف الاسم بالاضافة ، لم يجز فيه اظهار النون البتة . واذا كان الفعل غير واقع كان اثبات النون هو الوجه دون الاضافة . فلو قيل

- (١) سورة آل عمران آية : ١٠٦ وسورة الانعام آية : ٣٠ والأعراف : آية ٤٨ .
 والانشقاق آية : ٣٥ والأحقاف آية : ٣٤ .
 (٢) سورة القمر آية ٣٧ (٣) سورة آل عمران آية : ١٨٥ . وسورة الأنبياء آية : ٣٥ وسورة العنكبوت آية ٥٧ .

« ١ » سيدي . قال صاحب الخزانة : البيت من ايات سيدي . التي لم يعرف قائلها . وقيل هو لبريد بن رافع السهمي . وقيل هو لجرير . وقيل لتأبط شراً . دينار وعبد رب : رجلان .

ملاقون كان صواباً . قال الاخفش : وجرى حذف النون ههنا للاستثقال كما قال الشاعر في قوله :

فان الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا ام خالد (١)
فاسقط النون من الذين استثقلا وقال الاخطل :

ابني كليب انت عمي الذا قتل الملوك وفسككا الاغلا

فاسقط النون . وقال الكوفيون : اذا حذف النون فاللفظ الاسم وإذا اثبت وظهر النصب فالمعنى الفعل . قال الزجاج : ويجوز كسر الهمزة من قولهم : انهم اليه راجعون ، لكن لم يقرأ به أحد على معنى الابتداء ولا يجوز كسر الأولى لأن الظن وقع عليها .

قوله تعالى :

« يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ » (٤٧) — آية .

المعنى :

قد مضى تفسير مثل هذا في ما تقدم فلا وجه لاعادته . وأما قوله : « وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ » ذكرهم الله تعالى من الآية ونعمه عندهم بقوله : « وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ » فضلت اسلافكم ، فذهب النعمة الى آبائهم واسلافهم ، لأنها نعمة عليهم منه ، لأن مآثر الآباء مآثر الابناء ، والنعم عند الآباء نعم عند الابناء .
لكون الابناء من الآباء . وقوله « فَضَّلْتُكُمْ » .

اللفظ :

فالتفضيل ، والترجيح ، والتزويد ، نظائر . والتفضيل نقيضه : التسوية . يقال : فضله وتنقصه على وجهه النقص ونقيض الزيد : التنقيص . يقال : فضل فضلاً

(١) البيت للأشهب بن رميلة . سيويه ١ : ٩٦ والبيان ٤ : ٥٥ وفتح واد بين البصرة وحى ضربة . وصر هذا البيت أيضاً في ١ : ٨٦ .

وافضل افضالا . وتفضل تفضلا واستفضل استفضالا . وتفاضلوا تفاضلا وفاضله مفاضلة .
وفضله تفضيلا . والمفضل : اسم المفاضلة . والفضيلة : الدرجة الرفيعة في الفضل . والتفضل :
التوشع . ورجل فضل : متفضل . وامرأة متفضلة ، وعليها ثوب فضل : اذا خالفت
بين طرفيه على عاتقها فتتوشع به قال الشاعر :

« اذا تعرد فيه الفسه الفضل » . وافضل فلان على فلان : اذا أناله من خيره
وفضله . واحسن اليه . وافضل فلان من الطعام والأرض والحيز : اذا ترك منه شيئا .
لغة أهل الحجاز : فضل يفضل ورجل مفضل : كثير المعروف والخير . والفضائل :
واحدتها فضيلة . وهي المحاسن . والقواضل : الأيادي الجميلة . وثوب المفضل : ثوب
تحفف به المرأة في بيتها والجمع مفاضل . وامرأة مفضل : اذا كان عليها مفضل . واصل
السبب : الزيادة . والافضال ، والاحسان ، والالعام نظائر . ويقال فضله : اذا
اعطاه الزيادة وفضله اذا حكم له بالزيادة .

فان قيل لم كرر قوله : « يا بني اسرائيل » ؟ قلنا : لأنه لما كانت نعم الله
هي الأصل فيما يجب فيه شكره وعبادته ، احتيج الى تأكيدها . كما يقول القائل :
اذهب اذهب : اعجل اعجل وغير ذلك في الأسماء المهم ، وايضا فان التذكير الأول
ورد مجعلا ، وجاء الثاني منفصلا . كأنه قال : اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم فيما
انتم عليه من المنافع التي تنصرفون فيها وتمتعون بها ، وإني فضلتكم على العالمين .
ودل هذا على قوله : « وإني فضلتكم على العالمين » لأنها إحدى الخصال التي ذكرها
بها وجاءت عارضة فدلّت على خصلة قبلها : اما مذكورة او مقدرة . وإنما فضلوا
بما ارسل الله فيهم من كثرة الرسل وانزل عليهم من الكتب : وقيل : تسكثرة
من جعل فيهم من الانبياء ، وما انزل الله عليهم من المن والسلوى الى غير ذلك من
النعمة العظيمة من تفريق فرعون عدوهم ، ونجاتهم من عذابه ، وتسكين الآيات
التي يخف معها الاستدلال ، ويسهل بها كثرة المشاق . وهو قول اكثر أهل العلم
كأبي الغالية ، وغيره . ونظير هذه الآية قوله « واذا نجيناكم من آل فرعون »
« واذا فرقنا بينكم البحر فانجيناكم واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون » .

وقوله « على العالمين »

المعنى :

قال أكثر المفسرين : انه أراد الخصوص ومعناه عالمي زمانهم . ذهب اليه قتادة والحسن وابو الفالية ومجاهد وغيرهم . وقال بمضوم : اذا قلت فضل زيد على عمرو في الشجاعة لم يدل على انه أفضل منه على الاطلاق ، ولا في جميع الخصال فغلب هذا يكون التخصيص في التفضيل لا في العالمين . وامة نبينا محمد « ص » أفضل من أولئك بقوله : « كنتم خيرة امة اخرجت للناس » (١) وعليه اجماع الامة ، لأنهم اجمعوا على ان امة محمد « ص » أفضل من سائر الائم كما ان محمداً « ص » أفضل الانبياء من ولد آدم « ع » .

قوله تعالى :

« واتقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ » (٤٨) آية واحدة بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وأهل البصرة « لا يقبل منها بالياء » الباقون بالتاء .

الاعراب :

موضع « لا تجزي » نصب لأنه صفة يوم . والعائد عند الكسائي لا يكون إلا هاء محذوفة من تجزيه وقال بعضهم : لا يجوز إلا فيه ؛ وقال سيبويه والاختف وزجاج : يجوز الأمران .

المعنى :

قال ابو علي المعنى في قوله « لا يقبل منها شفاعاة » فن ذهب الى ان (فيه) محذوفة من قوله « واتقوا يوماً لا تجزي » ، جعل (فيه) بعد قوله « ولا يقبل » ومن

ذهب الى انه حذف الجار ، وأوصل الفعل الى المفعول، ثم حذف الراجع من الصفة كما يحذف من الصلة، كان مذهبه في قوله: لا يقبل ايضاً مثله وحذف الهاء من الصفة يحسن كما يحسن حذفها من الصلة ألا ترى ان الفعل لا يتسلط بحذف المفعول منه على الموصوف كما لا يتسلط بذلك على الموصول؟ ومما حذف منه الراجع الى الصفة قوله : وما شيء حميت بمستباح

ومن الحذف قوله :

تروحي اجدران تقيلي غدا بجني بارد ظليل
المعنى : تأتي مكانا اجدران تقيلي فيه فحذف الجار ووصل الفعل ثم حذف الضمير : ونظير الآية قول الراجز :

قد صبحت صبيحتها السلام بكبدٍ خالطها السنام
في ساعة يحبها الطعام (١)

أي تحب الطعام فيها .

اللمعة :

والجحازة والمكافأة والمقابلة نظائر . يقال : جرى يحزى جزاء، وجازاه مجازاة، وتجازوا تجازيا : قال صاحب العين : المجازاة : المكافأة بالاحسان احساناً وبالاساءة اساءة وفلان : ذو جزاء وذو غناء وتقول هذا الشيء يحزى عن هذا بهمز وتلين وفي لغة يحزى أي يكفي واصل الباب مقابلة الشيء بالشيء .

المعنى :

ومعنى قوله « لا تمجزي نفس عن نفس شيئاً » (٢) أي لا تقابل مكروهاها بشيء يدرأه عنها . قال الله تعالى : « هل تحزون إلا ما كنتم تعملون » (٣) وقال : « اليوم نمجزي كل نفس ما كسبت » (٤) والفرق بين المقابلة والمجازاة ان المقابلة قد تكون للمساواة فقط كمقابلة الكتاب بالكتاب والمجازاة تكون في الشر بالشر والخير بالخير . ومعنى

(١) صبح القوم سقام الصبح وهو ما يشرب صباحاً من خمر أو لبن . (٢) سورة البقرة

آية ٤٨ - ١٢٣ (٣) سورة النمل آية ٩٠ (٤) سورة المؤمن آية ١٧ .

قوله « لا تجزي » أي لا تغني وهو قول الصدي كما تقول: البقرة تجزي عن سبعة وهي لغة أهل الحجاز. وبنو تميم تجزى بالهمزة من اجزاه: والأول من جزت وقال الأخفش لا تجزي منها أي لا يكون مكانها بدلاً منها وأنكر عليهم ذلك لقوله: « شيئاً » . وجعل الأخفش لا تجزي منها « شيئاً » في موضع المصدر كأنه يقول لا تجزي جزاء ولا تغني غناء قال الرماني والاقرب ان تكون « شيئاً » في موضع حقا كأنه قبل لا يؤدي عنها حقاً وجب عنها . وقال بمنهم « لا تجزي » بمعنى لا تقضي . وقبول الشيء تلقيه والاخذ به وضده الاعراض عنه ومن قيل لتجاه القبلة قبالة . وقالوا : أقبلت المكواة الداء أي جعلتها قبالة ويجوز ان يكون المخاطبون بذلك اليهود، لأنهم زعموا ان اباؤهم الانبياء وتشفع لهم وايسوا بقوله « قل فلم يذبكم بذنوبكم » وبقوله : « لا يقبل منها شفاعة » والقبول والانقياد والطاعة والاجابة نظائر ونقيضها الامتناع يقال قبل قبولاً ، وأقبل اقبالا ، وقابله مقابلة وتقابلوا تقابلا ، واستقبله استقبالا ، وتقبل تقبالا ، وقبله تقبيلاً وقبل نقيض إمد والقبل خلاف الدبر والقبل اقبالك على الشيء كأنك لا تريد غيره والقبل الطاقة تقول لا قبل لي أي لا طاقة لي . ومنه قوله : « فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها (١) » والقبل التلقاء تقول لقيته قبلاً أي مواجهة واصبت هذا من قبله أي من تلقائه أي من لدنه ومن عنده وقوله : « وحشرنا عابهم كل شيء قبلاً (٢) » أي قبلاً وفسر بعضهم عياناً ، وكل جيل من الناس والجن والقبيلة من قبائل العرب معروفة والكرة يقال لها قبائل . وكل قطعة من الجلد قبيلة . وقبيلة الرأس كل فلاة قد قوبلت بالآخرى وكذلك قبائل العرب والقبائل : زمام البغل . يقال : بغل مقبولة ومقبلة . والقبل رأس كل شيء مثل الجبل والاكمة وكشب الرمل . وقبالة كل شيء . ما كان مستقبلاً ومن الجيران مقابل ومدابر . وشاة مقابلة : اذا قطعت من اذنها قطعة وتركت معلقة من مقدم ، وان كانت من خلف فهي مدابرة واذا ضمعت شيئاً الى شيء قلت قابله والقابلة هي الليلة : المقبلة . وكذلك العام القابل والمقبل . والقابلة : التي تقبل الولد .

(١) سورة النمل آية ٣٧ .

(٢) سورة الانعام آية ١١١ .

والقبول من الریح : الصبا لأنها تستقبل الدبور ، وهي تستقبل القبلة من المشرق والقبول : ان تقبل العفو وغير ذلك . وهو اسم المصدر واميت الفعل منه والقبول الاسم . تقول : أفعل هذا من ذي قبل أي من ذي استقبال . والقبلة معروفة والفعل منه التقبيل . والقبلة قبلة الصلاة والتقبيل تقبل الشيء تقول : تقبل الله منك وعنك عملك . وتقول : تقبلت فلاناً من فلان بقبول حسن ورجل مقابله في كرم وفي شرف من قبل اعمامه واخواله . ورجل مقبل الشاب لم ير فيه اثر من الكبر . والتبيل والديبر : في الحبل فالتبيل التمل الاول الذي عليه "مامة" والديبر التمل الاخر وبعضهم يقول التبيل في قوى الحبل كل قوة على وجهها الداخل قبيل والوجه الخارج : ديبر وقد قرئ قبلاً وقبلاً فمن قرأ قبلاً أراد جمع قبيل ومن قرأ قبلاً أراد مقابلة والقبيل والكفيل واحد وقبيل القوم عريفهم . والباب المقابلة خلاف المدبرة .

وأما الشفاعة فهي مأخوذة من الشفع الذي هو خلاف الوتر فكأنه سؤال من الشفع . شفع : سؤال المشفوع له والشفاعة ، والوسيلة والقربة والوصلة نظائر . ويقال شفع شفاعة وتشفع تشفعاً ، واستشفع استشفاعاً ، وشفعه تشفعاً والشفع من العدد : ما كان ازواجا تقول كان وترأ فشفعته باخر حتى صار شفعاً ومنه قوله : « والشفع والوتر (١) » قال الشفع : يوم النحر . والوتر : يوم عرفة . وقال بعض المفسرين : الشفع : الحفاء يعني كثرة الخلق والوتر الله والشافع : الطالب لغيره والاسم الشفاعة والطالب : الشفع والشافع والشفعة في الدار معروفة . وتقول فلان يشفع اليّ بالعداوة أي يعين عليّ ويماديني وتقول شفعت الرجل : اذا صرت ثانية وشفعت له : اذا كنت له شافعاً . وانما سميت شفعة الدار ، لأن صاحبها يشفع ما له بها ، ويضمها الى ملكه واصل الباب : الزوج من العدد : وقوله « ولا يقبل منها شفاعة » مخصوص عندنا بالكفار ؛ لأن حقيقة الشفاعة عندنا ان يكون في اسقاط المضار دون زيادة المنافع . والمؤمنون عندنا يشفع لهم النبي (ص) فيشفعه الله تعالى ، ويسقط بها العقاب عن المستحقين من أهل الصلوة لما روي من قوله « ع » : ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر

من امتي : وانما قلنا لا تكون في زيادة المنافع ، لأنها لو استعملت نفي ذلك ، لكان احدنا شافعاً في النبي « ص » اذا سأل الله ان يزيد في كراماته وذلك خلاف الاجماع فعلم بذلك ان الشفاعة مختصة بما قلناه وعلم بثبوت الشفاعة ان النفي في الآية يختص بالكفار دون أهل القبلة . والآيات الباقيات (١) نتكلم عليها اذا انتهينا اليها ان شاء الله . والشفاعة ثبت عندنا للنبي « ص » وكثير من اصحابه ولجميع الأئمة المعصومين وكثير من المؤمنين الصالحين . وقبل ان نفي الشفاعة في هذه الآية يختص باليهود من بني اسرائيل ، لأنهم ادعوا انهم ابناء الله واحباؤه واولاد انبيائه ، وان اباؤهم يشفعون اليه فليسهم الله من ذلك ، فأخرج الكلام مخرج العموم . والمراد به الخصوص . ولا بد من تخصيص الآية لكل احد ، لأن المعتزلة والقائلين بالوعيد يثبتون شفاعة مقبولة — وان قالوا انها في زيادة المنافع — واصل الشفاعة ان يشفع الواحد للواحد فيصير شفعا . ومنه الشفيع لأنه يصل جناح الطاب ويصير ثانياً له . والذي يدل على ان الشفاعة في اسقاط الضرر قول شاعر غطفان انشده المبرد :

وقالوا اقم ان مالك ان تصب يهدك وان يحبس بديل ويشفع (٢)

واستعملت في زيادة المنافع ايضاً — وان كان مجازاً لما مضى — قال الخطيئة في طلب الخير :

وذاك امرؤ ان تاته في صنعة الى ماله لم تاته بشفع

وقد استعملت الشفاعة بمعنى المعاونة انشد بعضهم للابانة :

اتاك امرؤ مستعلن لي بغصة له من عدو مثل مالك شافع

أي معين وقال الاحوص :

كان من لامني لاصرمها كانوا لليلي بلومهم شفعا

أي تعاونوا .

قوله : « لا يؤخذ منها عدل »

(١) في المخطوطة « الباقية » .

(٢) بديل : يزول .

اللفظ :

والعدل ، والحق ، والانصاف نظائر. والعدل ! تقيض الجور يقال : عدلا عدل واعتدل اعتدالا . وتعادل تعادلا وتعذلا . وعادله معادلة . وعدله تعديلا والعدل المرضي من الناس . يقع على الواحد والجماعة والذكر والانثى : فاذا قلت هم عدل قلت هما عدلان والعدل : الحكم بالحق يقال هو حكم عدل ذو معدلة في حكمه وعدل أنثي نظيره ومثله تقول عدات بفلان فلانا عدله . والعدل المشرک الذي يعدل بربه والعدل ان يعدل الشيء عن وجهه فيميله تقول : عدلته عن كذا وعدلت انا عن الطريق والمعدل الذي يعادلک في المحمل أو نحوه ما كان . وسمعت العرب تقول : اللهم لا عدل لك أي لا مثل لك. وفي الكفارة (عدل ذلك) أي مثله في العدل ، لا بالنظر بعينه والعدل الفداء ، لقوله : « لا يقبل منها عدل » وقيل أيضاً : ان العدل : الفريضة والصرف : النافلة وقوله « برهم يعدلون (١) » أي يشركون . وقيل لما يؤكل : معتدل اذا لم يكن فيه ضرر من حر أو برد . وتقول عدلته أي اقمته حتى اعتدل واستقام وعدلت فلانا عن طريقه والدابة عن طريقها : إذا عطفها فأنعمت وانعدل (٢) الطريق . ويقولون الطريق يعدل الى مكان كذا وكذا . فاذا أراد الاعوجاج نفسه قال : ينعدل في مكان كذا وكذا أي ينعوج ، والاعتدال : الاستواء . فلان عدل حسن العدالة ، واصل الباب العدل الذي هو الاستقامة . والعدل المذكور في الآية الفدية . روي ذلك عن النبي (ص) وهو قول ابن عباس وابي الغالية . وقال قوم هو بدل والعرق بين العدل والعدل ان العدل بالكسر المثل تقول عندي عدل جاريتك أي جارية مثلها . فاذا قلت عندي عدل جاريتك يجوز ان يكون قيمتها من الثمن . ومن قرأ بالتاء فلان الشفاعة مؤنثة ومن ذكر قال : لأن التأنيث ليس بحقيقي ولأن الفعل تقدم على المؤنث فاشبه علامة التثنية والجمع اذا تقدم الفعل سقط كذلك ههنا . ومثله قرله : « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » وكقول الشاعر :

(١) سورة الانعام : آية ١٠ . وسورة الانعام آية ١٥٠

(٢) في المطبوعة « العدل »

فلا مزنه ودقت ودقها ولا ارض ابقل ابقاها (١)

والثناء اجود ، لأنه أصل . والياء حسن .

قوله « ولا هم ينصرون » .

اللغة :

والنصر والمعونة والتقوية نظائر . وضد النصر الخذلان . يقال : نصرته نصراً وانتصر انتصاراً . واستنصر استنصاراً . وتناصر تناصراً . قال صاحب العين : النصر عون المظلوم . وفي الحديث : انصر اخاك ظالماً ومظلوماً معناه ان كان مظلوماً فامنع منه الظلم . وان كان ظالماً فامنع من الظلم وانه . والانصار : كالنصار وانصار النبي « ص » اعوانه وانتصر فلان : اذا انتقم من ظالمه . والنصير الناصر . والتنصر الدخول في النصرانية . والنصارى . منسوبون الى ناصرة ، وهي موضع . ونصرت السماء اذا امطرت . قال الشاعر :

اذا خرج الشهر الحرام فودعي بلاد تميم وانصري ارض عامر

ونصرت الرجل : اذا اعطيته وانشد :

ابوك الذي اجدى عليّ بنصرة فاسكت عني بعده كل قائل

وأصل الباب المعونة والنصرة قد تكون بالحجة وقد تكون بالغلبة فانه (عز وجل) ينصر جميع المؤمنين بالحجة التي تؤيدهم . واما ان نصر بالغلبة فيحسب المصلحة ولا يدل وقع الغلبة لبعض المؤمنين على انه مسخوط عليه كما انه ليس في تخليص الله بين الكفار وبين الانبياء دلالة على حال منكرة . وقد قتل الكفار كثيراً من الانبياء ونالوا منهم بضروب من الأذى قال الله تعالى « ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق » (٢) وقوله : ثم بني عليه لينصره الله معناه بالغلبة واما ما يأخذ به بالحق من الباغي عليه ، لينصر به من الله للبغي عليه واقعة لا محالة والخذلان لا يكون الا للظالمين ، لأن الله تعالى لا يخذل اولياءه واهل طاعته .

(١) مر هذا البيت : ١ : ١٢٦

(٢) سورة الحج : آية ٦٠

وقوله : « ان ينصركم الله فلا غالب لكم » (١) أي بالمعونة التي توجب الغلبة ، لأن الله تعالى يقدر على اعطائهم ما يغلبون به كل من نازعهم ، ويستعملون على كل من نازعهم . وحده النصر : المعونة على كل من ظهرت منه عداوة ، وقد تكون المعونة بالطاعة فلا تكون نصرة . والفرق بين النصرة والتقوية ان التقوية قد تكون على صناعة والنصرة لا تكون الا مع منازعة . فاما قولهم : لا قبل الله منهم صرفا ولا عدلا فقال الحسن البصري : الصرف : العمل . والعدل : الفدية . وقال الكلبي : الصرف : الفدية والعدل : الفريضة وقال ابو عبيدة : الصرف : الحيلة . والعدل : الفدية . وقال ابو مسلم : الصرف : التوبة والعدل : الفداء . قوله تعالى :

« واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلکم بلاء من ربکم عظیم . آية بلا خلاف (٤٩) .

هذه الآية عطف على ما تقدم من قوله « اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » ف « اذا » هي معلقة بذلك كأنه قال اذكروا نعمتي عليكم اذ نجيناكم من آل فرعون ونظيره « والى ثمود اخاهم صالحا » (٢) لما تقدم ما يدل على « ارسلنا » وهو قوله : « لقد ارسلنا نوحا الى قومه » (٣) فكانه قال : وارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا والخطاب وان كان متوجها الى الحاضرين في الحال ، فلما راد به من سلف لهم من الآباء . كما يقول القائل : هزمتكم يوم ذي قار ، وقتلناكم يوم الفجار (٤) وانما يعني الاسلاف . قال الاخطل يهجو جريرا :

ولقد سما لكم الهذيل قتالكم باراب حيث يقسم الاتهالا (٥)
وجرير لم يلحق هذيل

« ١ » آل عمران : آية ١٦٠ « ٢ » سورة الاعراف : آية ٧٢ « ٣ » سورة الاعراف آية ٥٨ « ٤ » في المطبوعة والمخطوطة « الجفار » « ٥ » دوانه ، ونفاث جرير والخطل ، والهذيل هذا هو ابن جبرة التعايمي ثرا بن يربوع باراب « وهو منه ابني رباح بن يربوع » وبني تيم تنزع اولادها باسمه . والانتقال : الغنائم . وفي المطبوعة والمخطوطة « نفيم » بدل يقسم .

ولا ادرك ارباب. وقد بينا ان النعمة على الآباء نعمة على الاولاد ، فلا وجه لاعادته .

اللفظ :

ومعنى « نحيناكم » فالنجاة ، والسلامة ، والاسعاد ، والتخلص نظائر . وضد النجاة الهلاك تقول : نجا ينجو نجاة . ونجاء الله : إنجاء ونجاء تمجية . وانتجوا انتجاء واستنجى استنجاء ، وتناجوا تناجياً . قال صاحب العين : نجا ينجو نجاة في السرعة فهو ناج : اي . سريع وناقاة ناجية اي سريرة وتقول نجوت فلاناً اي استنكته قال الشاعر :

نجوت مجالدا فوجدت منه كريح الكلب مات حديث عهد
ونجا بنو فلان اذا احدثوا ذنباً ار غيره ، والاستنجاء : التنظيف بمدراً وماء . والنجاة هي النجوة من الارض وهي التي لا يملوها السيل . قال الشاعر :

فن بنجوته كن بمقوته والمستكن كن يمشي بقرواح
والنجو : السحاب اول ما ينشا وجمعه نجاء . والنجوة : ما خرج من البطن من ريح وغيرها . والنجو : استطلاق البطن يقال : نجا فلان نجوا والنجو : كلام بين اثنين كالسر والसार . تقول ناجيتهم فتناجوا بينهم ، وكذلك انتجوا وهم جميعاً نجوى وكلامهم نجوى ، وفلان نجى فلان اي يناجيه دون غيره ، قال الشاعر :

إني اذا ما القوم كانوا انجيه واضطرب القوم اضطراب الارشيه
والنجا : ما القيته عن نفسك من ثياب او سارخته عن الشاة . تقول : نجوت الجلد انجوه نجا اذا كشطته ونجوت العود اي اقتضبتته وقال بعض المفسرين في قوله : « فاليوم تحببك بيدنك » (١) أي نلقيك على نجوة . وأصل الباب : النجوة وهي الارتضاع . والفرق بين النجاة وبين التخلص ان التخلص قد يكون من تعقيد ليس باذى وليس كذلك النجاة ، لانها لا تكون الا من مكروه وكل نجاة : نعمة ولا يقال : لمن لاخوف عليه نجا ، لانه لا يكون ناجياً الا مما يخاف مثله .

قوله « من آل فرعون » فالآل ، والأهل ، والقراية ، نظائر ، وقيل اصل الآل الأهل ، لأنه يصغر أهيل : وحكى الكسائي : أويل فزعموا انها أبدلت . كما قالوا : إيهات وهيهات . وكما قالوا ماء واصلها ماء بدليل قولهم مويه في التصغير . وفي الجمع : امواه ومياه . وقيل : لابل أصل على حياله : والفرق بين الآل والأهل ان الأهل اعم منه يقال أهل الكوفة ولا يقال آل الكوفة . ويقال أهل البلد ولا يقال آل البلد . وآل فرعون : قومه واتباعه وقال صاحب العين : الآل كل شيء يؤول الى شيء : اذا رجع اليه تقول : طبخت العصير حتى آل الى كذا . وأولى كلمة وعيد على وزن فعلى والآل : السراب وآل الرجل : قرابته وأهل بيته . وآل البعير : الواحه ، وما اقترب من او طار جسمه . وآل الخيعة عمدما . والآلة : شدة من شدائد الدهر قالت الخنساء :

سأحمل نفسي على آلة اما عليها واما لها

وآل الجبل : اطرافه . ونواحيه ، وقال ابن دريد آل كل شيء : شخصه . وآل الرجل : أهله . وقراباته . قال الشاعر :

ولاتبك ميتا بعد ميت اجنه عليّ وعباس وآل ابي بكر

والآلة : الحربة . وأصل الباب : الأول . وهو الرجوع . قال ابو عبيدة : سمعت أعرابياً فصيحاً يقول أهل مكة آل الله : فقلنا : ماتعني بذلك ؟ قال : اليسوا مسلمين ، والمسلمون آل الله ؟ قال وقال : ليس يجوز ان ينصب رجلاً من المسلمين . فيقول آل فلان . وإنما يجوز ذلك للرئيس المتبع . وفي شبه مكة لأنها ام القرى . ومثل فرعون في الضلال واتباع قومه له فان جاوزت هذا فان آل الرجل أهل بيته خاصة فقلنا له : افيقول لقبيلته (١) آل فلان . قال : لا إلا أهل بيته خاصة .

وفرعون اسم للملك العالقة كما قيل : قيصر ملك الروم . وكسرى : ملك الفرس . وخاقان : ملك الترك . والاختاذ : ملك الفراعنة وتبع : ملك التبابعة فهو على هذا بمعنى الصفة ، لأنه يفيد فيه انه ملك العالقة بنفس الصفة الجارية عليه وعلى غيره

(١) في المطبوعة والمخطوطة : (فقلت له فتقول للقبيلة) .

وقيل : ان اسم فرعون مصعب بن الريان ، وقال محمد ابن اسحاق : هو الوليد بن مصعب .

ومعنى قوله : « يسومونكم سوء العذاب » اي يولونكم سوء العذاب .

اللغة :

يقال سامه خطه خسفاً : اذا اولاه ذلك . قال الشاعر :

ان سيم خسفاً وجهه تربداً (١) .

وقيل يحشمونكم سوء العذاب . والسوم ، والتجشم ، والتجمل ، نظائر .
يقال : سامه الشقة وجسمه اياها وحمله اياها بمعنى [واحد] . يقال : سام ، يسوم ، سوما . وساومه ، واستامه ، استياما . وتساوموا تساوماً . وسوم تسويمًا . والسوم سومك سلمة ومنه المساومة والاستيام . والسوم من سير الابل . وهبوب الرياح اذا كان مستمراً في سكون . يقال : سامت الرياح . وسامت الابل وهي تسوم سوما والسوام هي الغنم السائمة . واكثر ما يقال ذلك في الابل خاصة ، والسائمة تسوم الكلاء سوما : اذا داومت رعيه . والراعي يسيمها والمسيم الراعي . والسويم : العلامة على الجبل يقال : سوم فلان فرسه : اذا اعلم عليه بحريرة او شيء يعرف به والسما : في الأصل باء وهاء وواو وهي العلامة التي يعرف بها الخير والشر في الانسان ومنه قوله : « سيماهم في وجوههم » (٢) « وتعرفهم بسيماهم » (٣) وقوله : « يعرف الجرمون بسيماهم » (٤) ويقال سيما الخير وسمت فلانا سوء العذاب من المشقة . وقال ابن دريد سام الرجل ما شيته يسومها سوماً اذا وعاهها بالماشية سائمة والرجل مسيم ولم يقولوا سام خرج من القياس . وأصل الباب : السوم (٥) الذي هو ارسال الابل في المرعى وقوله : سوء العذاب « واليم العذاب » « وشديد العذاب » نظائر . يقال : ساءه يسوءه سوءا وساء اساءة . قال صاحب العين : السوء اسم العذاب الجامع للآفات

(١) الحسف : الظلم والهوان . تربد وجهه ! تلون من الغضب كأنما تسود منه مواضع .

(٢) سورة النجم آية : ٢٩ . (٣) سورة البقرة آية : ٢٧٣ .

(٤) سورة الرحمن آية : ٤١ . (٥) السوم ساقطة من المخطوطة . المطبوعة : هاشم .

والداء تقول سؤت فلانا اسوءه مساءة ومسائية : وتقول اردت مساءتك ومسائتك
واسأت اليه في الصنيع واستاء فلان من السوء . كقوله : اهتم من الهم وسؤت فلانا
وسوءت له وجهه . وتقول لساء ما صنع والسيء والسيئة اسم الخطيئة والسوأى فعلى
اسم للفعلة السيئة بمنزلة الحسنى وامرأة سوء قبيحة والسوءة السوأى للفعلة القبيحة
يقال للرجل السوء . والسوأة الفرج لقوله : « فبدت لها سوأتها » (١) والسوأة كل عمل
يشين ، تقول سوأة لفلان ، تعيبه لأنه ليس بخير والسوأة السؤى : المرأة المخالفة ،
وتقول في النكرة رجل سوء فاذا عرفته قلت : الرجل سوء لا تضيفه . وتقول
عمل سوء وعمل السوء . ورجل صدق ولا تقول الرجل الصدق لأن الرجل ليس من
الصدق . وكلما ذكر بـسيء فهو السوء . ويكنى عن البرص بالسوء . كقوله :
« بيضاء من غير سوء » (٢) . أي من غير برص . وتقول : الأخير في قول السوء
ولا في قول السوء . فاذا فتحت السين فعلى ما وصفناه . واذا ضممته فعناه لا تقل
سوء . وأصل الباب : السوء من قولك : ساء يسوء سوءاً ، ثم كثر حتى صار علماً على
الضر القبيح ، فقالوا اساء يسيء اساءة . نقيض احسن يحسن احساناً .
وقوله : « يذبحون ابناءكم » .

المفرد :

فالذبح ، والنحر ، والشنق : نظائر والذبح : فري الاوداج : يقال ذبح ذبحاً
واستذبح استذباحاً ، وتذابحوا تذابحاً . وذبح تذبيحاً وأصل الذبح الشق وذبحت المسك اذا
فتقت عنه ، فهو ذبيح ومذبوح والذبح : الشيء المذبوح لقوله : « وفديناه بذبح
عظيم » (٣) والذباح والذبحة بفتح الباء وتسكينها ، داء يصيب الانسان في حلقه .
ونقول العرب : حي الله هذه الذبحة . اي هذه النطلة . والذباح : الشقوق في الرجن
اصله : ذباح في رجله . والذبح نور أحمر . وسعد الذابح : كوكب معروف من

(١) سورة الاعراف آية : ٢١ ، وسورة طه آية : ١٢١ .

(٢) سورة طه آية : ٢٢ ، وسورة النمل آية : ١٢ ، وسورة القصص آية : ٣٢ .

(٣) سورة المائدة آية : ١٠٧ .

منازل القمر . قال صاحب العين : الذبح : قطع الحلقوم من باطن . وموضعه الذبح والذبح السكين الذي يذبح به التباح والذباح . نبات من الشجر قال الاعشى : « انما قولك صاب وذبح » . وقال آخر : « كان عيني فيها الصاب مذبوح » (١) وأصل الباب الشق . قوله : « يستحيون نساءكم » انما قال نساءكم وهم كانوا لا يستبقون الأطفال من البنات تغليبا ، لأنهم كانوا يستبقون الصغار والكبار كما يقال : أقبل الرجال وإن كان معهم صبيان ، وقيل إن اسم النساء يقع على الكبار والصغار ، وقيل : انهم سمعوا بذلك على تقدير انهن يبقين حتى يصرن نساء . والمرأة والنساء والزوجات ، نظائر . ولا واحد للنساء من لفظه . ويقال : الرجال والنساء على وجه التقيض . قال صاحب العين : النسوة ، والنسوان ، والنسين ، كل ذلك مثل النساء .

قوله : « وفي ذاكم بلاء من بكم عظيم » البلاء ، والاحسان ، والنعمة ، نظائر في اللفظ . وبلى ، بلى فهو بال والبلاء لغة . قال الشاعر :

والمرء يبليه بلاء السربال تناكر الليالي واختلاف الأحوال

والبلية الدابة التي كانت تشد في الجاهلية عند قبرصا جها راسها في الركبة حتى تموت . ومنها ما يعقر عند القبر حتى يموت وناقاة بلو مثل نضو قد أبلاها السفر . والفعل من البلية . ابتليت وتقول : بلى الانسان وابتلى . والبلاء على وجهين في الخير والشر . والله تعالى يبلي العبد بلاء حسنا . وبلاء سيئا . وابتليت فلانا عذرا أي بليت فيما بينه وبينني بما لا لوم علي بعده . والبلوى : هي البلية ، والبلوى التجربة . تقول بلوته بلوى . وأصل الباب التجربة . والبلاء : الامتحان الذي فيه انعام . والبلاء : الامتحان الذي فيه انتقام ، فإذا اردت الانعام ، قلت : ابتليت بلاء حسنا . وفي الاختيار : تقول بلوته بلاء . قال الله تعالى : « ونبلوكم بالخير والشر فتنة » (٢)

(١) قاله ابو ذؤيب الهذلي . وصدر البيت « اني اوقت فت الليل مشجرا » ولمي المحكم (مرئقا) بدل « مشجرا » ولعلهما روايتان . والشتجر : الذي يضم يده تحت حنكه مذكر

الشد منه . - لان العرب .

(٢) سورة الانبياء آية ٣٥ .

وقال في الانعام : « وليبلي المؤمنين منه بلاء حسناً » قال زهير :
جزى الله بالاحسان مافعلابكم وابلاهما خير البلاء الذي يبلو (١)
لجميع المعنن لأنه اراد : وانعم عليهما خير النعم التي يختبر بهما عباده . وقال
الأحنف : البلاء ثم الثناء ، يعني الانعام ، ثم الشكر ،

المعنى :

وإنما كان في استحياء النساء محنة عليهم . وبلوى لهم ، لأنهم كثيراً
يستعبدون ، وينكحون على الاسترقاق . فهو على رجالهن اعظم من قتلهن . وقيل :
إنهن كن يستبقين الاذلال ، والاستبقاء ، محنة ، كما ان من أحيي : للتعذيب فحياته
نقمة . ومن أحيي للتليذ فحياته نعمة .

والأبناء جمع ابن . والمحدوف من الابن عند الاخفش الواو ، لأنها انقل
وهي بالحذف اولى . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المحذوف ياء وواوهما سبان
ولا حجة في البنية كما لاحجة في الفتوة . لقولهم فتبان قال : وقد جاء حذف الياء .
كما في بد . كقولهم يدبت اليه يدا . وفي دم قال الشاعر :

فلو انا على حجر ذبحنا جرى الدميان بالخبر اليقين

والقتل الذي هو فري الاوداج ، او نقض بذية الحياة يقدر الواحد منا عليه
وأما الموت بتسكين الحركة الحيوانية ، او فعل ضد الحيوية عند من قال : لها ضد ،
فلا يقدر عليه غير الله .

الاعراب :

وموضع « يسومونكم سوء العذاب » يحتمل أمرين من الاعراب : —
احدهما الاستئناف : فيكون موضعه رفعاً ، كأنه قال : يسومونكم
قبل ذلك سوء العذاب .

(١) سورة الانفال آية ١٧

(٢) ديوانه . وروايته « رأى الله ... فأبلاهما » .

والثاني : — أن يكون موضعه نصباً على الحال من آل فرعون . والعامل فيه نجيناكم .

« ويسومونكم سوء العذاب » كان بذبح الابناء واستحياء النساء . وقيل : باستعمالهم في الاعمال الشاقة . واستحياء النساء كان بان يستبقين . وقيل انه كان يفتش احياء النساء عما يلدن . وقيل : انهم كانوا يستحيون ان يلجوا على النساء في بيوتهن اذا انفردن عن الرجال صيانة لهم فعلى هذا يكون النعما عابهن . وهذا بعيد من من اقوال المفسرين . والسبب في أن فرعون كان يذبح الابناء ويستحيي النساء ما ذكره السدي وغيره ، أن فرعون رأى في منامه ناراً اقبلت من بيت المقدس حتى اشتمت على بيوت مصر . فاحرقت القبط وترك بني اسرائيل ، واخربت مصر فدعى السحرة والسكينة والقافة . فسألهم عن رؤياه فقالوا : يخرج من هذا البلد الذي جاء بنو اسرائيل منه - يعنون بيت المقدس - رجل يكون على يده هلاك مصر . فامر بني اسرائيل الا يولد لهم غلام إلا ذبحوه . ولا جاريه الا تركت . وليس في الآية دلالة على سقوط القود عن قتل غيره مكرها ولا القود على المكره ولان كان مختاراً غير مكره . فالقود عليه لأنه لم يحجر لذلك ذكر : فان قيل اذا كانوا نجوهم والله انجاءهم . ما المتكر أن يكون المعاصي هو الذي عصى الله والله خلق معصيته؟ قيل : لا يجب ذلك . الا ترى انه يقال قد ينجيني زيد فانجو . وان لم يكن فعل بلا خلاف . وكذلك اذا استنقذنا النبي « ص » من الضلالة فخلصنا لا يجب ان يكون من فعل فعلنا . واخبار الله اليهود بهذه القصة على لسان رسوله من دلائل نبوته ، لأن منشأه معروف وبعده عن مخالطة الكتابيين معلوم .

قوله تعالى :

واذ فرقنا بكم البحرَ فأنجيناكم . واغرقنا آل فرعونَ وانتم تنظرون (٥٠) — آية .

موضع اذا نصب كما تقدم وهو عطف على ما مضى . فكأنه قال : واذكروا اذ فرقنا بكم البحر : وذلك من جملة نعم الله تعالى التي عددتها عليهم مما فعله

مع اسلافهم .

ومعنى فرقناكم البحر أي فرقنا بين الماءين حتى صهرتم فيه وكتمت فرقا بينهما .

اللفظ :

والفرق والفصل والقطع نظائر : والفرق يقتضي الجمع يقال فرق فرقاً . وافرقت المريض افراقاً وافرقت الشيء افتراقاً . واستفرقت استفرافاً . وفرقته تفريقاً . وتفرقوا تفرقا وتفرقا وتفرقت تفرقا وفارقه مفارقة وانفرت افترافاً والفرق موضع الفرق من الرأس والفرق تفريق ما بين الشيئين والفرق فرقك ما بين شيئين تفرق بينهما فرقا ، حتى بتفرقا ويفترقا ، وتقول تفرق هؤلاء الصبحة أي فارق بعضهم بعضاً ، وافرقتوا وتقول : مشطت الماشطة كذا وكذا فرقا . أي كذا وكذا ضرباً . والفرق طائفة من الناس . قال أعرابي لصبيان رأهم هؤلاء فرق سوء . والفرق : الطائفة من كل شيء ، ومن الماء ، اذا انفرت بعضه عن بعض . وكل طائفة من ذلك فرق . وقوله : « فكان كل فرق كالطود العظيم » (١) يعني الفرق من الماء ، والفريق الطائفة من الناس . والفرقة : مصدر الافتراق . وهو احد ما خالف فيه مصادر افعل . والفرقان : اسم للقرآن . وكل كتاب انزل الله وفرق به بين الحق والباطل فهو فرقان . وسمى الله تعالى التوراة فرقانا . وقوله : « يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » (٢) كان يوم بدر ويوم احد فرق الله بين الحق والباطل . والفرق هو الفلق . والمفرق هو مكيال لأهل العراق والفرق : الخوف . تقول : رجل فروقة وامرأة فروقة والفعل فرق يفرق من كذا فرقا . وقوله : « وقرآناً فرقناه » (٣) - مخفف - معناه احكمناه كقوله : « فيها يفرق كل أمر حكيم » (٤) وتقول : مفرق ما بين الطرفين . وافرقت فلان من مرضه افراقا اذا برى . ولا يكون الافتراق إلا من مرض لا يصيب الانسان إلا دفعة واحدة : نحو الجدري ، والحصبة ، وديك افرقت : اذا انفرت عرقه . وتيس افرقت : اذا تباعد طرفا قرنيه . ورجل فروقة وكذلك المرأة : مثل ، نسابة وعلامة . وجاء مصدر فرقته

(١) - سورة الشراء : آية ٦٤ . (٢) - سورة الانفال : آية ٤١ . (٣) - سورة الامراء آية

١٠٦ . (٤) - سورة الدخان : آية ٤ . وسورة الرحمن آية ١٩

تفرقة . والفرق الذي جاء في الحديث : ما أسكر الفرق . فالجرعة منه حرام ، مكيال
يمرل بالمدينة . وفرقة من الناس وجمعه فرق . وأصل الفرق الفصل بين الشيئين .
والفرقة حلبة تطبخ بتمر للنساء . وغيرها .
والبحر يسمى محراً وهو انبساطه وسعته ويقال استبحر فلان في العلم وتبحر
لاستبحاره اذا اتسع فيه وتمكن منه (١) . ويقال تبحر الراعي في رعي كثير . قال
امية الصغير :

انفق نصابك في نفل تبخره من الاباطح واحبسها بخلدان
وتبحر فلان في الماء . ومن ذلك بحيرة طبرية وهي عشرة اميال في ستة اميال
وقيل : هي علامة خروج الدجال اذا يبست ، فلا يبقى منها قطرة ماء . وبحرت اذن
الناقة محراً اذا شقتها . وهي البحر وكانت العرب تقول ذلك اذا انتجت عشرة
ابطن فلا تركب ولا يفتنع بظورها . فنهى الله عن ذلك . والسائبة التي تسب فلا
يغتفع منها بظهور ولا ابن . والوصيلة في الغنم كانت اذا وضعت اثنى تركت وان
وضعت ذكراً أكله الرجال ، دون النساء . وان مات الاثنى الموضوعة اشتركوا
في أكلها ، وان ولد مع الميتة ذكر حي اتصلت به ، كانت للرجال دون النساء .
ويسمونها وصيلة . وقد قيل غير ذلك سنذكره في موضعه إن شاء الله تعالى . والبحار
الاحق الذي لبس في حديثه اذا كلم بقي كالمبهوت . وبحراني منسوب الى البحرين
ودم بحراني وبارح : اذا كان خالص الحمرة من دم الجوف . والعرب تسمي المالح
والعذب محراً اذا كثروا منه قوله : « مرج البحرين يلتقيان » (٢) يعني المالح والعذب
وأصل الباب الاتماع . والبحر : هو المجرى الواسع الكثير الماء . واما المالح : فهو
الذي لا يرى حافته من في وسطه ، لعظمه وكثرة مائه . فدجلة بحر بالاضافة الى
الساقية . وليست محراً بالاضافة الى جدة ، وما جرى مجراها .

المعنى :

ومعنى قوله « فرقنا بكم البحر » أي جعلناكم بين فرقيه نمرون في طريق يبس

(١) في المخطوطة والمطبوعة « فيه » (٢) سورة طه : آية ٧٧ .

كما قلل تعالى : « فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً » (١) وقال : « وارحنا الى موسى ان اضرب بصياك البحر فكان كل فرق كالطود العظيم » (٢) وقال بعضهم في معنى فرقنا يعني بين الماء وبينكم أي فصلنا بينكم وبينه حجزنا حيث مررتهم فيه وهذا خلاف الظاهر ، وخلاف ما بينه في الآيات الاخر التي وردت مفسرة للدلالة ، ومبينة لما ليس فيه اختلاف .

وقوله :

« واغرقنا آل فرعون »

اللفظ :

قال صاحب العين : الفرق : الرسوب في الماء ويشبه به الدين والبلوى والتفريق والتفويض والتغيب نظائر . والنجاة ضد الفرق كما انها ضد الهلاك . يقال غرق غرقا واغرق في الامر اغراقا . وغرقه تغريقا وتغرق تغرقا . ورجل غرق وغرق . وغرقت السيل واغرقتها اذا بلغت به غاية المد في النفوس . والفرس اذا خالط ، ثم سبقها : يقال اغترقها . والفرق من اللبن القليل . قال ابن دريد : غرق يغرق غرقا في الماء . وغرق في الطيب ، والمال . واصله في الماء . وكثر فاستعمل في غيره . وكذلك غرق في الذنوب . واغرق في الامر يغرق اغراقا : اذا جاوز الحد فيه . واصله من نزع السهم حتى يخرج من كبدة القوس . واغرورت عيناه : شرقت بدمعها . وجمع غريق : غرقى واصل الباب الفرق : الرسوب في الماء .

وقوله :

« وانتم تنظرون » قال المفسرون : وانتم ترون ذلك وتعاينونه .

اللفظ :

والنظر والبصر والرؤية نظائر في اللفظة . يقال نظر ينظر نظراً . وانظر ينظر انظاراً . وانتظر انتظاراً . واستنظر استنظاراً . وتناظر تناظراً . وناظره . مناظرة .

قال صاحب العين : نظر ينظر نظراً - بتخفيف - المصدر . وتقول : نظرت الى كذا — من غير ذكر العين — ونظرت في الكتاب ونظرت في الأمر . وقول القائل انظر الى الله تعالى ، ثم اليك معناه اني اتوقع فضل الله ثم فضلك . ويقال : نظرت بعلمي ويقال انظر الدهر اليهم أي اهلكهم قال الشاعر :

نظر الدهر اليهم فابتهل

والنظر : الاسم من نظر . وقوله : (لا ينظر اليهم) أي لا يرحمهم . والنظور من الناس هو المرجو فضله . ينمت به السيد . والنظور : الذي لا يغفل عن النظر الى ما اهمه . والمناظرة ان تناظر اخاك في امر تنظر انت في ذلك وينظر هو فيه كيف تأتيانه . والمنظرة موضع في رأس جبل يكون فيه رقيب ينظر فيه الى العدو ويحرس اصحابه . والمنظرة منظرة الرجل اذا نظرت اليه اعجبك أو اساءك . تقول : انه لدو منظرة بلا مخبرة والمنظر مصدر كالنظر . والمنظر : الشيء الذي يعجب بالنظر اليه ويسر به . تقول : ان فلانا اني منظر وسمعت وفي ري ومشبع أي فيما أحب النظر اليه . ونظار بمعنى انتظر في الأمر . وناظر العين : النقطة السوداء الخالصة الصافية التي في جوف سوداء العين مما يرى انسان العين والنظير : نظيرك الذي هو مثلك . والاشئ نظيرة . وجمعه نظائر في الكلام والانشاء . ونظرته وانتظرته بمعنى واحد ويقول انظرنني يا فلان أي استمع الي لقوله : « لا تقولوا راعنا وقولوا انظروا » (١) وتقول : بمت فلانا فانظرته . أي انساته والاسم النظرة . ومنه قوله : « فنظرة الى ميسرة » (٢) أي فانتظار . واستنظر فلان — من النظرة — : اذا هو سأل . والنظر توقع أمر تنتظره . وبقلان نظرة أي سوء هيئة وقوله : « انظرونا نفتبس من نوركم » (٣) أي انتظرونا . واصل الباب كله الاقبال نحو الشيء بوجه من الوجوه . وقال قوم : إن النظر اذا كان معه الى ، لا يحتمل الا الرؤية . وحملوا قوله « الى ربها ناظرة » (٤) على ذلك وقالوا لا يحتمل التأمل . وذلك غلط ، لأنهم

(١) سورة البقرة : آية ١٠٤ . (٢) سورة البقرة آية ٢٨٠ .

(٣) سورة الحديد : آية ١٣ . (٤) سورة الفياضة : آية ٢٣ .

يقولون : انما انظر الى الله ثم اليك بمعنى اتوقع فضل الله ثم فضلك . وقال الطريح ابن اسماعيل :

واذا نظرت اليك من ملك والبحر دونك جرتني نعماء (١)
وقال جميل بن معمر :

اني اليك لما وعدت لناظر نظر الفقير الى الغني الموسر (٢)
وقال آخر :

وجوه يوم بدر ناظرات الى الرحان تأتي بالصلاح
واتوا بد (الى) على معنى نظر الانتظار والصحيح ان النظر لا يفيد الرؤية
وانما حقيقته تحديق الجارحة الصحيحة نحو المرئي طلباً لرؤيته ولو افاد الرؤية ، لما
جعل غاية لنفسه ، الا تراهم يقولون : ما زلت انظر اليه ولا يقولون ما زلت أراه
حتى رأيت ، ولأنهم يثبتون النظر وينفون الرؤية يقولون : نظرت اليه فلم أره ولا
يقولون رأيت فلم أره .

المعنى :

فاذا ثبت هذا ، فالأولى ان نقول : إن تأويل الآية « واغرقنا آل فرعون »
وانتم مقبلون عليهم متوقعون له وقال الفرّاء قد كانوا في شغل من ان ينظروا
مستورين بما اكتنفهم من البحر من ان يروا فرعون وغرقه ولكنه كفولك : قد
ضربت واهلك ينظرون . فما اتوك ، ولا اعانوك . ومنناه وهم قريب بمرأى ومسمع
ومثله قوله : « ألم تر الى ربك كيف مد الظل » (٣) وليس ههنا رؤية ، وانما هو
علم ، لأن الرؤية تستعمل في مثل ذلك يقول الفائل رأيت فرعون اعنى اخلق واخبرته
وهذا الذي ذكره الفرّاء محتمل مليح ، غير انه مخالف لقول المفسرين كلهم فانهم
لا يختلفون أن اصحاب موسى رأوا انفراق البحر والتظام امواجه بآل فرعون ،
حتى غرقوا فلا وجه للعدول عن الظاهر مع احتمال ولا نهم اذا عاينوا ذلك ، كانوا

(١) طريح بن اسماعيل الثقفى شاعر الواليد بن يزيد الأندلسي وخليفه والبيت لم نعتز عليه وهو
كأنرى (٢) لم نجد في ديوانه ولا في بعض مراجعتنا الاخرى (٣) سورة الفرقان : آية ٤٥ .

أشد في قيام الحجة ، واعظم في ظهور الآية وذكر الزجاج وجهاً آخر أقول : معناه وانتم بازائهم . كما يقول القائل : دور آل فلان الى دور آل فلان أي هي بازائهم ، لأنها لا تبصر .

قصة موسى (ع) :

وقصة فرعون مع بني اسرائيل في البحر . ولا نعلم جملة ما قال ابن عباس : ان الله اوحى الى موسى « ان اسر بمبادي إنكم متبعون » (١) فسرى موسى ببني اسرائيل ليلاً « فأتبعه فرعون » (٢) في الف الف حصان سوى الاناث . وكان موسى في ستمائة الف . فلما عاينهم قال : « ان هؤلاء لشردمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون » (٣) فسرى موسى ببني اسرائيل حتى هجموا على البحر : فالتفتوا فاذا هم برهج دواب فرعون « فقالوا يا موسى أودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا » (٤) هذا البحر امامنا وهذا فرعون قد رهقنا بمن معه « قال عسى ربكم ان يهلك عدوك ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون » (٥) قال فاوحى الله الى موسى « ان اضرب بعصاك البحر » واوحى الى البحر ان اسمع لموسى واطع اذا ضربك . قال فبات البحر له أفكل أي له رعدة لا يدري من أي جوانبه يضربه . قال فقال يوشع لموسى (ع) بماذا امرت قال : امرت ان اضرب البحر . قال فاضربه . فضرب موسى البحر بعصاه ، فانفلق ، فكان اثنا عشر طريقاً كالطود العظيم فكان لكل سبط منهم طريق يأخذون فيه فلما اخذوا في الطريق ، قال بعضهم لبعض : ما لنا لا نرى اصحابنا قالوا لموسى : اصحابنا لا نراهم . فقال لهم : سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم . فقالوا لا نرضى حتى نراهم . فيقال ان موسى قال لله تعالى : اللهم اعني على اخلاقهم السيئة . فاوحى الله اليه انقل (٦) بعصاك هكذا يميناً وشمالاً . فصار فيها كوى ينظر بعضهم الى بعض . قال ابن عباس : فساروا حتى خرجوا من البحر . فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون هو واصحابه وكان فرعون على فرس أدهم ذئب (٧) حصان . فلما هجم على البحر هاب

(١ و ٢) - سورة الشعراء : آية ٥٣ (٣) الشعراء آية ٥٥ و ٥٦ و (٤ و ٥) - سورة الاعراف

آية ١٢٨ و (٦) و المطبوعة « أن قل » (٧) طویل الذئب . في المطبوعة والمخطوطة « دئوب »

الحصان ان يتمحم على البحر ، فتمثل له جبرائيل على فرس اثني وديق (١) فلما رآها الحصان تقحم خلفها : وقيل لموسى ترك البحر رهواً أي طرقا على حاله ، ودخل فرعون وقومه البحر فلما دخل آخر قوم آل فرعون وجاز آخر قوم موسى ، انطبق البحر على فرعون وقومه فاغرقوا . ويقال نادى فرعون حين رأى من سلطان الله وقدرته ما رأى ، وعرف ذله وخذلة نفسه : لا إله إلا الذي امننت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين فان قيل : كيف لم يسو الله بين الخلق في هذه الآيات الباهرات التي اعطاها بني اسرائيل لتكون الحجة أظهر والشبهة أبعد ؟ قيل : الآيات يظهرها الله على حسب ما يعلم من المصلحة في ذلك ، وعلى حد لا ينتهي الى الاجزاء والاضطرار وخولف بين الآيات لهم على قدر حدة اذهان غيره ، وكلاثة اذهانهم يدل على ذلك ان بعد مشاهدة هذه الآيات قالوا يا موسى أجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة . ولما كانت العرب من أحد الناس اذهاناً وأجودم أوهاماً جاءت الآيات مشاكلة لطباعهم ومجانسة لدقة اذهانهم . وفي الجمع للحجة الباهرة ، والآية بالفاجرة . وليس يمكن ان يقال انه لو ظهر لهم مثل تلك الآيات ، لامنوا لا بحالة . على وجه لا يكونون ملجئين اليه لأن ذلك لو كان معلوماً ، لأنظروا الله تعالى . فلما لم يظهرها الله علناً انه لم يكن ذلك معلوماً وموسى « ع » لم يكن محتلياً الى المعارف ، لمشاهدته هذه الآيات ، لأنه كان يقدم له الايمان بالله ومعرفته .

وقوله :

« واغرقنا آل فرعون » وان لم يكن في ظاهره انه أغرق فرعون فهو - الى عليه . وكأنه قال : وأغرقنا آل فرعون معهم ، - وانتم نظيرون - فاختصر لسلالة الكلام عليه ، لأن الغرض مبني على اهلاك فرعون وقومه ونظيره بقول القائل : هخيل جيش الامير البادية . فان الظاهر من ذلك ان الامير معهم .

قوله تعالى :

«وَإِذَا وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ
وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» (٥١)

القرآن :

قرأ « واعدنا » بغير الف أهل البصرة ، وأبو جعفر هنا وفي الاعراف ، وطه
وقرأ الباقر بالف قبل العين ، وقرأ ابن كثير وحفص والبرجي ورويس (اتخذتم)
(واخذتم) وما جاء منه باظهار الدال . ووافقهم الأعمش فيما كان على وزن افتعلت
وافتعلتم . الباقرن بالادغام . حجة من قرأ بأثبت الالف دلالة الله على وعده وقبول
موسى لأنه اذا حسن في مثل قوله : « اخفوا الله ما وعدوه » (١) الاخبار كان
هنا في الاختيار واعدنا . ومن قرأ بالالف ، قال : هو اشد مطابقة للمعنى اذا القبول
ليس بوعده في الحقيقة انما هو اخبار الموعد بما يفعل به من خير . وعلى هذا
قوله : « اخفوا الله لما وعدوه » مجاز حقيقة بما خبروه انهم فاعلوه وقال جماعة
من أهل العلم : ان المواعدة في الحقيقة لا تكون إلا من البشر والله تعالى هو المتفرد
بالوعد والوعيد . كما قال تعالى « واذا يعدكم الله احدى الطائفتين » (٢) وقال :
« وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات » (٣) والقراءتان جميعاً صحيحتان قويتان

اللفظ :

« واذا » معطوفة على الآيات المتقدمة : كأنه قال : واذكروا اذ وعدنا
وبينا وجه الحسن فيه فالوعد ، والمدة ، والموعد والميعاد ، نظائر . والوعد في الخير
والوعيد في الشر يقال وحده : وعدا . واوعده : ايعاداً . وواعده : مواعدة .
تواعدوا : تواعدوا . واتعدوا : اتعادوا . وتوعدوا . في الشريعة - قال صاحب
العين : الوعد والعدة مصدران ويكونان اسمين . فاما المدة فيجمع على العمدات
والوعد لا يجمع . والموعد : موضع التواعد . وهو الميعاد . ويكون الوعد مصدر
وعدته . ويكون الموعد وقتاً للحين . والموعدة اسم العدة . والميعاد : لا يكون

« ١ » سورة التوبة آية ٧٨ « ٢ » الانفال آية ٩ « ٣ » سورة المائدة آية ١٠ والفتح

إلا وقتاً أو موضوعاً . والوعيد من التهديد : أوعدته المكروه ويقال أيضاً : وعده من الشر كقوله : « النار وعدّها الله الذين كفروا » (١) ووعد الفحل : إذا هم أن يصل . واصل الباب : الوعد الذي هو الخبر بأنه سيفعل بالخبر به خيراً أو شراً وقال أحمد ابن يحيى : تقول أوعدته ، وتسكت أو تحيي بالباء تقول : أوعدته بالشر ولا تقول أوعدته الشر .

وموسى اسم مركب من اسمين بالقبطية (فو) هو الماء و (سى) شجر . وسمي به ، لأن التابوت الذي كان فيه موسى وجد عند الماء ، والشجر وجدته جوارى آسية امرأة فرعون وقد خرجن ليغتسلن ، فسمي بالمكان الذي وجد فيه وهو موسى بن عمران بن يصر بن فاهث بن لاوي بن يعقوب إسرائيل الله .

المعنى :

وقال : « أربعين ليلة » ولم يقل يوماً على عادة العرب في التاريخ بالليالي ، لأن الألهة تطلع فيها . واعتمادهم على الألهة . وقال الأخفش . وعد باتمام أربعين ليلة ، أو انقضاء أربعين ليلة كقولك : اليوم أربعون يوماً منذ خرج فلان . واليوم يومان : أي تمام يومين . وقال غيره : الأربعين كلها داخلة في الميعاد . قال أبو العالية : واعدنا موسى أربعين ليلة يعني ذا النعمدة وعشراً من ذي الحجة وقال غيره : ذا الحجة وعشراً من المحرم . وذلك حين خلف موسى أصحابه واستخلف عليهم هارون فمكث على الطور أربعين ليلة وانزلت عليه التوراة في الألواح . وعن الربيع نحوه . وقال الطبري : لا يجوز ما قاله الأخفش ، لأنه خلاف ظاهر التلاوة وما جاءت به الرواية قال الرماني : في هذا غلط ظاهر . أن الوعد لا يتصل وقوعه في الأربعين كلها إذا كان الوعد هو الاخبار الموعود بما فيه النفع ، فلم يكن ذلك الخبر في طول تلك المدة فلا بد على ذلك أن يكون التقدير على ما قاله الأخفش أو على وعدناه اقامة أربعين ليلة للمناجاة أو غيبته أربعين ليلة عن قومه للمناجاة ، وما أشبه ذلك من التقدير . قال أبو علي : لا يخلو أن تكون « أربعين » ظرفاً أو مفعولاً ثانياً . ولا يجوز أن

تكون ظرفا ، لأن الوعد ليس فيها كلها فيكون جواب كم . ولا في بعضها فيكون جوابا لمتى . فاذا لم تكن ظرفا كانت منتصبة بوقوعها موقع المفعول الثاني . فيكون تقديره : واعدنا موسى انقضاء اربعين ليلة أو تمتة أربعين ليلة فحذف المضاف كما يقول اليوم خمسة عشر من الشهر أي تمامه .

اللغة :

والاربعة عدد يزيد على الثلاثة ، وينقص عن الخمسة يقال : ربع ربع ربما . وربع تربعا وتربع تربعا . وارتبع ارتبعا تقول ربعت القوم فانا رابعهم . والرابع من الورد وهو ان تحبس الابل عن الماء اربعة ايام ثم ترد يوم الخامس وربعت الحجر بيدي ربما اذا رفعته عن الارض بيدك . وارتبعت الحجر كذلك . وربعت الوتر اذا جعلته اربع طاقات ، وتقول : أربع على ضلعك ، واربع على نفسك ، واربع عليك كل ذلك واحد بمعنى انتظر . والربع المنزل والموطن . والربع الفصيل الذي نتج في الربيع وما ينتج بالصيف يقال له : هبع . وفي المثل ما له هبع ولا ربع . ورجل ربعة وسربوع : ليس بناويل ولا قصير . والربعة : الجونة . والمرباع كانت العرب اذا غزت اخذ رئيس القوم ربع الغنيمة ، والباقي بينهم . واول الاسنان الثنايا ، ثم الرباعيات وهي اربعة ثنيتان من تحت وثنيتان من فوق والواحد رباعية واربع الفرس اذا القى رباعية من السنة الاخرى . والجمع الربع . والريعة : هي البيضة من السلاح . يقال : ربعت الارض فهي سربوعة من الربيع . وارتبع القوم : اذا اصابوا ربيعا وحر ربع ما لي يوم الرابع والمربعة خشبة تشال بها الاحمال ، وتوضع على الابل والربع : الباهر . ورجل سربوع وسربع : اذا اخذته حتى الربع والربيع حظ من الماء للارض ربع يوم اربع ليلة يقال لفلان في الماء ربيع وربع المال جزء من اربعة ويقال له : ربيع ولم يتجاوز العرب في هذا المسمى الثمين وقال بعضهم : التسيع والعشير والاول اظهر واصل الباب الاربعة من العدد والاربعة تجري تارة على نفس العدد ، واخرى على المعدود فاذا اجرته على العدد ، قلت اربعة اثواب واذا اجرته على المعدود قلت . اثواب اربعة .

وليلة وعشية ومساء نظائر ويقال يوم وليلة . على طريق النقيض . قال صاحب العين : الليل ضد النهار . والليل ظلام الليل . والنهار الضياء . فإذا افردت احدهما من الآخر قلت : ليلة ويوم تصغيرها ليلة اخرجوا الياء الاخيرة من مخرجها في الليالي يقول بعضهم : انما كان بناؤها ليلاء فقصر يقولون : هذه ليلة ليلاء : اذا اشتدت ظلمتها . قال الكهيت :

وليلهم الاليل

هذا لضرورة الشعر . في الكلام ليلاء . واليلة : الوقت من غروب الشمس الى طلوع الفجر الثاني . واليوم من طلوع الفجر الثاني الى غروب الشمس .

قال ابو زيد اتخذنا ما لا فنحن نتخذه اتخذاً وتخذت اتخذاً . قال ابو علي اتخذ افتعل ومنه اتخذت . قال الله تعالى : « لو شئت لاتخذت عليه اجرا » (١) وتخذت : لا يتعدى ، إلا الى مفعول واحد . واتخذت تارة يتعدى الى مفعول واحد وتارة الى مفعولين فتعديه الى مفعول واحد . مثل قوله : « ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً » (٢) ومثل قوله : « واتخذوا من دون الله آلهة » (٣) وتعديه الى مفعولين مثل قوله تعالى « اتخذوا ايمانهم جنة » (٤) وقوله : لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء » (٥) وقوله : « واتخذتموهم سخرياً » (٦) ومن ادغم فلنخرج النذال من مخرج الناء . ومن لم يدغم فلان مخرجها متغاير .

والمجل والثور والبقرة نظائر . الا أن المجل هو البقرة الصغيرة ويقال مجل ومجول . واشتقاقه من مجل يعجل عجلة وعجله اعجالاً . واستعجل استعجالاً . وتمجل تمجلاً . وعجل تمجيلاً . وعاجلته معاجلة . وتماجلوا تماجالاً . ورجل عجول وعجول لغتان . وتقول : استعجلت فلاناً أي حدثته واعجلت فلاناً اعجله اعجالاً وتمجلت خراجة أي كلفته ان يعجله ورجل عجول وامرأة عجلى وقوم عجول ونسوة عجول . وانعجال الابل . والمجل عجل الثيران والواحدة عجلة ويجمع على الاعجال والعجالة ما

(١) - سورة الكهف : آية ٧٨ (٢) - سورة الفرقان : آية ٢٧ . (٣) - سورة مريم : آية ٨٢ .

(٤) - سورة المجادلة : آية ١١ . (٥) - سورة المائدة : آية ١ . (٦) - المؤمن آية ١١١ .

تعملت من شيء . والمجالة طعام الراكب الذي لا يحسن طبخه ويقال : هو تمر ولبن
والمجلة الادواة الصغيرة وهي المطهرة . والجمع المجال . والماجلة : نقيض الآجلة يعني
الدنيا والآخرة . والعاجل : نقيض الآجل عام في كل شيء . تقول عاجل وآجل .
والمجل : ولد البقرة . وجمعه عجاجيل ويقال عجول . والاثني : عجولة وقوله :
« خلق الانسان من عجل » (١) يقال إن آدم « ع » حين بلغ الروح منه الى الركبتين
هم بالنهوض قبل ان تبلغ القدمين فقال الله تعالى : « خلق الانسان من عجل »
واورثنا آدم المجلة . والمجل الظنين : من غير الخليل والمجل خشب يؤلف شبه المحفة
تجعل عليه الاثقال . وجمعه الاعجال . وصاحب عجال واصل الباب العجل الذي هو
الاسراع . والعجلة والسرعة والخفة نظائر ونقيض المجلة التأني ونقيض السرعة : الابطاء
وبعد نقيض قبل تقول : كان هذا بعد هذا . وتقول : بعد بعنا . او ابعد
الله إبعاداً وتبعد تباعداً وباعده مباعدة . واستبعد استبعاداً . وبعده تبعيداً .
وتبعد تبعداً . قال صاحب العين بعد لما يكون على اثر الشيء اذا كان قد مضى فاذا
افردوا قالوا : هو من بعد : كقوله تعالى : « الله الأمر من قبل ومن بعد » (٢)
وتقول : بعداً وسحقاً . وقرأ : « باعد بين اسفارنا » (٣) وبعده بمعنى واحد .
والابعد نقيض الاقرب . والجمع : اباعد واقارب وقرأ « بعدت ثمود » و « بعدت
ثمود » (٤) ومعناها واحد إلا أنهم يقولون : بعد الرجل وبعده الله والبعد من
اللعن يقول : ابعد الله أي لا يرثي له مما نزل به وقال ابن دريد : البعد : ضد القرب
وبعد ضد قبل . وسمع ابو زيد العرب تقول : فلان غير بعيد وغير بعد واصل الباب
البعد نقيض القرب .

المعنى :

ومعنى قوله : « ثم اتخذتم العجل من بعده وانتم ظالمون » أي اتخذتموه
إلهاً لأن بنفس فعلهم لصورة العجل لا يكونون ظالمين ، لأن فعل ذلك ليس بمحظور

(١) سورة الانبياء : آية ٣٧ . (٢) سورة الروم آية ٤ (٣) سورة بآ آية ١٩ .

(٤) سورة هود آية ٩٦ .

وأما هو مكروه وما روي عن النبي « ص » انه لعن المصورين معناه : من شبه الله بخلقه او اعتقد فيه انه صورة فلذلك قدر الحذف في الآية . كانه قال : اتخذتموه الهاً وذلك انهم عبدوا العجل بعد موسى لما قال لهم السامري : هذا الهكم واله موسى . فذسي اي ترك آلهم ومضى ناسيا . وقيل : بل معنى فذسي اي فترك ما يجب عليه من عبادة الله .

قصة السامري :

وكان سبب عبادتهم العجل ما ذكره ابن عباس . ان السامري كان رجلا من اهل (باكرم) (١) . وكان من قوم يعبدون البقر . وكان حب عبادة البقر في نفسه . وكان قد اظهر الاسلام في بني اسرائيل ، فلما قصد موسى الى ربه خلف هرون في بني اسرائيل : قال لهم هرون : انكم تحملتم اوزارا من زينة آل فرعون ، وامتعة وحلي ، فتطهروا منها ، فانها بنحس ، واوقد لهم نارا . وقال لهم : اذفؤوا ما كان معكم فيها . فجمعوا يأتون بما كان معهم من تلك الامتعة وذلك الحلي ، فيقذفون به فيها . حتى اذا انكسر الحلي ورأى السامري اثر فرس جبرئيل ، فأخذ ترابا من اثر حافره ، ثم اقبل الى النار . فقال لهرون يا نبي الله التي ما في يدي؟ قال نعم ولم يظن هرون الا انه كبهض ماجاء به غيره من الحلي والامتعة . فقذف فيها وقال كن عجلا جسدا له خوار وكان البلاء والفتنة وقال : هذا الهكم واله موسى ، فكفوا عليه واحبوه حبا لم ير مثله قطا .

اللفظ :

وسمي العجل عجلا مأخوذ من التمجيل لأن قصر المدة كالعجل في الشيء . وقال ابو العالية : انما سمي العجل عجلا لانهم عجلا فأتخذوه قبل أن يأتيهم موسى . وقال الحسن صار العجل لحما ودما . وقال غيره لا يجوز لأن ذلك من معجزات الانبياء . ومن وافق الحسن قال : ان القبضه من اثر الملك كان الله قد اجري العادة بانها اذا طرحت على اي صورة كانت حية ، فليس ذلك بمعجزة اذ سبيل السامري

(١) هكذا في المطبوعة والمخطوطة وفي مجمع البيان « يا جري » .

فيه وسبيل غيره سواء . ومن لم يحز انقلابه حيا ، فأول الخوار على ان السامري جعل فيه خروقا ، فدخلها الريح فحدث فيه صوت كالخوار .

وأما قال : « وأنتم ظالمون » يعني ظالمي انفسهم اذا دخلوا عليها الضرر بما يستحقون على عبادته من العقوبة والظلم . وقد يكون للنفس وقد يكون للغير . وأما وصفوا بانهم اتخذوا العجل الها وهي صفة ذم لهم بما لم يفعلوا لرضائهم بما كان عليه اسلافهم ، وسلوكهم طرائقهم في المخالفة لأمر الله ، والذم أعلى الحقيقة على افعالهم فان كان اللفظ على افعال اسلافهم فأخرج اللفظ مخرج من كانهم فعلوا ذلك لسواكهم تلك الطرق وعدوهم الى المخالفة . فالذم متعلق بما كان منهم في الحقيقة ، فان قيل : هل هذا الميقات في قوله : واعدنا موسى ثلاثين ليلة وأعمناها بعشر . قيل : قال ابو علي وابو بكر بن اخشاذ واسمه احمد بن علي ان هذا ذاك وفي الناس من قال : هو غيره والاول اظهر ، وأما ذكر الثلاثين وأعمها بعشر والاربعين قد تكمل بعشرين وعشرين ، لأن الثلاثين اراد بها ذا القعدة وذا الحجة فذكر هذا العدد لمكان الشهر ثم ذكر ما يتم به العدد اربعين ليلة .

وأما قال « اربعين ليلة » ولم يقل اربعين يوماً ، لتضمن الليالي الايام على قول المبرد ، ومعنى ذلك : انه اذا ذكرت الليالي دخلت فيها الايام وليس اذا ذكرت الايام دخلت الليالي فيها . هكذا هو الاستعمال ، والصحيح ان العرب كانت تراعي في حسابها الشهور والأيام والأهلة . فأول الشهر الليالي ولذلك أرخت بالليالي وغلبتها على الايام ولذلك صارت الايام تابعة لليالي . واكتفى بذكر الليالي من الايام ، فقليل لعشر خلون . ولم يقولوا لعشرة لأنه جرى على ما جرى على الليالي .

« واتخذ » قال الرماني : وزنه افتعل واصله يتخذ فقلبت الياء تاء وادغمت في التاء التي بعدها وقال ابو علي يتخذت وليس من اخذت ، لان الهمزة لا تبدل من الياء ولا تبدل الياء منها ، واتخذت لا تكون افتعلت من اخذت وتكون ابدت الهمزة ياء ثم ادغمت في التاء كما قالوا يسر الجزور وهو من اليسر لانه لا يجوز على قول اصحابنا لاختلاف الحرفين وفائدة الآية التعجب من قولهم اذ كانوا في مقدار هذه المدة

اليسيرة لغية موسى عنهم اتخذوا المعجل لها وادغام الذال عند التاء جائز وتركه أيضاً كذلك جائز .

قوله تعالى :

« ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَدِّ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ »
(٥٢) — آية بلا خلاف .

قبل في معنى ما وقع العفو عنهم بقوله : (ثم عفونا عنكم) قولان :
احدهما — انا تركنا معاجلتكم بالعقوبة من بعد اتخاذكم المعجل لها .
والآخر — عفونا عنكم بقبول التوبة من عبادة المعجل .

اللفظ :

والعفو ، والصفح ، والمغفرة ، والتجاوز ، نظائر . فالمغفرة نقيض العقوبة . ويقال
عفا عفواً واعفاه اعفاه واستعفى استعفاء ، وعفى تعفياً وعافاه معافاة وتعفى تعفياً .
وتعافى تعافياً ، واعتفاه اعتفاه . والعفو احل المال واضييه . والعفو : المعروف .
والعفاة : طلاب المعروف . وهم المعتفون . تقول : اعتفيت فلانا اذا طلبت معروفه
وفضله . والعافية من الطير والدواب طلاب الرزق . اسم جامع لها . ومنه قوله (ع)
من غرس شجرة مثمرة ثما اكلت العافية منها كتب له صدقة . والعافية دافع الله عن
العبد يقول عافاه الله من مكروهه وهو يعافيه معافاة . والاستمفاء : ان تطلب الى من
كلفك اسماً ان يعفيك منه ، وعفى الشيء : اذا كثروا غفيته : اذا اكثرته ، قال
تعالى « حتى عفوا » . ومنه اعفاه الاحية : اكثرها . وعفى : درس يقال اخذ من
فلان ما عفا ، وصفا . والعفا : التراب تقول : يعفيه العفا . وعليه العفا . والعفا الدروس
قال زهير :

على اثار ما ذهب العفاء

ومنه غنت الديار . والريح تعفو الديار عفاً ، وعفوا . وتغت الديار والاثار تعفياً
والأمفوة والعفوة والأمفوة . والجمع العفو : وهي الحمرا الأفناً والفتيات . والعفاء . ما كثر من

الوبر والریش وناقصة ذات غناء كثيرة الوبر طويلة والعفو : ولد الاثنان الوحشية . وأصل الباب : الترك . ومنه قوله : « فن عفي له من أخيه شيء » من ترك له . وعفو الشيء صفوه ومعنى « لعلمكم » في الآية لكي تشكروا وقيل : معناه التعريض كأنه قال : عرضناكم للشكر .

وقوله : « من بعد ذلك » - وان كان إشارة الى الواحد - فمعناه الجمع . وإنما كان ذلك كذلك ، لان ذا اسم مبهم مرة يأتي على الاصل ، ومرة يأتي على مشاكلة اللفظ . اذا كان لفظ المبهم على الواحد وان كان معناه الجمع على انه قد يخاطب بلفظ الواحد ويراد به الجمع كقوله : « يا ايها النبي » ثم قال : « اذا طلقتم النساء » .

وقوله : « من بعد ذلك » إشارة الى اتخاذهم العجل الها .

وقوله : « لعلمكم تشكرون » .

اللفظ :

فالشكر : هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم . وقال الرماني : الشكر هو الاظهار للنعمة . والصحيح هو الاول لأنه قد يظهر النعمة من لا يكون شاكرًا لها . والفرق بين الشكر والمكافأة ان المكافأة من التكافؤ وهو التساوي ، وليس كذلك الشكر ففي مكافأة النعمة دلالة على انه قد استوفى حقها . وقد يكون الشكر مقصرا عنها وان كان ليس على ائتمن عليه أكثر منه الا انه كلما ازداد من الشكر ، حسن له الازدياد وان لم يكن واجبا لأن الواجب لا يكون إلا متناهياً وذلك كالشكر لنعمة الله لو استكثرته غاية الاستكثار لم يكن لينتهى الى حد لا يجوز له الازدياد لعظم نعم الله عز وجل وصغر شكر العبد . ويقال : شكر شكرا ، وشكورا ، وتشكر تشكرا . والشكور : من الدواب ما يكفيه قليل الملف لسمنه . والشكر من الحيوانات : التي تصيب حظا من بقل او مرعى فتغزر ليتها بعد قلة . يقال اشكر القوم : اذا انزلوا منزلا فاصابت نعمهم شيئا من بقل ، فدرت عليه ، وانهم ليحلبون شكرة . يحزم الكاف وقد شكرت الحلوبة شكرا : والشكير شعر ضعيف ينبت خلال

الشيب . وكذلك ما ينبت من ساق الشجر قضبان تخرج غفه بين قضبان عاسية يقال له الشكر واشكر ضرع الباقاة اذا امتلا لبنا والشكر بضع المرأة . وأصل الباب : الظهور ولا يستحق الكافر الشكر على وجه الاجلال والانعام ، والكافر لا يستحق كذلك وانما يجب له مكافاة نعمته كما يجب قضاء دينه على وجه الخروج اليه من غير تعظيم له ويسمى ذلك شكرا والشكر لا يستحق الا على نعمة ومعنى قوانا في الله انه غفور شكور انه يجازي العبد على طاعاته من غير ان ينقصه شيئا من حقه فجعل المجازاة على الطاعة شكرا في مجاز اللغة ولا يستحق الانسان الشكر على نفسه لانه لا يكون منعما على نفسه كما لا يكون مقرضا لنفسه والنعمة تقتضي منعما غير المنعم عليه . كما أن القرض يقتضي مقترضا ، غير المقرض . وقد يصح ان يحسن الى نفسه كما يصح أن يسيء إليها ، لأن الاحسان من المحسن . فاذا فعل بها فعلا حسنا ينتفع به ، كان محسنا إليها بذلك الفعل ، واذا فعل بها فعلا قبيحا كان مسيئا إليها .

والشكر متعلق في الآية بعفو الله عنهم ، ونعمه عليهم : كانه قال : لشكروا الله على عفوه عنكم وسائر نعمه عليكم .

قوله تعالى :

« وَاِذْ اَتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ وَالْفُرْقٰنَ اَعْلٰمِكُمْ تَهْتَدُوْنَ » .

آية (٥٣) .

اللفظ :

قوله : « واذ » عطف على ما مضى من التذكير بنعمه فكأنه قال : واذكروا اذ آتينا موسى الكتاب ، لان (اذ) اسم للوقت الماضي و (اذا) للوقت المستقبل . وكذلك تستعمل في الجزاء ، لأن الجزاء لا يكون إلا بالمستقبل . كقولهم : ان تاتى آتاك ولو تشبه الجزاء من حيث انه لا بد لها من الجواب . كما لا بد لحرف الجزاء من الجواب .

المعنى :

وقوله : « واتينا موسى الكتاب » معناه اعطيناه . والكتاب يريد به التوراة . وأما الفرقان فقال الفراء وقطرب وتغلب : يحتمل أن يكون أتى موسى كتاب التوراة ومحمد الفرقان : كما قال الشاعر :

متقلدا سيفاً ورمحاً (١)

وضعف قوم هذا الوجه ، لأن فيه حمل القرآن على المجاز من غير ضرورة مع انه تعالى اخبر انه أتى موسى الفرقان في قوله : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء » (٢) وقال الفراء : هو كلام مثنى راد به : التوراة . وكرر لاختلاف اللفظين : كقولهم : بعداً وسحقاً ، وهما بمعنى واحد . قال الرماني : هذا المثال لا يشبه الآية ، لانه جمع الصفتين لموصوف واحد على معنيين متفقين . والاولى ان يمثل بقولهم : هو العالم الكريم فجملت الصفتان لموصوف واحد على معنيين مختلفين . يقال عدي ابن زيد :

وقدّدت الاديم لراهشيه والقي قولها كذبا ومينا (٣)

وقال قوم : الكتاب : التوراة والفرقان : انفراق البحر لبني اسرائيل . والفرج الذي اتاهم كما قال . « يحمل لكم فرقانا » اي مخرجا . وقال بعضهم : الفرقان : الحلال والحرام الذي ذكره في التوراة . وروي عن ابن عباس وايي المالية ومجاهد : ان الفرقان الذي ذكره هو الكتاب الذي اتاه يفرق فيه بين الحق والباطل . وقال ابن زيد : الفرقان : النصر الذي فرق الله به بين موسى وفرعون : كما فرق بين محمد «ص» وبين المشركين . كما قال : « يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » (٤) . وقال ابو مسلم : هو ما اوتي موسى من الآيات والحجج التي فيها التفرقة بين الحق والباطل .

(١) مر في ١ : ٦٥ وهو عجز بيت شطره : ورأيت زوجك في الوغى .

(٢) سورة الانبياء : آية ٤٨ . (٣) في المخطوطة والمطبوعة (وقدمت) .

(٤) سورة الانفال : آية ٤١ .

وقوله : « لعلكم تهتدون » .

المعنى :

اي لكي تهتدوا . وقد بيناه فيما مضى وفيه دلالة على انه (تعالى) اراد ان يهتدوا لان هذه اللام لام الغرض وذلك يفسد قول المجبرة إنه اراد منهم الكفر . فأن قيل : كيف يهتدون بما اوتي موسى من البيان ، وما اوتي في التوراة من البرهان مع انقطاع النقل الذي تقوم به الحجة . قيل : الجواب عنه من وجهين : احدهما - ان الخطاب لأسلافهم : كما قال : « واذا فرقنا بينكم البحر فانجياكم واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون » .

والثاني - ان اخبار الرسول لهم ما تقوم به الحجة عليهم ، فيمكنهم ان يستدلوا بذلك على ما انعم الله به على اسلافهم ، ولانهم مقرون بان موسى (ع) اوتي التوراة بما فيها من الهدى والبيانات ، فتقوم الحجة عليهم باقرارهم . قوله تعالى :

« وَاذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ انْكُمُ ظَلَمْتُمْ انْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا انْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَنَابَ عَلَيْكُمْ اَنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » - (٥٤) آية بلا خلاف .

الفراصة :

« بارئكم » اسكن الهمزة فيها ابو عمرو . إلا المعتل وسحارة من طريق الجرمي ، وابن مجاهد فكلمهم خففوا الهمزة فيها . الا ابا طاهر عن ابن مجاهد عن اسماعيل فانه قلبها ياء .

التقدير واذكروا ايضاً اذ قال موسى لقومه : « يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باتخاذكم العجل » . وظلمهم اي اعاها كان فعلهم بها مالم يكن لهم ان يفعلوه بما يستحق باتخاذكم العجل .

به العقاب . وكذلك كل من فعل فعلاً يستحق به العقاب فهو ظالم لنفسه . وقد ينأ
معنى التوبة فيما مضى . (١)

واما قوله : « الى بارئكم » .

اللفظ :

فالبارئ هو الخالق الصانع . يقال : برأه . واستبرأ استبرأه ، وتبرأ تبرأه ،
وباراه مباراة ، وبرأه برأه ، وتبرئة . قال صاحب العين : البرأ مهموز وهو الخلق
تقول برأ الله الخلق وهو يبرؤهم وهو البارئ وقال امية :

الخالق البارئ المصور في الأرحام ماء حتى يصير دماً

والبرء السلامة من السقم . تقول برأ برؤه وبرئت وبرأت وبرئت برادة .
وتبرأ تبرأ لغة في هذا والبراءة من العيب والمكروه لا يقال منه : الا برئ به برأه
وفاعله برئ . وفلان برئ . وبرأه كقوله : إني برأه . واسمأة برأه . ونسوة برأه وبرأه
على وزن فعلاء . ومنه قوله : « انا برآء منكم » جمع برئ . ومن ترك الهزمة .
قال : برأه على وزن فعال . . وتقول بارأت الرجل اي برئت اليه . وبرئ
الى مثل ذلك . وبارات المرأة اي صالحتها على المفارقة وبارات الرجل من الضمان
والدين وبرأه تبرئة . ويقال : ابرأ الله فلاناً من المرض إبراء حسناً ، والاستبراء :
استبراء الجارية والمرأة بان لا يطأها حتى تحيض . والاستبراء نفاء الفرج من
القدر . وأصل الباب تبرئ الشيء من الشيء : وهو انفصاله منه . وبرأ الله الخلق
اي فطرهم ، فانهم انفصلوا من العدم الى الوجود . والبرية الخلق ، فعيلة بمعنى مفعول ،
لا يهمز كما لا يهمز ملك وان كان اصله من اللوكة . وقيل البرية مشتقة من البراوة ،
وهو التراب ، فلذلك لم تهمز . وقيل إنه مأخوذ من برئت العود ، فلذلك لم يهمز .
والبراءة من الشيء : المفارقة والمباعدة عنه : وبرئ الله من الكافر : باعده عن رحمته
وانواع العمل كثيرة : منها الخلق ، والانشاء ، والارتجاع . والبرء : القطر . فأما

الاحداث ، والايجاد والتكوين فكالفعل والجعل : اعم من الفعل ، لانه لما وجد بعد ان لم يكن كقولك : جعلت الطين خزفا . فلم يحدث الخزف في الحقيقة ، وانما احدث ما صار خزفا .

وقوله : « فاقتلوا »

اللفظ :

فالقتل والذبح والموت نظائر . وبينها فرق : فالقتل نقض بنية الحياة . والذبح فري الاوداج . والموت عند من اثبته معنى عرض يضاد الحياة . يقال : قتل يقتل قتلا . واقتتلوا اقتتالا . وتقاتلوا تقاتلا . واستقتل استقتالا . وقتل تقتيلا . وقاتله مقاتلة . وقوله تعالى : « قاتلهم الله » (١) معناه لعنهم الله . وقوم اقتال : اي هم اهل الوتر ، والتر : اي هم اعداء وتراة . وتقول : تقتل الجارية للفتى يصف به المشرق . وقال الشاعر :

تقتلت لي حتى اذا ما قتلتني تنسكت ما هذا بفعل النواسك (٢)

واقتل فلان فلانا : اذا عرضه للقتل . والمقتل من الدواب الذي قد ذل ومهرن على العمل . وقلب مقتل : اي قتل عشقا . ومنه قول امرئ القيس :

في اعشار قلب مقتل (٣)

قال ابن دريد : قتلت الحجر بالماء اذا مررت بها . قال الشاعر :

ان التي ناولتني فرددتها قُتلت قتلت فهاها لم تقتل

وتقتل الرجل لحاجة اي يأتي لها . ويقتل الرجل للمرأة : اذا خضع لها في كلامه وقتل الرجل : عدوه . والجمع اقتال . وفلان قتل فلان : أي نظيره ، وابن عمه

(١) سورة التوبة : آية ٣١ وسورة المائدة آية ٤ .

(٢) قتلت المرأة : تانت في مشيتها .

(٣) معلقته . والبيت : وما ذرفت عيناك الا انغربي بهميك في اعشار قاب مفلس والمهين : الرقيب والمعنى من سهام اليمير ومعناه استوليت على القاب كله .

وقتلته قتلة سوء واقتتلوا بمعنى تقاتلوا ومثله قتلوا قال ابو النجم :

ندافع الشيب ولم يقتل

وناقة ذات قتال وذات كيال ، اذا كانت غليظة وثيقة الخلق . في المثل :
قتلت ارض جاهلها ، وقتل ارضا عالمها . ومقاتل الانسان : هي التي اذا اصبحت قتلت .
وأصل الباب : القتل وهو نقض البنية التي تصح معها الحياة . وقال المبرد : واصله
امانة الحركة . وقوله : « قاتلهم الله انى يؤفكون » اي قد حلوا محل من يقال له
هذا القول . اي ازل الله بهم القتل . ويقول قتله علما اذا ايقنه وتحققه .
وقوله : « فاقتلوا انفسكم » .

المعنى :

قبل في معناه قولان :

احدها — يقتل بعضهم بعضا . ذهب اليه ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد
والحسن وغيرهم من اهل العلم ، كما يقول الفائل : قتل آل فلان اذا قتل
بعضهم بعضا .

والثاني — ذكره ابن عباس واسحاق واختاره ابو علي . وهو ان يستلوهوا
للقتل فجعل استسلامهم للقتل قتلا منهم لانفسهم على وجه التوسع . وقيل : ان
السبعين الذين اختارهم موسى للبيعةات امسوا بالقتل لمن سأل الرؤية من بني اسرائيل
وقيل : انهم قتلوا انفسهم كما امسوا . عمدوا الى الخناجر وجعل بعضهم يطعن بعضا .
قال ابن عباس وغيره من اهل العلم : ويقال غشتم ظمة شديدة فجعل بعضهم يقتل
بعضا ، ثم انجالت الظمة ، فاجلوا عن سبعين الف قتيل . والسبب الذي لاجله امسوا
بقتل انفسهم ذكره ابن جريج : ان الله علم ان ناسا منهم علموا ان العجل باطلا فلم
يؤمنهم ان ينكروا الا خوف القتل ، فلذلك بلائهم الله ان يقتل بعضهم بعضا . وقال
الرماني : ولا بد ان يكون في الامر بالقتل لطف لهم ولغيرهم ، كما يكون في
استسلام القاتل لطف له ولغيره . فان قيل كيف يكون في قتلهم نفوسهم لطف
لهم ، وبعد القتل لا تكليف عليهم . والاطف لا يكون لطفاً فيما مضى ولا فيما يتاربه

قلنا : اذا كان القوم كلوا ان يقتل بعضهم بعضا وكل واحد منهم يقصد قتل غيره ويجوز ان يبقى بدمه فيكون القتل لطمعاً له فيما بعد ، ولو كان بمقدار زمان يفعل فيه واجبا واحدا : ويمتنع فيه من قبيح . وذلك كما نقول في عبادتنا في قتال المشركين . فان الله تعالى تعبدنا ان نقاتل حتى نقتل ونقتل ومدح على ذلك ، فلذلك روى اهل السير ان الذين عبدوا العجل تعبدوا ان يقاتلوا من لم يعبد ويصبروا على ذلك حتى يقتل بعضهم بعضا . وكان القتلى شهادة لمن قتل ، وتوبة لمن بقي . وانما كانت تكون شبهة ، لو اسروا بان يقتلوا نفوسهم بايديهم . ولو صح ذلك لكان لا يمتنع بان يسكونوا اسروا بان يفعلوا بنفوسهم الجراح التي تقضي الى الموت وان لم يزل منها العقل فينا في التكليف .

وأما على القول الآخر وهو انهم اسروا بالاستسلام والقتل والصبر عليه فلا مسألة لانهم اسروا بقتل نفوسهم . وعلى هذا يكون قتلهم حسناً ، لانه لو كان قبيحاً لما جاز ان يؤسروا بالاستسلام . وكذلك نقول : لا يجوز ان يتعبد نبي او امام بان يستسلم للقتل مع قدرته على الدفع عن نفسه ، فلا يدفعه لان في ذلك استسلاما اقبيح مع القدرة على الدفع منه ، وذلك لا يجوز وانما يقع قتل الانبياء والائمة على وجه الظلم ، وارتناع الممكن من الدفع مع الحرص على الدفع . غير انه لا يمتنع ان يتعبد بالصبر على الدفاع . وتحمل المشقة في ذلك . وان قتله غيره ظالما والقتل - وان كان قبيحاً بحكم العقل - ، فهو ما يجوز تغيره بان يصير حسناً ، لانه جار مجرى سائر الالام . وليس مجرى ذلك مجرى الجهل والكذب الذي ليس يصير قط حسناً . ووجه الحسن في القتل انه لطف على ما قلناه ، وكما يجوز من الله ان يميت الحي ، كذلك يجوز ان يامرنا باماتته ويعوضه على ما يدخل عليه من الالام ويكون فيه لطف على ما قدمناه .

وقوله : « ذلك » اشارة الى التوبة مع القتل لانفسهم على ما امرهم الله تعالى به بدلالة قوله . « قتبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم » فقوله : « توبوا » دال على التوبة ، فكانها مذكورة .

وقوله : « خير »

اللغة :

فالخير ، والنفع ، والفضل ، والحظ نظائر وضد الخير : الشر . وضد النفع : الضرر . تقول : خار الله له الخير خيرة . واختار اختياراً واستخار فلان استخارة وتخير تخيراً وتخييراً ، وخيره تخييراً . وخايره مخايرة . ورجل خير وامرأة خيرة : أي فاضلة . وقوم اخيار ، وخيار . وامرأة خيرة . حقيقة في جمالها ، وميسمها . ومنه قوله : « فيهن خيرات حسان » (١) . وناقه خيار . ورجل خيار . وتقول : والجمع خيار . وتقول : هذه وهذا وهؤلاء ، خيرني . وما تختاره . وتقول : انت بالخيار وانت بالخيار سواء . والرجل يستخير الضيع والبربع : اذا جعل حبسه في موضع النافقاء ، فخرج من القاصعاء (٢) . والخيرة مصدر خار خيرة ساكنة الياء . مثل راب ريبة . واصل الباب الخير نقيض الشر . والخير : الهياة المختارة . وحذفت الياء من قوله : « يا قوم » وابتدت في قوله : « ياليت قومي » لأن ياء الاضافة تحذف في النداء ، لأنه موضع حذف ، يحذف فيه التنوين ، ويحذف الهمزة للترخيم ، فلما كانت بالاضافة تحذف في غير النداء ، لزم حذفها في النداء . وأما قوله : « ياليت قومي يعلمون » (٣) ، فإنها تثبت لأنها ياء الاضافة . لا يلحقها ما يوجب حذفها ، كما لحق الياء في النداء . ويجوز في « يا قوم » كسر الميم وحذف الياء هو اجماع القراء ويجوز بياء ساكنة ، ويجوز بفتح الياء وما قرئ بها . فلما إسكان الهمزة . فالذي رواه سيبويه عن ابي عمر واختلاس الحركة . وهو اضبط من غيره والاسكان في مثل هذا يجوز في ضرورة الشعر كقول الشاعر :

اذا اعوججن قلت صاحب قوم

وكان ينبغي ان يقال صاحب لأنه منادى . وقال امرؤ القيس :

فاليوم فاشرب غير مستحقب اثما من الله ولا واغل

(١) سورة الرمان : آية ٧٠ (٢) النافقاء : بحر البربع . القاصعاء . مثل النافقاء .

(٣) سورة يس : آية ٢٦

وقد روى بعضهم صاحب قوم وروى فاليوم فاشرب وروى بعضهم : فاليوم فاسقي ولا يقال في الله تعالى تائب مطلقاً . وإنما يقال : تائب على العبد .
 قوله : « فتاب عليكم » فالفاء متعلق بمحذوف كأنه قال ففعلتم او قتلتم انفسكم فتاب عليكم . وكان فيما بقي دلالة عليه .
 قوله تعالى :

« وَاذْكُرْ قُلُوبَكُمْ يَوْمَ مُوسَىٰ اَنۡ تُوۡمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللّٰهَ جَهۡرَةً فَاُخۡذَ تَكُمۡ الصَّاعِقَةُ ۖ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » (٥٥) آية بلا خلاف .

وهذه الآية ايضاً عطف على ما تقدم كأنه قال واذكروا اذ قلم ياموسى لن نصدق حتى نرى لله جهرة .

اللغة :

فالرؤيا والنظر والابصار نظائر في اللغة يقال : رأى رؤية ورأى من الرأي رأياً . وأراه الله اراءة وتراى القوم ترائياً . وارتأى ارتياء ورااه مرأاة قال صاحب العين : الرأي رأي القلب والجمع الاراء . وتقول : ما اضل آراءهم على التعجب ورأيهم ايضاً ورأيت رؤية وتقول رأيت رأي العين . أي حيث يقع البصر عليه . وتقول من رأي القلب : ارتأيت . وتقول : رأيت رؤياً حسنة . وتقول : رأيت فلاناً ذا مسحة في اللون ، وزية حسنة في اللباس ، والمتاع . والذي يتعرض بزيه كهانة او طبا . وفي بعض اللغات ريت بمعنى رأيت . وعلى ذلك قراءة من قرأ اريت قال الشاعر :

قد ريت منه عجبا من الكبر

وتراى القوم : إذا رأى بعضهم بعضاً وتراى لي فلان : اذا تصدى لي فاراه والرواء : المنظر في البهاء والجمال . تقول : امرأة لها رواء وبهاء وسناء أي حسنة . والمرأة مثل النظرة والمنظر والمرأة التي ينظر فيها وجمعها مرأى . ومن حوال الهمة قال : مرأيا . تقول مرأت المرأة : اذا نظرت وجهها . وفي الحديث لا يترأى احدكم في الماء أي لا ينظر فيه .

ويحذفون الهمزة في كل كلمة تشتق من رأيت اذا كانت الراء ساكنة
تقول آريت فلانا فانا مرئي وهو مرئي . أي يحذف الهمزة وانبثوها في
موضعين في قولهم رأيت فهو مرئي آريت الناقة والشاة اذا يرى ضرعها انها قد
اقربت وانزلات . وهي مرئي . والحذف فيه ايضا صواب وتقول : من الظن رأيت
ان فلانا اخوك . ومنهم من يحذف الهمزة يقول ريت انه ومن قلب الهمزة من رأى
قال راي مثل ما تقولون : آريت واستريت بالمرأة والمرئية : مكسورة الراء مهموزة
ممدودة ما ترى المرأة من الحيض صغيرة أو بياضاً قبلاً أو بعداً وأما البصير بالعين فهو
الرؤية . إلا أن تقول نظرت اليه رأي العين فيه وتقول : ما رأيت إلا رؤية واحدة
وتقول للذي يريك الشيء مرئي والمرأة مرئية بلا همزة وتقول رأيت فلانا برؤية والمرأة
التي تنظر فيها والرأي ما رأيت القوم في حسن البشارة والهيئة قال جرير :

وكل قوم لهم رأي ومختبر وايس في قلب رأي ولا خبر

واصل الباب : الرؤية بالعين وشبه الرؤية بالقلب به بمعنى العلم . والرأي يرى
حال صلاح ويظن خلافها . والمرية لأنها بمنزلة الالة للقلب يرى بها .
والجهرة ، والعلانية ، والمعانيضة نظائر تقول : جهر جهرًا أو جاهر مجاهرة ،
وجهاراً . وتجاهروا تجاهراً . ورجل جهر الصوت . قال صاحب العين : جهر فلان
بكلامه ، وهو يجهر بقراءته جهاراً ، واجهر بقراءته اجهاراً . وجاهرتم بالامر
جهاراً أي عالتم به اعلاناً واجهر القوم فلاناً جهاراً : اذا نظروا اليه وكل شيء
يبدو فقد جهر ورجل جهر : اذا كان في المنظر والجسم في الناس مجهرأ . وكلام
جهر ، وصوت جهر أي عال . والفعل منه جهر جهارة . والجهر هو الجري المتقدم
والجهوري : هو الصوت العالي . والجوهر : كل حجارة يستخرج منها شيء ينفع به
وجوهر كل شيء . ما خلقت عليه حلية . والشاة الجهر التي لا تبصر في الشمس والكبش
اجهر وقال بعضهم : جهرت البئر : اذا اخرجت ما فيها من الحمأة ، والماء . وبئر
مجهورة . والجهر : ضد السر وجهرني الرجل إذا راعك جماله وهيئته . ورجل جهر
ذو رواء واصل الباب الظهور .

والجهر يقتضي ظاهراً بعد ان يكون خافياً ، ليدرك ما لم يكن قبل مدركا ويستدل بالجهر على أنهم أرادوا الرؤية بالعين دون رؤية القلب . وحقيقة الجهر ظهور الشيء معانية والفرق بين الجهر والمعاينة أن المعاينة ترجع الى حال المدرك والجهره ترجع الى حال المدرك .

المعنى :

ومعنى قوله : « حتى نرى الله جهره » قال ابن عباس : علانية . وقال قتادة عيانا . وقد تكون الرؤية غير جهره كالرؤية في النوم والرؤية بالقلب فإذا قال جهره لم يكن إلا رؤية العين على التحقيق ، دون التخيل وسؤالهم الرؤية . قال قوم : هو كفر لأن اجازة الرؤية كفر . وقال آخرون : ليس بكفر وإنما اجازة الرؤية التي تقتضي التشبيه كفر . فاما هذا القول منهم فكفر اجماعاً ، لأنه رد على الرسول وكل من ياتي قول الرسول بالرد من المكلفين ، كان كافراً .

واما الصاعقة فانها تكون على ثلاثة اوجه :

أولها — الموت : كقوله : « فصمق من في السموات ومن في الارض » (١) « فاخذتكم الصاعقة » (٢)

الثاني — العذاب . كقوله : « فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود » (٣)

والثالث — نار تسقط من السماء كقوله : « ويرسل الصواعق » (٤) واكثرهم على ان موسى لم يمت بالصاعقة كما مات من سأل الرؤية وقال شاذ منهم : انه مات بالصاعقة وقوله : « وخر موسى صعقا » أي مغشياً عليه عند أكثر المفسرين بدلالة قوله : « فلما افاق » والافاق لا تكون إلا من الغشية دون الموت ، وإلا لكان قد قال فلما حيي .

وقوله : « جهره » مشتق من جهرت الركبة اجهرها جهرا وجهره : اذا كان

(١) سورة الزمر : آية ٦٨ (٢) سورة البقرة : آية ٥٥

(٣) سورة حم - السجدة : آية ١٣ (٤) سورة الرعد آية ١٤

ماؤها قد غطاه الطين ، فنقيت حتى ظهر الماء . وقيل : اخذ من قولهم : فلان تجاهر بالمعاصي : اذا كان لا يسرها وانما فزعوا بسؤال اسلافهم الرؤية من حيث انهم سلكوا طريقهم في المخالفة للنبي الذي لزمهم اتباعه والتصديق بجميع ما أتى به فجروا على عادة اسلافهم في ذلك الذين كانوا يسألون تارة ان يجعل لهم إلهًا غير الله ومرة يعبدون المجل من دون الله ومرة يقولون : « لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة » ومرة يقولون : « اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون » وقال الزجاج في هذه الآية دلالة على مشركي العرب الذين كانوا ينكرون البعث ، لأهل الكتاب مع مخالفتهم الرسول يقرون باذن الله أمات قومًا في الدنيا ، ثم احياهم وعندنا ان نقل اهل الكتاب لمثل هذا ليس بحجة وانما الحجة في اخبار الله على لسان نبيه وحده اذ كان كلما يخبر به فهو حق وصدق . واستدل البلخي بهذه الآية على ان الرؤية لا تجوز على الله تعالى . قال لانها انكارهم امرين ردهم على نبيهم ، وتجاوزهم الرؤية على ربهم وبين ذلك قوله تعالى : فقد سألو موسى اكبر من ذلك فقالوا ارنا الله جهرة فدل ذلك على ان المراد إنكار الامرين وهذه الآية تدل على قوله :

« رب ارني انظر اليك » كان سؤالاً لقومه ، لأنه لا خلاف بين اهل التوراة ان موسى ما سأل الرؤية الا دفعة واحدة . وهي التي سألها لقومه وقوله :

« لن تؤمن لك » تعلق بما يخبرهم به من صفات الله عز وجل ؛ لأنهم قالوا لن تؤمن لك بما نخبرنا به من صفاته وما يجوز عليه حتى نراه . وقيل : انه لما جاءهم بالالواح وفيها التوراة قالوا لن تؤمن بان هذا من عند الله حتى نراه جهرة ونرى على وزن تفعل واصله : نرأى قال الشاعر :

أرى عيني ما لم ترأياه كلانا عالم بالترهات

فجاء به على الاصل

وقال آخر :

ألم تر ما لاقيت والدهر اعصر ومن يتمل العيش يرأى ويسمع

وانما دعائهم الى ان قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله شكهم ، وحيرتهم فيما دعاهم

اليه موسى (ع) من توحيد الله عز وجل ، ولو كانوا عارفين ، لكن دعائم اليه
المناد لموسى ومعلوم انهم لم يكونوا معاندين له (ع) . وفي الناس من قال : إن
قولهم : جبهة من صفه السؤال على التقديم والتأخير كأنه قال : واذا قلتم جبهة لن
نؤمن لك حتى نرى الله . وقال الاكثر إنها من صفه الرؤية . وهو الاقوى ، لان
ما قالوه ترك الظاهر ، وتقدير التقديم والتأخير ليس هنا إلى ذلك حاجة .

وقوله : « وانتم تنظرون » يعني ما نزل بكم من الصاعقة والموت .

قوله تعالى :

« ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » — (٥٦)

آية بلا خلاف .

قوله : « بعثناكم » احييناكم . عنداكثر المفسرين : كالحسن ، وقناة ، وغيرها ،
وقال السدي : بعثناكم أنبياء . والاول أصح لانه ظاهر الكلام . فلا يجوز العدول
عنه وأصل البعث : إثارة الشيء من محله ، ومنه قيل : بعث فلان راحلته : اذا اثارها
من مبركها للسير . ومنه قولهم بعث فلانا لحاجتي : اذا اقتته من مكانه الذي هو
فيه للتوجه فيها . ومن ذلك قيل : ليوم القيامة يوم البعث . لانه يوم تثار فيه الناس
من قبورهم لموقف الحساب .

اللفظ :

والبعث والارسال وكل الاطلاق نظائر . يقال : بعث بعثا . وانبعثت انبعثا .
وتبعثت تبعثا . وبعثته من نومه فانبعث . اي نبهته فانتبه . وتقول : ضرب البعث
على الجند . اذا بعثوا إلى العدو . وكل قوم يبعثون الى وجه او في امر فهم بعث .
وأصل الباب : البعث وهو الارسال . وكل باعث فاعل . واما المبعوث فقد يكون
فاعلا ، وقد لا يكون . يقال : بعث الله عليهم ريحا فافتلعتهم والريح مبعوثه . ويقال :
الشهوة لشيء تبعث على الطلب له . فان قيل : هل يجوز ان يرد الله احدا إلى التكليف
بعد ان مات ، وعابن ما يضطره الى معرفته بالله ؟ قيل : في ذلك خلاف قال ابو علي :
لا يجوز ذلك إلا على من لم يضطره الله الى معرفته وقال بعضهم : يجوز التكليف في

الحكمة . وان اضطر الى المعرفة . وقول ابي علي أقوى . واعل الرماني قول ابي علي ، فان قيل : لما كانت المعرفة لاجل الطاعات التي كلها العبد كانت هي الغرض الذي يتبعه سائر الطاعات فلو ارتفع الغرض ، ارتفع التابع له . كما ان الغرض في الشرائع الاستصلاح في الاصول التي تجب بالعقل فلو ارتفع ذلك الغرض ، ارتفع وجوب العمل بالشرع . وكما انه لا يجوز تكليف الطاعة مع رفع التمكن مع المعرفة من غير ضرورة اليها قال : ووجه القول الثاني أنه لما كان الشكر على النعمة يجب في المشاهد مع الضرورة الى معرفة النعم ، كان الشكر للنعمة التي هي اجل من نعمة كل منعم في الشاهد اولى ان تجب مع الاضطرار الى المعرفة . ولا يبي علي ان يقول لا تمتنع من الوجوب ، لكن لا يجوز التكليف ، لان الغرض المعرفة . اي هي اصل ما وقع التكليف به للعباد . والذي اقول : ان الذي يحجب بعد الامانة ، ان كان لم يخاف له المعرفة لضرورة لم يضطر إليها ، فانه يمتنع تكليفه ، لأن العلم بان الاحياء بعد الامانة ، لا يقدر عليه غير الله طريقه الدليل وغوامض الاستدلال ، فليس احياءه بعد الامانة ما يوجب ان يكون مضطرا الى معرفته : فلذلك يصح تكليفه ، وليس الاحياء بعد الامانة الاكالا لانتباه من النوم والافاقة بعد الغشية فان ذلك لا يوجب علم الاضطرار . وان فرضنا انه خلق فيه المعارضة ضرورة ، فلا يحسن تكليفه لان حسن التكليف موقوف على ازالة علة المكلف من فعل اللطف ، والافقار وغير ذلك . ومن جملة اللطف تكليفه للمعرفة . والضرورة لا تقوم مقامها على ما يبياه في الاصول . واذا لا يحسن تكليفه ، لانه يصير مكلفا ولم يفعل به ما هو لطف له ، وذلك لا يجوز .

وقوله : « اعلسكم تشكرون » معناه لكي تشكروا . وهذه لام الغرض . وفيه دليل على فساد قول المجبرة ان الله تعالى ما اراد من السكنا الشكر ، لانه لو اراد كفرهم ، لقال : لتكفروا وذلك خلاف القرآن . ومن استدل بها على جوازها كان صريحاً ، لان من منع منه واحاله ، فالقرآن يكذبه ، وان استدل به على وجوب الرجعة وحصولها فلا يصح لان احياء قوم في وقت ، ليس بدلالة على احياء اخرين في وقت اخر ، ذلك يحتاج إلى دلالة اخرى . وقول من قال : لا تجوز

الرجعة ، لان ذلك معجزة ودلالة على نبوة نبي . وذلك لا يجوز إلا في زمن نبي غير صحيح ، لان عندنا يجوز اظهار المعجزات على يد الأئمة والصالحين . وقد بيناه في الاصول . ومن ادعى قيام الحجة بان الخلق لا يردون الى الدنيا : كما علمنا ان لا نبي بعد نبينا مقترح مبتدع ، لما لا دليل على صحته ، فانا لا نخالف في ذلك وقال البلخي : لا تجوز الرجعة مع الاعلام بها ، لان فيها اغراء بالمعاصي من جهة الاتكال على التوبة في السكرة الثانية . قال الرماني : هذا ليس بصحيح من قبل انه لو كان فيها اغراء بالمعصية ، لكان في إعلام التبعية الى مدة إغراء بالمعصية . وقد أعلم الله تعالى نبيه وغيره ابليس : انه يبقيه الى يوم يبعثون ولم يكن في ذلك إغراء بالمعصية وعندي ان الذي قاله البلخي ليس بصحيح ، لان من يقول بالرجعة ، لا يقطع على ان الناس كلهم يرجعون ، فيكون ، في ذلك اتكال على التوبة في الرجعة ، فيصير اغراء . فلا احد من المكلفين الا ويجوز ان لا يرجع . وان قطع على الرجعة في الجملة ويجوز ان لا يرجع ، فكفى في باب الزجر . وأما قول الرماني : ان الله تعالى اعلم اقواما مدة مقامهم ، فان ذلك لا يجوز الا فيمن هو معصوم يؤمن من جهة الخطأ كالانبياء ومن يجري مجراهم في كونهم معصومين . فاما من ليس بمعصوم ، فلا يجوز ذلك ، لانه يصير مغرى بالقبح واما تبعية ابليس مع اعلامه ان يستبقيه الى يوم القيامة ففيه جوابان .

احدها — انه انما وعده قطعاً بالتبعية بشرط الا يفعل القبيح ومن فعل القبيح

حق اخترته عقبه . ولا يكون مغرى :

والثاني — ان الله قد علم انه لا يريد بهذا الاعلام فعلاً قبيحاً ، وإلا لما كان يفعله ، وفي ذلك اخراجه من باب الاغراء . وقد قيل : إن ابليس قد زال عنه التكليف . وانما امكنه الله من وسوسة الخلق تغليظاً للتكليف ، وزيادة في مشاقهم ويجري ذلك مجرى زيادة الشهوات انه يحسن فعلها إذا كان في خلقها تعريضاً للشواب الكثير الزائد .

قوله تعالى :

« وَظَلَمْنَا عَلَيْكَ الْغَمَامَ وَانزَلْنَا عَلَيْكَ الْمُنَّ وَالسُّلُوفَ ، كَلُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ »
(٥٧) آية بلا خلاف .

قوله : « وظللنا » عطف على قوله « ثم بعثناكم من بعد موتكم » وكأن
التقدير ثم بعثناكم من بعد موتكم وظللنا عليكم الغمام .
والظلمة والغمامة والسترة نظائر في اللفظ . تقول : ظل يظل ظلولا . واطل
اظلالا . واستظل استظلالا . وتظلل تظلالا . وظلله تظليلا . قال صاحب العين : تقول
ظل نهاره فلان صائما . ولا تقول العرب : ظل إلا لكل عمل بالنهار . كما لا تقول :
بات إلا بالليل . وربما جاءت ظل في اشعارهم نادرا . ومن العرب من يحذف لام ظلمت ،
ونحوها فاما اهل الحجاز فيكسرون الظاء على كسر اللام التي القيت فيقولون : ظللنا
وظللم . كما قال تعالى « فظلمتم أنفسكم » (١) والمصدر : الظلول . فالامر فيه اظلل
والظل ضد القبح وتقيضه . ويقال لسواد الليل ، فيسمى ظلا . وجمعه ظلال . قال
الله تعالى : « ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا » (٢) يعني
الليل . والظل في كلام العرب هو الليل . وتقول اظللتني هذه الشجرة اظلالا .
والمكان الظليل : الدائم الظل . وقد دامت ظلاله . والظلة كهيئة الصفة ، وقوله :
« عذاب يوم الظلة » (٣) يقال هو عذاب يوم الصفة . والظلة البرطلة . والاظلال :
الدنو . يقول قد اظلك فلان اي كأنه القى عليك ظله من قربه . وتقول لا تجاوز
ظل ظلك وملاعب ظله : طائر يسمى بذلك . والاظل : باطن منسم البعير وجمعه اظلال
قال الشاعر :

يشكو الوجي من اظلل واطلل

(١) - سورة الواقعة آية : ٦٥ . (٢) - سورة الفرقان آية : ٤٥ .

(٣) - سورة الشعراء آية : ١٨٩ .

يعني من اظل واظل . فظهر التضعيف بضرورة الشعر قال لبيد :

بنكيب معر داي الاظل (١)

اراد يخف نكيب : منكوب نكبته الحجارة . معر : ساقط الشعر اماس . والظل
كون النهار تغلب عليه الشمس . قال رؤبة : كل موضع تكون فزول عنه ظل وفيه
يقال ان جميعا . وما سوى ذلك يقال له ظل ولا يقال : فيه الفيه . والظل الظليل :
الجنة قال الله تعالى : « وندخلهم ظلا ظليلا » (٢) والظل : الخيال الذي يرى من
الجن وغيره . والمظلة ايضا تتخذ من خشب وغيره يستظل بها والظل : المنعة والعز .
كذا ذكر ابن دريد يقال : فلان في ظل فلان اي في عزه وأصل الباب : التظليل .
وهو الستر والاطلال الدنو : كدنو السائر . وحد التظليل الستر من علة .

والغمام : السحاب والقطعة منها غمامة تقول : يوم غم ، ليلة غمة وامر غام .
ورجل مغوم ، ومغتم ، ذو غم . وفلان في غمة من امره : اذا لم يهتد له . والغماء :
الشديدة من شدائد الدهر ، ورجل اغم ، وجبهة غماء : كثيرة الشعر تقول منه : غم
يغم . وكذلك في القفا . قال الشاعر :

فلا تنسكحي إن فرق الدهر بيننا اغم القفا والوجه ليس بأزعا
والغميم : الغمس وهو ان يسحق حتى يغلط . والغم : ضد الفرح . والغمة :
الغطاء على القلب من الغم . والغمة : الضيقة تقول : اللهم احسب عنا هذه الغمة أي
الضيقة . وغم الهلال اذا غطاه الغيم . وكل شيء غطيته فقد غمته ولذلك سمي الرطب
الغوم وهو الذي يوضع في جرة وهو بسر ثم يغطى حتى يرطب . والغمام اشتق من
هذا ، لانه يغطى السماء ، ورجل اغم . وامرأة غماء اذا دنا قصاص الشعر من حاجبه
حتى يغطى جبهته ، وكذلك هو في القفا . وأصل الباب الغطاء .

المعنى :

يوم الغمام الذي ظلل على بني اسرائيل . قال ابن عباس ومجاهد : لم يكن
بالسحاب ، ولكنه الذي غنى في قوله : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من

(١) اللسان (معر) وسدره . وتلك المروءة هجرن (٢) سورة النساء آية : ٥٦ .

الغمام . (١) وهو الغمام الذي اتت فيه الملائكة يوم بدر ، ولم يكن لغيرهم . قال ابن عباس كان معهم في التيه وقيل هو ما ابيض من السحاب .
واما المن قال ابن عباس : هو المن الذي يعرفه الناس يسقط على الشجر وقال قتادة : كان المن ينزل عليهم مثل الثلج . وقيل هو عدل وقيل خبز مرقق وقيل هو الزنجبيل . وقيل هوشيء كالصمغ كان يقع على الاشجار وطعمه كالشهد والعسل عن مجاهد وقال الزجاج : جملة المن ما من الله تعالى على عباده مما لا تعب فيه ولا نصب . وروي عن النبي (ص) انه قال : الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين . قال بعض اهل العلم يعني بمانها الوسمي الذي يكون منها الكفاة وهو اول مطر يجيء في الخريف . وقيل هو الذي يسقط على الثمام .

والمن حلوا كالعسل . وإياه غنى الاعشى في قوله :

لو أطعموا المن والسوى مكانهم ما ابصر الناس طعما فيهم نجما (٢)

وجعله امية بن ابي الصلت في شعره عسلا فقال :

ورأى الله انهم بمضيع لا بذى مزرع ولا معمورا (٣)

ففساها عليهم غاديات وصرى منهنم خلايا وخورا (٤)

عسلا ناطقا وماء قرانا وحليبا ذا بهجة مشمورا (٥)

الناطف : القاطر والصافي من اللبن والمن قطع الخير قال الله تعالى لهم « اجر غير ممنون » أي غير مقطوع . والمن : هو الاحسان الى من لا يستثنيه والاسم هو المننة والله تعالى

(١) سورة البقرة : آية ٢١٠ (٢) ديوانه . ومن قصيدة طويلة يمدح بها ذا الناج هوذة ابن علي الحنفي صاحب اليمامة . الطعم : مما كل من الطعام . ونجم الطعام في الانسان : استراء آكله وصاح عليه . (٣) ديوانه يقال : هو بدار مضيفة : كانه فيها ضائع . مزرع مصدر ميمي من زرع يعني ليس بذى زرع . معمور آهل ونصب معمورا عطفاً على بذى مزرع في المطبوعة والمخطوطة « ورأى » بدل « فرأى » « مشمورا » بدل « معمورا »

(٤) ففساها من فسأها . ونسأ الدابة زجرها وساتها . غاديات جمع غادية وهي السحابة التي تنشأ غدوة . وصرى الناقة مربياً مسح ضرعها لتدر . والمزن جمع مزينة وهي السحابة ذات الماء . وخلايا جمع خلية وهي الناقة التي خلعت للحلب لغزارة لبنها . الحور : ابل حمر تميل الى الغبرة . في المخطوطة والمطبوعة بدل « ففساها » « ففساها » « وصرى » « قرى » . وبدل « منهنم » « منهم » بدل « وخورا » « وعورا » . (٥) ناطف قطر والفرات : اشد الماء غدوبة .

المان علينا الرحيم والمنّة : قوة القلب . يقال ضعيف المنّة . ويقال ليست لقلبه منة والمنون : الموت . وهو اسم مؤنث . قال ابن دريد : من يمنّ منا : اذا اعتقد منه ومن عليه يبدّر أسداها اليه اذا قرعه بها . واصل الباب : الاحسان . فالمن الذي كان يسقط على بني اسرائيل مما من الله عليهم أي أحسن به اليهم .

واما السلوى فقال ابن عباس : هو السمانى وقيل : هو طائر كالسماني وواحد سلوى قال الاخفش : لم اسمع له بواحد . قال : ويجوز ان يكون واحده سلوى مثل جماعة كما قالوا دفلى للواحد والجماعة . وقال الخليل : واحده سلواة قال الشاعر :

كما انتفض السلواة بلله القطر

ويقال سلا فلان يسلو عن فلان : اذا تسلى عنه . وفلان في سلوة من العيش اذا كان في رغد يسليه الهم . والسلوان : ماء من شربه ذهب غمه على ما يقال ويقال هذا مثل يضرب لمن سلا عن شيء يقال سقي سلوة وسلوانا . وقال ابن دريد : سلا يسلو سلوا ، وسلوا وسلوة والسلوانة : خرزة زعموا انهم اذا صبوا عليها الماء ، فسقي منها الرجل ، سلا واصل الباب السلو ، وهو زوال الهم .

سبب نزول المن والسلوى :

وكان سبب انزال المن والسلوى عليهم انه لما ابتلاهم الله تعالى بالتية ، حين قالوا لموسى : « اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون » (١) فامرهم بالمسير الى بيت المقدس ، فلما ساروا ناهوا في قدر خمس فراسخ أو الستة . فلما اصبحوا ساروا عادين فامسوا ، فاذا هم في مكانهم الذي ارتحلوا منه فلم يزالوا كذلك ، حتى تمت اربعين سنة ، تفضل عليهم في تلك الحال ، واحسن اليهم ، وانزل عليهم المن والسلوى . وكانت ريح الجنوب تحشره عليهم قال ابن جريج : كان الرجل إذا اخذ من المن والسلوى زيادة على طعام يوم واحد ، فسد إلا يوم الجمعة فانهم اذا اخذوا طعام يومين لم يفسد .

الاعراب :

ووضع « كلوا » نصب على وقلنا كلوا كذا قال الرماني :

وقيل في معنى « الطيبات » قولان :

احدهما - انه المشتبه الذي

والثاني - انه المباح الحلال الذي يستلذ اكله .

وقوله : « وما ظلمونا »

المعنى :

انما يتصل بما قبله بتقدير محذوف فكأنه قال نخالفوا ما امر الله به أو كفروا
هذه النعمة . « وما ظلمونا » قال ابن عباس وما نقصونا ، ولكن كانوا انفسهم
ينقصون . وقال غيره : معناه وما ضررنا ، ولكن كانوا انفسهم يضررون . قال
ابو علي الظلم الذي لا يستحقه المضرور ممن قصده وليس للمضرور فيه نفع . وقال
الرماني حقيقة الضرر القبيح . والصحيح في حقيقة الظلم ما ذكرناه فيما مضى هو
الضرر الذي لا نفع فيه يوفي عليه ، ولا دفع ضرر اعظم منه عاجلا وآجلا ولا
يكون واقعا على وجه المدافعة فاما ما قاله الرماني فهو حد الشيء نفسه ، لأن السؤال
باق ولقائل ان يقول : وما الضرر إلا القبيح : لأن كونه قبيحا حكم من احكامه
فلا بد من بيان ذلك حينئذ . وما ذكره ابو علي ينتقض بالالم الواقع على وجه المدافعة
وبالالم الذي فيه وجه ضرر اعظم منه عن الضرورة ، وبالضرر الذي فيه نفع يوازيه
وروي عن عن الصادق (ع) انه قال : المن كان ينزل على بني اسرائيل من
بعد طلوع الفجر الثاني الى طلوع الشمس فمن نام في ذلك الوقت ، لم ينزل عليه نصيبه
فلذلك يكره النوم في هذا الوقت الى بعد طلوع الشمس .

قوله تعالى :

« وَاذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا

وَادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ
الْمُحْسِنِينَ « (٥٨) آية بلا خلاف .

القراءة :

قرأ نافع واهل المدينة يغفر بضم الياء وفتح الفاء . الباقون بفتح النون ،
وكسر الفاء . وادغم الراء في اللام وما جاء منه . والآية معطوفة على ما تقدم . فكأنه
قال واذكروا اذ قلنا . ادخلوا الدخول والولوج والافتحام نظائر والفرق بين الدخول
والافتحام ان الافتحام دخول على صعوبة .

اللفظ :

ونقيض الدخول : الخروج تقول : دخل يدخل دخولا . وادخله ادخلا .
وتداخل تداخلا ، واستدخل استدخلا ، وداخله مداخلة . ويقال : في امره دخل
أي فساد . دخل امره يدخل دخلا : أي فسد . ودخلت الدار وغيرها دخولا
واوردت ابلي دخالا إذا اوردتها فادخلت بين كل بعيرين بعيراً ضعيفاً بعدما ابتعروا أو
تشرب دون ربهما . وفلان دخيل بني فلان : اذا كان من غيرهم . واطلعت فلانا على
دخلة امري : اذا بثثته مكتومك . والدخل طائر صغير . وفلان حسن المدخل ، أو
قبيح المدخل : أي المذهب في الامور . وكل لمة على عصب فهي دخلة . قال صاحب
العين : فلان مدخول اذا كان في عقله دخل ، أو في حسبه . والمدخول : المهزول
الداخل في جوفه الهزال . والدخلة : بطاقة الامير . يقال : فلان خبث الدخلة . وادخل
في عار ويدخل فيه ونحو ذلك يصف شدة الدخول . ودخيل الرجل : الذي يداخله
في اموره كلها فهو له دخيل . دخال والدخال : مداخلة المعاصيل بعضها في بعض .
والدخولة معروفة والدخل : صغار الطير امثال المصافير مأواها الغيران ، وبطون
الاودية تحت الشجر الملتف وجمعه دخاليل . والاشئ دخلة . واصل الباب : الدخول
قال الرماني في حد الدخول : الانتقال الى محيط . وقد يقال : دخل في الامر : كما
يقال دخل في الدار تشبيهاً ومجازاً .

وقوله : « هذه القرية » إشارة الى بيت المقدس - على قول قتادة ، والرابع ابن أنس - وقال السدي : هي قرية بيت المقدس : وقال ابن زيد : إنها أريحا قريب من بيت المقدس .

اللغة :

والقرية والبلدة والمدينة نظائر . قال ابو العباس : اصله الجمع : ومنه المقرأة : الحوض الذي تسقى فيه الابل . سمي مقراة ، لجمع الماء فيه . والمقراة : الجنة التي يمد فيها الطعام للاضياف قال الشاعر :

عظام المقاري جارم لا يفزع

ومنه قرية الضيف . ومنه قرية الماء في الحوض . ومنه قرية الشاة تقري وشاة قارية : إذا كانت تجمع الجرة في شدقه . وهو عيب عندم شديد وكل ما فري فهو مقري : مثل المرقد كل ما رقدت فيه . والقرى : المسيل الذي يحمل الماء الى الروضة . وجمه : قريظ : كقضيبي وقضبان قال الشاعر :

ماء قري حده قري

قال ابن دريد : قرية الضيف أقرية قرى . وقرية الماء في الحوض أقرية قريا . وقرى البعير : جرتة في شدقه قريا . والقرية : اشتقاقها من قرى البعير جرتة : أي جمعها . والجمع قرى - على غير قياس - . وقال قوم من اهل اليمن : قرية : وقال صاحب العين : القرية والقيرية - لغتان - تقول : ما زلت استقري هذه الأرض قرية قرية . والكسر لغة عانية . ومن هناك اجتمعوا على جمعها على القرى ، حيث اختلفوا فحملوها على لغة من قال : كسوة وكسوة . والنسبة اليها قروي . وام القرى : مكة وقوله : « وتلك القرى اهلكنا » (١) يعني بها : الكور والامصار والمدائن والقرى : الظاهر من كل شيء ، حتى الآكام وغيرها . والجمع الاقراء . والقرى : الاحسان الى الضيف . تقول : اقرى بقرى الضيف قرى : اذا اضاف ضيافة ، وانزله نزالة . والقرى جيء الماء في الحوض . والمدة تقري في الجرح : أي تجتمع .

وقوله : « وادخلوا الباب »

المعنى :

أي الباب الذي امرؤ بدخلوها . وقال مجاهد والسدي : هو باب حطة من بيت المقدس . وهو الباب الثامن . وقيل : باب القبة التي كان يصلي إليها موسى . وقال قوم : باب القرية التي أمرؤ بدخلوها . قال أبو علي : قول من قال : إنه باب القرية ، لأنه لم يدخلوا القرية في حياة موسى ، لأنه قال : « فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم » . والمطوف بالأناء يدل على أن هذا التبديل منهم كان في أثر الأمر فدل ذلك على أنه كان في حياة موسى .

ومعنى قوله : « سجداً »

قال ابن عباس : ركعاً . وهو شدة الانحناء . ومنه السجدة من النساء : الفأرات الأعين . وقال الأعشى :

ولهوي إلى حور المدامع سجد

وقال الآخر :

ترى الآنكم منه سجداً للجوافر (١)

وقال غيره : ادخلوا خاضعين متواضعين . قال الأعشى قيس :

تراوح من صلوات المليك طوراً سجوداً وطوراً جواراً

وقوله : « حطة »

المعنى :

قال الحسن ، وقتادة وأهل العلم : معناه حط عنا خطايانا . وروي عن ابن عباس أنه قال : أمرؤ أن يستغفروا . وروي عنه أيضاً أنه قال : أمرؤ أن يقولوا : هذا الأمر حق : كما قيل لكم . وقال عكرمة : أمرؤ أن يقولوا لا إله إلا الله . وكل هذه الأقوال محط الذنوب فيترحم لحطة عنها .

(١) الكامل ١ : ٢٥٨ في المطبوعة فيها وهو غلط والآنكم : ج ١٠ كلام ج ٠ أكنة وهي التل .

(٢) ديوانه . راجح . عمل عمليين في عمل . والجوار . رفع الصوت بالدعاء .

اللفظ :

وحطة مصدر مثل ردة وجدة من رددت وجددت . قال صاحب العين :
الحط : وضع الأجمال عن الدواب تقول : حطت عنها أحط حطا . وانحط انحطاطا .
والحط والوضع والخفض نظائر . والحط : الحذر من العدو : كقول امرئ القيس :
كجاسود صخر حطه السيل من عل (١)

ويقال للنجبية السريعة : حطت في سيرها وانحطت . وتقول حط الله وزرك
الذي انقض ظهرك . وقال الشاعر :

واحطط إلهي - بفضل منك - أوزاري

والخطاطة : بثرة تخرج في الوجه تقبح اللون ولا تفرح . وجارية محطوة
المتنين : ممدودة حسنة والحط : حط الاديم بالمحط . وهي خشبة يصقل بها الاديم أو
ينقش . وأصل الباب : الحط : وهو الحذر من علو . وارتفعت « حطة » في الآية
- على قول الزجاج - على تقدير مساءلتنا حطة ، وقال غيره : دخولنا الباب سجداً :
حطة لذنوبنا كقوله : « وإذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو
معذبهم عذاباً شديداً قالوا : معذرة » يعني موعظتنا بمعذرة إلى ربكم .
ويجوز النصب في العربية على معنى حط عنا ذنوبنا حطة ، كقولك : سماً وطاعة
يعني اسمع سماً واطيع طاعة ، كقولك : معاذ الله . يعني نعوذ بالله وهو أقوى
لأنه دعاء .

وقوله : « نغفر لكم »

اللفظ :

والغفران والعفو ، والصفح نظائر . يقال : غفر الله غفرانا . واستغفر استغفاراً
واغتفر اغتفاراً . قال أبو العباس : غفر الله لزيد بمعنى : ستر غطى له على ذنوبه .
والغفران إنما هو التغطية . يقال للسحابة فوق السحاب : الغفارة . وثوب ذو غفر :

(١) معلقته ، مصدر البيت : مكر مفر مقبل مدبر معاً - يصف فرسه -

إذا كان له زئير يستر قبجه . ويقال : المغفر ، لتغطية العنق . ويقال غفرت الشيء : إذواريته . والمغفرة والغفيرة بمعنى [واحد] . والمغفرة : منزل (١) من منازل القمر . يسمى [بذلك] لخفافه . وقال الزجاج : الغفر : التغطية . وكل ما تفرع من هذا الباب فهذا معناه . وقولهم : اللهم اغفر لنا . تأويله اللهم غط علينا ذنوبنا والله الغفور والغفار والمغفر ما يغطي به الرأس من الحديد وغيره . وكذلك الغفارة وهي خرقة تلف على سية القوس : أي طرفها . وغفارة : اسم رأس جبل . والمغفورة والمغفارة . صمغ العرفط وقد اغفر الشجر : إذا ظهر ذلك فيه . وفي الحديث : أن النبي « ص » دخل على عائشة . فقالت : يا رسول الله . أكلت مغافير ؟ تعني هذا الصمغ . ومنهم من يقول : مغائير : كما قيل جدث ، وجدف . والغفر : شعر صفار دون الكبار . وريش دون الريش الكبار ، لأنه هو الذي يغطي الجلد . والغفر : النكس من المريض . يقال : صلح فلان من مرضه ثم غفر أي نكس . ومنه قول ضرار . - وقيل إنه لحمل - :

خليلي إن الدار غفر لذي الهوى كما يغفر المحموم أو صاحب الكلام ومعناه : أن المحب إذا سلا عن حبيبه ، ثم رأى داره جدد عليه حبه . فكأنه مريض نكس . وإنما قيل النكس ، لأنه يغطي على العافية . والغفر : شعر يكون في اللحيين . وقد غفر فلان ، وقد غفرت المرأة : إذا نبت لها ذلك الشعر . ومتاع البيت يقال له : الغفر ، لأنه يغطي على الخلل . والغفر : الحوالت . ويقال جاء والجماء الغفير . وجاءوا جمًّا غفيرا . وجاءوا جماء الغفير : أي مجتمعين جمًّا يغطي الأرض . والغفر : ولد الأروى : وهي اثني الوعل ، لأنها تأوي الجبال ، فتستر عن الناس . يقال لأثني الوعل ، إذا كان معها ولدها : مغفر . كما يقال : لكل ذات طفل : مطفل . ويقال : غفرت الأمر تغرة : إذا أصلحته بما ينبغي أن يصلح به . والمعنى : أصلحته بما غطى على جميع فسادة . والغفر : زئير الثوب . وثوب ذو غفر . وغفرت المتاع إذا جملته في وعاء . وكل شيء غطيته ، فقد سترته . ويقال إصبع ثوبك فإنه أغفر

للوسخ : أي استرله . وأصل الباب : انتغطية وحد المغفرة : ستر الخطيئة برفع العقوبة والخطيئة ، والزلة ، والمعصية نظائر . يقال : خطأ خطأ . وأخطأ إخطاء . واستخطأه استخطاه . وخطأه تخطئة . وتخطى تخطياً . قال ابن دريد : الخطأ مقصور مهموز . يقال خطأ الشيء خطأ : إذا لم يردده وأصابه . وأخطأ يخطئ إخطاء : إذا اراده فلم يصبه . والأول خاطئ والثاني مخطئ . به . والخطيئة همز . قال صاحب العين : الخطأ : ما لم يتعمد ، ولكن يخطئ إخطاء وخطاء وتخطئة . وأصل الباب : الخطأ ومثله الزلل . والخاطئ الذي قد زل عن الشيء في قصده - وإن اتفق له أن يصيبه من غير أن يقصده ، ولذلك لا يكون الخاطئ في الدين إلا عاصياً ، لأنه لم يقصد الحق وأما المخطئ فأنما زل عن قصده . ولذلك يكون المخطئ من طريق الاجتهاد مصيباً لأنه قصد الحق واجتهد في أصابته فصار إلى غيره . وحد الخطيئة : العدول عن الغرض المجرد . وخطايا وزنها : فعائل . وتقديره خطائي ، فقلبت الهمزة الأخيرة ياءً على حركة ما قبلها ، فصارت خطائي ، ثم فعل بها ما فعل بمداري ، حتى قيل مدارى فصارت : خطاى . فاستثقلت همز بين ألفين ، لأنه بمنزلة ثلاث ألفات ، فقلبت الهمزة ياءً . وإنما أعلت هذا الاعلال ، لأن الهمزة التي بعد الألف عرضت في جميع فعل القياس . تقول : في جمع مراة مراى ، فلا تمل . والتحليل يقول : وزنه فعالي على قلب الهمزة .

الفراة :

من اختار النون من الفراء ، قال : لأنه مطابق لما تقدم من قوله : « وظلانا » و « قلنا » . وإنما اتفق الفراء على خطاياكم ها هنا ، واختلفوا في الأعراف وسورة نوح ، لأن اللتين في الأعراف ونوح كتبنا في المصحف بآلاء بعد ألف ، والتي في البقرة بألف .

وقوله : « وسرزيد المحسنين » .

فالزيادة التي وعدها الله المحسنين ، هي تفضل إعطيه الله المحسنين ، يستحقونها بوعده إياهم . وهي زيادة على الثواب الذي يستحقونه بطاعته (تعالى) .

اللفظ :

والفرق بين احسن اليه واحسن في فعله : ان أحسن اليه لا يكون إلا بالنفع له . واحسن في فعله ليس كذلك . ألا ترى انه لا يقال : أحسن الله اليه إلى أهل النار بتعذيبهم . ويقال : أحسن في تعذيبهم بالنار ؛ يعني أحسن في فعله وفي تدبيره .

والاحسان ، والانعام ، والافضل نظائر . وضد الاحسان : الاساءة : يقال حسن حسنا ؛ واحسن إحسانا . واستحسن استحسنانا . وتحاسنوا تحاسنا . وحسنه تحسينا . وحاسنه محاسنة . والمحسن والجمع محاسن : - المواضع الحسنة في البدن . ويقال : رجل كثير المحاسن . وامرأة كثيرة المحاسن وامرأة حسناء . ولا تقول : رجل أحسن ، وتقول : رجل حسان وامرأة حسانة . وهو المحسن جيدا . والمحاسن في الاعمال : ضد المساوي . تقول : أحسن فانك الحسان . والحسنى : الجنة ، لقوله : « للذين احسنوا الحسنى وزيادة » . والحسنى : ضد السوء . والحسن : ضد القبيح والحسان : جمع حسن الحقوها بضدها ، فقالوا : قباح وحسان . كما قالوا : عجاف وسمان . واصل الباب : الحسن . وهو على ضربين : حسن في النظر ، وحسن في الفعل وكذلك القبيح . وحد الحسن من طريق الحكمة : هو الفعل الذي يدعو اليه العقل . وحد القبيح : الذي يزجر عنه العقل . وحد الاحسان : هو النفع الحسن . وحد الاساءة : هو الضرر القبيح هذا لا يصح الا على قول من يقول : إن الانسان يكون محسنا الى نفسه ومسيئا اليها . ومن لا يقول فذلك يريد فيه الواصل الى الغير مع قصده الى ذلك والاقوى في حد الحسن أن تقول : هو الفعل الذي اذا فعله العالم به على وجهه ، لم يستحق الذم فانه لا ينتقض بشيء .

وقوله : « وكلوا منها حيث شئتم رغدا » يعني من هذه القرية ، حيث شئتم رغداً أي واسماً بغير حساب . وقد بدنا معناه فيما مضى واختلاف الناس فيه .

قوله تعالى :

« فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى

الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ . (٥٩) آية
بلا خلاف .

معنى قوله : فبدل الذين ظلموا : غيروا .

وقوله : « الذين ظلموا » معناه : الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله .
وقوله : « غير الذي قيل لهم » يعني بذلك بدلوا قولاً غير الذي امروا أن
يقولوه . فقالوا بخلافه . فذلك هو التبديل والتغيير . وكان تبديلهم بالقول : انهم
امروا ان يقولوا : حطة ، وان يدخلوا الباب سجداً . وطؤطىء لهم الباب ليدخلوه
كذلك فدخلوه يرحفون على اسأهم فقالوا : حطة في شعيره مشتهرين .
وقوله : « فأنزلنا على الذين ظلموا » يعني : الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله

في تبديلهم بالقول والفعل

« رِجْزاً » :

الْقَرْ :

والرجز في لغة اهل الحجاز : العذاب . وفي لغة غيرهم : الرجز ، لأن الرجز
الشر . ومنه قوله (ع) في الطاعون : إنه رجز عذب به بعض الامم وهو قول ابن
عباس ، وقتادة . وقال ابو عبيدة : الرجز . والرجس لغتان مثل الردع ، والسدع والبزاق
والبساق . وقال ابو العالمة : هو الغضب . وقال ابو زيد : هو الطاعون ، ف قيل انه مات
منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا من كبرائهم وشيوخهم وبقى الالباء وانتقل
العلم والعبادة اليهم .

وقوله : « من السماء » قال قوم : يعني ما فاضاه الله عليهم من السماء . وقال آخرون :
أراد بذلك المبالغة في علوه بالقهر .

وقوله « يفسقون » مضمومة السين عليه جميع القراء وهو اشهر اللغات . وقد
حكى في بعض اللغات بكسر السين

قوله تعالى :

« وَاذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُّوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدِينَ » (٦٠) آية واحدة بلا خلاف.

قوله: « واذا » متعلق بكلام محذوف، ويجوز ان يكون ذلك ما تقدم ذكره في الآيات المتقدمة من ضروب نعم الله على بني اسرائيل فكأنه قال : واذكروا إذ استسقى موسى لقومه: أي ساله إن يسقي قومه ماء

تقول : سقيته من سقى السقة ، واسقيته : دلته على الماء فنزل منزلة سؤال ذلك . والمعنى الذي سال موسى اذا كان فيما ذكر من الكلام الظاهر دلالة على معنى فما نزل . وكذلك قوله . « فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا » من ماء فاستغنى بدلالة الظاهر على المنزول منه ، لأن معنى الكلام : قلنا اضرب بعصاك الحجر فضربه فانفجرت منه . فترك ذكر الخبر غير ضرب موسى الحجر اذا كان فيما ذكره دلالة على المراد . وكذلك قوله : « قد علم كل اناس مشربهم » فترك ذكر منهم لدلالة الكلام عليه .

والانفجار ، والانشقاق . والانجاس أضيّق منه فيكون أولا انجاسا ، ثم يصير انفجاراً والعين من الاسماء المشتركة . العين من الماء مشبهة بالعين من الحيوان بخروج الماء منها ، كخروج الدمع من عين الحيوان وقد ينال اناسا لا واحدا له من لفظه فيما مضى وإن الانسان لو جمع على لفظه لقليل اناسين واناسيه وقوم موسى هم بنو اسرائيل الذين قص الله عز وجل قصصهم في هذه الآيات . وانما استسقى لهم ردهم الماء في الحال التي تاهوا فيها في التيه شكراً إليه الظالمين فامسوا بحجر طوراني من الطور . فضربه موسى بعصاه ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا لكل سبط عين معلومة ماؤها لهم . وروي عن ابن عباس انه قال : ظلل عليهم الغمام في التيه وأنزل عليهم المن والسلوى وجعل لهم ثيابا لا تبلى ولا تتسخ وجعل بين ظهرانهم حجر مريع وروي

انه كان مثل شكل الرأس . وامر موسى فضرب بعصاه الحجر ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا في كل ناحية منه ثلاثة عيون ، ولا يرتحلون مرحلة إلا وجدوا ذلك الحجر بينهم في ذلك المكان الذي كان بينهم في المنزل الاول . وقيل إنهم كانوا ينقلونه معهم في الجوالق اذا احتاجوا الى الماء . ضربه موسى بالعصى فيه ففجر منه الماء . وقال قوم : بانه امر بان يضرب أي حجر شاء لا حجراً بعينه . والاول أظهر لأن فيه لام التعريف .

والشين ساكنة في اثنتا عشرة عند جميع الفراء . وكان يجوز كسرها في اللغة ولم يقرأ به احد . والكسر لغة ربيعة ، وتميم والاسكان : لغة اهل الحجاز واسد اذا صغرت اثنتا عشرة قلت ثني عشرة واذا صغرت ثني قلت ثني عشرة . وروى فتحها محمد عن الأعمش . وهو غلط إلا إذا قيل عشرة مفرد فانه ينتج الشين . فاما ما زاد على ذلك فانشين ساكنة ، أو مكسورة إلا قولهم أحد عشر إذا بذيا معاً . ونصب عيناً على التمييز . وعند الكوفيين على التفسير ولا يذغني الوقف على احد الاسمين المجمولين اسماً واحداً ، دون الآخر : كقولك احد عشر ، واثنا عشر ، وما اشبه ذلك ولذلك يكره الوقف على العدد الأخير قبل ان يميزه ، ويفسره وكذلك قوله : « خير ثواباً وخير مردأ » (١) « وملء الارض ذهباً » (٢) « وعدل ذلك صياماً » (٣) « وخير حافظاً » (٤) « واحسن ثواباً » واشباه ذلك ومن آيات الله العجيبة انفجار العيون من الحجر الصلد بعدد قبائل اسرائيل على وجه يعرف كل فرقة منهم شرب نفسه ، فلا ينازعه فيه غيره . وذلك من الأمور الظاهرة . على أن فاعل ذلك هو الله تعالى وان ذلك لا يتم فيه حيلة محتمل ولا كيد كائد . ومن استبعد ذلك من الملحدين فالوجه ان يتشاغل معه في الكلام في اثبات الصانع ، وحدوث الصنعة ، واثبات صفاته وما يجوز عليه ، وما لا يجوز فاذا ثبت ذلك سهل الكلام في ذلك . ومتى شك في ذلك ، أو في شيء منه ، كان الكلام معه في هذا الفرع ضرباً

(١) - سورة مريم : آية ٧٧ (٢) - سورة آل عمران : آية ٩١

(٣) - سورة المائدة : آية ٩٨ (٤) - سورة يوسف : آية ٦٤

من العناء لا وجه للتشاغل به . وقوله هاهنا : « فانفجرت » لا ينافي قوله في الاعراف : « فانفجست » لأن الانفجاس : هو الانفجار إلا أنه قليل وقيل : إنه لا يمتنع أن يكون أوله ما ينبجس ، كان قليلاً ، ثم صار كثيراً ، حتى صار انفجاراً وقوله : « كلوا واشربوا من رزق الله »

يعني من النعم التي عددها عليهم من المن والسوى وغير ذلك

وقوله : « ولا تعثوا في الارض مفسدين »

أي لا تطغوا ولا تسموا في الارض فساداً . واصل العثا : شدة الفساد . يقال

منه : عثا فلان في الارض الى عاثية يثماً . والجماعة يعثون . وفيه لغتان أخريتان :

احدهما — يمشو عثوا . ومن قرأ بهذه اللغة ينبغي أن يضم الثاء . ولم يقرأ

به احد . واللغة الاولى : لغة اهل الحجاز . وقال بنو تميم : عاث يميث عيثا وعيوثا

وعيثانا . بمعنى واحد . قال رؤبة بن العجاج :

وعاث فينا مستحل عاثت مصدق أو تاجر مقاث (١)

يعني بقوله : عاث فينا : افسد فينا . وقيل : يمشو أصله العيث . فقدموا

بعض الحروف ، واخروا بعضها . يقال : عثا يمشو . وعاث يميث وهو الفساد . قال

ابن اذينة الثقفي :

وانما قال : « لا تعثوا في الأرض مفسدين » وإن كان العيث لا يكون إلا

فساداً ، لأنه يجوز أن يكون فعلاً ظاهره الفساد ، وباطنه المصلحة : كخرق موسى

السفينة ، فبين ذلك العيث الذي هو الفساد ظاهراً وباطناً .

قوله تعالى :

« وَلَئِنْ قُلْتُمْ : يَا مُوسَى كُنْ نَاصِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ

يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْتَبِهُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا

(١) - يوانه . مستحل : استباح الاموال . مصدق : هو العامل الذي يجي الحقوق من

المسلمين . تمت الشيء : استأنصله . في المخطوطة : « سجل » بدل مستحل « قاجر » بدل « تاجر »

و « باعث » بدل « مقاث » .

قال : اُتَسْبَدِلُونِ الَّذِي هُوَ اَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اِهْبَطُوا مِصْرًا فَانْ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ . وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنْ اَللّٰهِ ذَٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اَللّٰهِ ، وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ . ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ » (٦١) آية بلا خلاف .

الفردة :

قرأ اهل المدينة : النبيئين - بالهمز - الباقون بغير همزة . وترك الهمزة هو الاختيار .
اللفظ :

واختلفوا في اشتقاقه . فقال بعضهم : من انبائك الامر : كأنه انبأ عن الله وأخبر عنه . فترك الهمز ذلك لكثرة ما يحزى . وقال الكسائي : النبي : الطريق يراد به أنه علم وطريق الى الحق . واصله من النبوة والنجوة : المكان المرتفع . ومن قال : هو مشتق من الانباء ، قال : جاء فاعيل بمعنى مفعول : كما قال : سمع بمعنى مسمع . كذلك قالوا : نبي ، بمعنى منبأ ، وبصير بمعنى مبصر . وابدل مكان الهمزة من النبي الياء ، فقالوا : نبي (١) هذا ويجمع النبي انبياء . وانما جمعه كذلك ، لانهم ألحقوا النبي بابدال الهمزة منه ياء . فالتعوت التي تأتي على تقدير فاعيل من ذوات الياء والواو وذلك كقولهم : ولي واولياء . ووصي واوصياء . ودعي وادعياء . ولو جمعه على امله ، والواحد بني ليعتل الياء ، لأن فاعيلاً تجمع فعلاء : كقولهم : سفهاء وفقهاء . وشريك وشركاء . وقد سمع من العرب : النبأ . وذلك في لغة من همز النبي . ومن قول العباس بن مرداس السلمي في وصف النبي (ص) ومدحه :

ياخاتم النبأ انك مرسل بالخير كل هدى السبيل هداكا (٢)

(١) في المطبوعة « ما » زائدة في هذا الموضع . (٢) سيرة ابن هشام ٤ : ١٠٣ قال « هداك » هو الله سبحانه وتعالى في المخطوطة « الانبياء » بدل « النبأ » وهو غلط وفي مجمع —

تجمع على أن واحد هم نبيء - مهموز - وقد قال بعضهم : النبي والنبوة غير مهموزين ، لأنهما مأخوذان من النبوه . وهي مثل النجاة . وهما مأخوذان من المكان المرتفع . وكل يقول : إن اصل النبي : الطريق قال القطامي :

لما وردن نبيا واستتب بها مسحنفر كخطوط السبح منسجل (١)

قالوا : وسمي الطريق نبياً ، لأنه ظاهر مبين من النبوة قال ابو علي الفارسي : قال ابو زيد : نبات من ارض الى ارض ، وانا انبأ بباء ونبوء : إذا خرجت منها الى أخرى . وليس اشتقاق النبي من هذا — وان كان من لفظه — ولكنه من النبأ الذي هو الخبر . كأنه المخبر عن الله . فان قلت : لم لا يكون من النباوة ومما انشده ابو عثمان . قال : انشدني ابن كيسان :

محض الضريبة في البيت الذي وضعت فيه النباوة حلواً غير ممدوق
او يجوز فيه الأمرين ؟ فتقول : إنه يجوز أن يكون من النباوة ومن النبأ
كما أجز في غنة أن يكون من الواو : كقوله وعضوات . ومن الهاء كقوله :
لها بعضاه الأرض تهير

قال : وليس ذلك كالغنة ، لأن سيمويه زعم أنهم يقولون في تحقير النبوة :
كان مسيعة بنبؤته نبئة سوء . وكلهم يقولون : تنبأ مسيعة . ولو كان يحتمل
الأمرين جميعاً ، لما اجتمعوا على انبياء ولا على التبيين . فان قيل : فلم لا
لا يستدل بقولهم : انبياء ؟ قيل : ما ذكرته لا يدل على تجويز الأمرين ، لأن
(انبياء) انما جاز ، لأن البدل لما اُزِم في نبيء ، صار في لزوم البدل له : كقولهم :
عيد واعياد . فكما أن عيد لا يدل على أنه من الباء لكونه من عود الشيء . كذلك
لا يدل انبياء على انه من النباوة ، ولكن لما لزِم البدل ، جعل بمنزلة تقي وانقياء ،

— البيان « النبء » بتشديد الباء . ويجزء في المخطوطة والمطبوعة هكذا : بالحق خير هدى الاله
هداك . ومثله في تمام البيان . (١) الديوان : ٤ والضمير في « وردن » للابل . ورواية « واستتب
بنا » ونبي : كشيء رمل في ديار بني تغلب . واستتب الامر : استوى . مسحنفر : صفة للطريق
وهو الواسع . السبح : لباس مخطط . وسحنف الريح الارض : كسحطت ماء عليها . والبيت في المخطوطة
والمطبوعة هكذا :

لما وردت نبأ واسد لما مسحنفر كخطوط السبح منسجل

وصفي واصفياه . فلما لزم ، صار كالبرية ، والخلية ، ونحو ذلك ، مما لزم الهمزة فيه حرف اللين بدلا من الهمزة ، لما دل على أنه من الهمزة ، وأنه لا يعترض عليه شيء . وصار قول من حقق الهمزة في الشيء ، كرد الشيء ، إلى الأصل المرفوع استعماه : نحو وذر وودع . فمن ثم كان التخفيف فيه الأكثر .

فاما ما روي في الحديث : من أن بعضهم قال : يا نبي الله ، فقال : لست بنبي الله واسكنني نبي الله قال : ابو علي : اظن أن من اهل العقل من ضعف اسناده . ومما يقوي تضييفه أن من مدح النبي « ص » فقال : يا خانم البهائم لم يؤثر فيه انكار عليه . ولو كان في واحدة نكير ، لكان في الجميع مثله ، ثم بينا فيما مضى : أن الصبر كف النفس ، وجبها عن الشيء (١) .

المعنى :

فاذا ثبت ذلك . فكأنه قال : واذكروا إذ قلتم : يا معشر بني اسرائيل ، لن نطبق حبس انفسنا على طعام واحد . وذلك الطعام هو ما اخبر الله بزوجه إذ أطعمهم في تيههم وهو السلوى في قول اهل التفسير وفي قول ابن منبه : الخبز النقي مع اللحم . قيل : ادع لنار بك يخرج لنا مما تنبت الأرض : من البقل والفتأ ، وما سماه الله مع ذلك . وذكر انه سأله لموسى وكان سبب مسألتهم ذلك ما رواه قتادة . قال : كان القوم في البرية . وقد ظلك عليهم الغمام ، وانزل عليهم ان والسلوى . فملوا ذلك وذكروا عينا كانت لهم بمصر فسألوا ذلك موسى . فقال الله تعالى : اهبطوا مصرا فان لکم ما سئلتهم .

وانما قال بما تنبت الارض ، لان (من) تدخل للتبويض . ولولم تدخل هاهنا لسكانت المسألة تدخل على جميع ما تنبت الارض . فأتوا (من) التي نابت مناب البعض حيث قامت مقامه ، وفي الناس من قال : إن من هاهنا زائدة وانها تجري مجرى قولهم : ما جاني من احد والصحيح : الاول ، لان من لا تزداد في الإيجاب . وانما تزداد في النفي ، ولان من المعلوم انهم ما ارادوا جميع ما تنبت الارض وجري ذلك

مجرى قول القائل : أصبت اليوم من الطعام عند فلان . يريد أصبت شيئاً منه .
وقوله « يخرج » جزم جواب الأمر .

اللغة :

والبقل ، والقثاء معروفان . وفي القثاء لغتان : ضم القاف ، وكسرهما .
والكسر أجود . وهي لغة القرآن . وإنما ذكر الله تعالى هذه اللفاظ وإن لم تكن
لائقة بفصاحة القرآن على وجه الحكاية عنهم . وأما القوم فقال ابن عباس وأبو
جعفر الباقر (ع) وقتادة والسدي : انه الحنطة . وانشد ابن عباس : قول ابيه
ابن الحلاج :

قد كنت اغنى الناس شخصاً وافداً ورد المدينة عن زراعة قوم (١)

وقال الفراء : والجبايى والازهري : هو الحنطة والخبز : تقول العرب : قوموا
بالتشديد اي اخبروا لنا . وقال قوم : في الحبوب التي تخبز وهو مائور . وقال ابن
مجاهد وعطاء بن زيد : انه الخبز في قراءة ابن مسعود . وهو قول الريح بن انس
والكسائي انه الثوم . وابدل الثاء فاء كما قالوا : جدث وجنف واثافي واثافي . قال :
الفراء : وهذا اشبه بما بعده من ذكر البصل . قال امية بن ابي الصلت :
فوق شرى مثل الجوابي عليها قطع كالوذيل في نهي قوم
وقال ايضاً :

كانت منازلهم اذ ذاك ظاهرة فيها الفراديس والفومان والبصل (٢)
قال الزجاج . وهذا بعيد ، لانه لا يعرف الثوم بمعنى القوم ، لان
القوم لا يجوز ان يطلبوا الثوم ولا يطلبون الخبز الذي هو الاصل . وايضاً .

(١) هكذا في المطبوعة والمخطوطة ونجم البيان . وفي نسخة العرب : لا يبي شجن النقي
وروايته :

قد كنت أحسبني كأغنى واحد نزل المدينة عن زراعة قوم

(٢) السان : (قوم) وروايتها :

كانت لهم جنسة اذ ذاك ظاهرة فيها الفراديس والفومان والبصل

فراديس . ج . فردوس .

فلا خلاف أن القوم : هو الطعام ، وإن كان كل حب يخبز منه يقال : له قوم .
وقوله : « أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير »

الأمنى :

قيل فيه قولان :

أحدهما — الذي هو أدنى الطعامين بدلا من أجودها .

والثاني — الذي يتبدلون في زراعته وصناعته بما أعطاكم الله عفوا من المن
والسوى .

وقرأ بعضهم : أدنى مهموزا . وقال بعض المفسرين : لولا الرواية لكان
هو الوجه ، لأنه من قولك : رجل دنيء من الدناءة . وما كنت دنيئاً ولكنك دئت
أي خسست وإذا قرئ بلا همز فعناه : القرب . وليس هذا موضعه ، ولكنه موضع
الخشاسة . ولو كان ما سألوه أقرب إليهم ، لما سألوه ، ولا التمسوه . ويجوز أن يجعل
أدنى وأقرب بمعنى : أدون : كما تقول هذا شيء مقارب أي دون . وحكى الأزهري
عن أبي زيد (الداني) بلا همز : الخسيس . والدنيء بالهمز : — الماخن (١) .

وقوله : « اهبطوا مصرآ » تقديره : فدعى موسى فاستجنا له ، فقلنا لهم :
اهبطوا مصرآ . وقد تم الكلام ، لأن الله أجابهم بقوله : « فان لكم ما سألتكم .
وضربت ... » ثم استأنف حكم الذين اعتدوا في السبت ، ومن قتل الانبياء فقال :
« ضربت عليهم الذلة والمسكنة . »

القراءة :

ونون جميع القراء (مصرآ) . وقرأ بعضهم بغير تنوين . وهي قراءة ابن
مسعود . بغير الف . وقال قتادة ، والسدي ، ومجاهد ، وابن زيد : لأنه أراد مصرآ
من غير تعيين لأن ما سألوه من البقل والفثاء لا يكون إلا في الامصار ، وقال الحسن
وابو العالية ، والربيع : إنه أراد مصر فرعون الذي خرجوا منه ، وقال ابو مسلم

(١) في المطبوعة (الماجر) . والماخن : خبيث البطن والفرج .

محمد بن بحر : اراد بيت المقدس لقوله « ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم » .

اللفظ :

وروي ذلك عن ابن زيد . واما اشتقاق مصر فقال بعضهم هو من القطع لانقطاعه بالمهارة . ومنهم من قال هو مشتق من الفصل يدنه وبين غيره . قال عدي ابن زيد :

وجاعل الشمس مصرأ لا خفاء به بين النهار وبين الليل قد فصلا (١)

ومن نون اراد مصرأ من الامصار غير معين . ويجوز أيضاً أن يريد مصرأ بعينه الذي خرجوا منه . وإنما نون إتباعاً للمصحف ، لأن في المصحف ألف : كما قرأ : « قواربرأ قواربرأ » (٢) منوناً اتباعاً لخط المصحف . ومن لم ينون اراد مصر بعينها لا غير . وكل ذلك محتمل .

وقوله : « ضربت عليهم الذلة والمسكنة » استئناف كلام . بما فعل الله بهم . يعني بالذين اعتدوا في السبت ، وقتلوا الانبياء .

ومعنى « ضربت » : أي فرضت ووضعت عليهم الذلة ، والزموها من قول الفائل : ضرب الامام الجزية على اهل الذمة . وضرب فلان على عبده الخراج . وضرب الأحمير على الجيش البعث . يربد بجميع ذلك ألزم ذلك . وبه قال الحسن ، وقتادة . وقيل : معنى « ضربت عليهم » : أي حلوا بمنزلة الذل والمسكنة . مأخوذ من (ضرب القباب) . قال الفرزدق في جرير :

ضربت عليك العنكبوت بنسجها وقضى عليك به الكتاب المنزل

وأما « الذلة » : فقال الحسن وقتادة ، وغيره : [يعطون الجزية عن يدٍ وهم

(١) (الاسان - مادة (مصر) . دووايته (جعل) بدل (جائل) .

(٢) سورة الانسان آية ١٥ .

صاغرون] (١) [والذلة] مشتق من قولهم : ذل فلان يذل ذلاً وذلة .

واما المسكنة : فهي مصدر التسكين . يقال : ما فيهم أسكن من فلان . وما كان سكيناً ، ولكن تمسكن تمسكناً . ومنهم من يقول : تسكن تسكناً . والمسكنة هاهنا مسكنة الفاقة والحاجة : وهي خشوعها وذلتها . تقول : ما في بني فلان اسكن من فلان : أي افقر منه . وهو قول أبي المالية والسدي . وقال ابن زيد : المعني يهود بني اسرائيل . أبدلهم الله (تعالى) بالعر ذلاً ، وبالنعمة بؤساً ، وبالرضا عنهم غضباً ، جزاء منه بما كفروا بآياته ، وقتلهم (٢) انبياءه ورساله اعتداء وظلماً .

وقوله : « وباءوا بغضب من الله » : أي انصرفوا ورجعوا . ولا يقال : باه إلا موصولاً : إما بخير واما بشر . واكثر ما يستعمل في الشر . كذا . قال الكسائي . ويقال : باه بدينه يبوء به بوء . ومنه قوله تعالى : « أريد أن تبوء بأثمي وأثمك » يعني ترجع . بما قد صار عليك دوني . فمعنى الكلام : ارجعوا منصرفين متحملين غضب الله .

وروي أن رجلاً جاء برجل الى النبي « ص » ، فقال : هذا قاتل أخي ، وهو بواء به : أي مقتوله به . ومنه قول ليلي الأخيلية :

فان تسكن القتلى بواء فانكم قتي ما قتلتم آل عوف بن عامر

وقال الزجاج : أصل ذلك التسوية . ومعنى ذلك أنهم تساوا بغضب من الله ومنه ما روي عن عبادة بن الصامت . قال : جعل الله تعالى الأفعال الى نبيه ، فقسما بينهم على بواء أي : على سواء بينهم في القسم . ومنه قول الشاعر :

فيعتل خيراً بأمرى لم يسكن به بواء ولكن لا نكاي بالدم

والأصل : الرجوع . على ما ذكرناه . وقال قوم : هو الاعتراف ، ومعناه :

(١) ما بين القوسين زدناهم عن تفسير الطبري . ومعنى : الذلة . العار . انظر سورة التوبة . ٢٩ . في المطبعة والمخطوطة حصل سقط في هذا المكان . وهذا ما فيها . (أن يجزى العباد مشتق من . . .)

(٢) في المطبعة (وقتله) .

انهم اعترفوا بما يوجب عليهم غضب الله . ومنه قول الشاعر :

إني ابوء بمعرتي وخطيئتي ربي وهل إلا إليك المهرب

وأما الغضب . قال قوم : ما حل بهم من البلاء والنقمة في دار الدنيا بدلا من الرخاء والنعمة . وقال آخرون : هو ما ينسألهم في الآخرة من العقاب على معاصيهم .

وقوله : « ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله » إشارة الى ما تقدم ذكره من ضرب الذلة والمسكنة ، وإحلال غضبه بهم ، لأنه يشتمل على جميع ذلك ومعنى « بأنهم » أي لأجل أنهم كانوا يكفرون بآيات الله ، فعلنا (١) بهم ما فعلنا من انواع العذاب .

وقوله : « يقتلون النبيين بغير الحق » لا يدل على أنه قد يصح أن يقتلوهم بحق ، لأن هذا خرج مخرج الصفة لقتلهم . وأنه لا يكون إلا ظلماً بغير حق : كما قال : « ومن يدع مع الله إله آخر لا برهان له به » (٢) وكما قال : « رب احكم » (٣) بالحق . وكما قال الشاعر :

على لاجب لا يهتدي بمناره

ومعناه ليس هناك منار يهتدى به . ومثله كثير .

وقوله : « ذلك بما عصوا » إشارة الى ما أنزل الله من الذلة والمسكنة بما عصوا من قتلهم الانبياء وعدوهم في السبت وغير ذلك . وقيل معناه : نقض العهد . وكانوا يعتقدون في قتل الانبياء . انه روي انهم كانوا اذا قتلوا النبي في أول النهار قامت سوق بقتلهم في آخره . وإنما خلى الله بين الكافرين ، وقتل الانبياء ، لينالوا من رفيع منازل ما لم ينالوه بغيره وليس ذلك بخذلان لهم كما فعل بالمؤمن من أهل طاعته . وقال الحسن : ان الله تعالى ما امر نبياً بالحرب الا نصره . فلم يقتل : وإنما خلى بينه وبين قتل من لم يؤمر (٤) بالقتال من الانبياء . والذي نقوله : إن النبي

(١) في المطبوعة (فعلنا) . (٢) ورة المؤمنون آية . ١١٨

(٣) - سورة الانبياء آية : ١١٢ (٤) في المخطوطة والمطبوعة « يؤمن »

ان كان لم يؤد الشرع ، لا يجوز أن يمكن الله من قتله ، لانه لو مكن (١) فقتل
لادى الى ان تزاح علل المكلفين فيما لهم من الالطاف ، والمصالح فاذا أدوا الشرع ،
جاز حينئذ أن يحل بينهم ، وبين من قتلهم ، لانه لا يجب المنع منه وروى ابو هريرة
عن النبي (ص) انه قال : اختلف بنو اسرائيل بعد موسى بخمسمائة سنة ، حتى كثر
منهم أولاد السبايا واختلفوا بعد موسى بمائتي سنة

والاعتداء تجاوز الحد الذي حده الله لعباده الى غيره وكل متجاوز حد شيء
الى غيره فقد تعداه الى ما تجاوز اليه فعنى الكلام فعات بهم ما فعلت من ذلك بما عصوا
امرئ وتجاوزوا حده الى ما نهيتهم عنه
قوله تعالى :

« ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله
واليوم الآخر وعمل صالحا فهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم
ولا هم يحزنون » (٦٢) آية واحدة .

الفراة :

قرأ نافع بترك الهمز من الصابئين ، وجميع القراء الباقون بهمزون
اما « الذين آمنوا » وهم المصدقون برسول الله (ص) بما اتاهم من الحق من
عند الله . واما الذين هادوا فهم اليهود .

اللفز :

ومعنى هادوا : تابوا . يقال : هاد القوم يهودون هودا ، وهياة وقال ابن
جريج : إنما سميت اليهود يهودا ، لقولهم : انا هدنا اليك . قال أعرابي يؤخذ بقوله :
على ما قال ابو عبيدة : فاني من مدحه هائد أي تائب . وقيل : إنما سموا يهودا ،
لانهم نسبوا الى يهوذا أكبر أولاد يعقوب فمرَّبَت الدال دالا . وقال زهير : في
معنى الرجوع :

(١) في المخطوطة والمطبوعة « مكته » .

سوى مرجع لم يات فيه مخافة ولا رهقا من عابد متهود (١)
 أي تائب فسميت اليهود يهودا ، لتوبتهم من عبادة العجل . واصل اليهود : (٢)
 الطمانينة . ويخبر به عن لين السير . ومنه الهوادة : وهي السكون . قال الحسين بن علي
 المغربي انشدني ابو رعاية السلمي ، وهو من افصح بدوي أطاف بنا ، واغزهم رواية :
 صباغتها من مهنة الحلي بالضحي جياذ المداري حالك اللون اسودا
 اذا نقضتة مال طوراً بجيدها وتمثاله طوراً باغيدا فوذا
 كما مال قنوا مطعم حجرية اذا حركت ربح ذرى النخل هودا
 المطعم : النخلة . شبه شمرها باقناء البسر . هوذ تحرك تحريكه لينة قال زهير :

ولا رهقا من عابد متهود

وليس اسم يهود مشتقا من هذا .

والنصارى جمع نصران كقولهم سكران وسكارى . ونشوان ونشاوى . هذا
 قول سيبويه : قال الشاعر :

تراه اذا كان العثي مخنفا يضحي لديه وهو نصران شامس (٣)
 وقد سمع في الاثني نصرانة قال الشاعر :

وكلتاها خرت واسجد رأسها كما سجدت نصرانة لم تخنف (٤)
 وقد سمع في جمهم انصار بمعنى النصارى قال الشاعر :

لما رأيت نبطاً انصارا ثمرت عن ركبتى الازارا
 كنت لهم من النصارى جارا

والمشهور أن واحد النصارى نصري : مثل بعير مهري ومهاري . وانما سموا
 نصارى ، لنصرة بعضهم بعضا . دليله الآيات التي ذكرناها . وقيل انما سموا بذلك

(١) اللسان : هود . وروايته : سوى ربح لم يأت فيها مخافته . الخ وفي مجمع البيان « مريع »
 بدل مرجع (٢) في المطبوعة « اليهود » (٣) لم نعرف قائله . « مخنفا » صار الى الخيفية . شامس :
 مستقبل الشمس . (٤) اللسان : نصر وروايته « فكلتاها » و « ا-جدت » وفي تفسير الطبري
 - دار المعارف - تعليقة الاستاذ محمود محمد شاكر ذكر البيت في مادة صنف من اللسان وهو غلط
 والصحيح ما ذكرنا . في المطبوعة والمخطوطة « جرت » بدل « خرت » وهو تحريف . البيت الاول
 اللسان : نصر والكل في امالي الشجري : ٧٩ و ٣٧١ .

لأنهم نزلوا ارضاً يقال لها : ناصرة . وكان ينزلها عيسى فذهب اليها ، فقيل عيسى الناصري ، ثم نسب اصحابه اليه فتميل النصارى ، وهذا قول ابن عباس ، وقتادة ، وابن جريج . وقيل : إنهم سموا بذلك ، لقوله : من انصاري الى الله ٥ (١) والصابئون جمع صابئ : وهو من انتقل من دينه الى دين آخر كالمترد من اهل الاسلام . وكل خارج من دين كان عليه الى آخر يسمى صابئاً قال ابو زيد : صبا فلان في دينه يصبأ يصبأون اذا كان صابئاً وصبأاً تاب الصبي يصبوا صبوا : اذا كان طلع . وقال الزجاج : صبأت النجوم : اذا ظهرت . وقال ابو زيد : صبوت اليهم تصبأ صبأاً وصبوه : اذا طلعت عليهم ، وكان معنى الصابئ التارك دينه الذي شرع له الى دين غيره : كما قال : ان الصابئ على الغوم تارك لأرضه ومنقل الى سواها . فالدين الذي فارقه هو تركهم التوحيد الى عبادة لنجوم ، أو تغطيتها . وقال نافع هو مأخوذ من قولهم : صبا يصبوا اذا مال الى الشيء ، واحبه ولذلك لم يهمز قال الشاعر :

صبوت اياديب وانت كبير

قال ابو علي الفارسي : هذا ليس بحيد ، لأنه قد يصبو الانسان الى دين فلا يكون منه مدين به مع صبوه اليه فاذا كان هكذا ، وكان الصابئون منتقلين من دينهم الذي اخذ عليهم الى سواه ، وجب ان يكون مأخوذاً من صبأت الذي هو الانتقال . ويكون الصابئون على قلب الهمزة ، وقلب الهمزة على هذا الحد ، لا يحيزه سيوبه إلا في الشعر ويحيزه غيره فهو على قول من اجاز ذلك . وممن اجاز ذلك ابو زيد . وحكي عنه انه قال لسيوبه : سمت قريت واخطيت قال فكيف تقول في المضارع قلت : اقرأ فقال حسبك أو نحو هذا . قال ابو علي يريد سيوبه ان قريت مع اقرأ لا ينبغي ، لأن قريت اقرأ على الهمز وقريت على القلب ، فلا يجوز ان تغير بعض الأمثلة دون بعض . فدل على ان القائل لذلك غير فصيح ، فانه غلط في لغته . وقال قتادة والبلخي : الصابئون قوم معروفون لهم مذهب ينفردون به ،

من عبادة النجوم . وهم مقرّون بالصانع وبالمعاد وبيعض الانبياء . وقال مجاهد والحسن وابن ابي نجيح : الصابئون بين اليهود والمجوس لادين لهم . وقال السدي : هم طائفة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور . وقال الخليل : هم قوم دينهم شبيه بدين النصارى إلا ان قبلتهم نحو مهب الجنوب . خيال منصف النهار ، يزعمون انهم على دين نوح . وقال ابن زيد : الصابئون هم اهل دين من الاديان كانوا بالجزيرة : جزيرة الموصل ، يقولون لا إله إلا الله ولم يؤمنوا برسول الله « ص » ، فمن اجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي « ص » واصحابه : هؤلاء الصابئون : يشبهونهم بهم . وقال آخرون : هم طائفة من اهل الكتاب . والفقهاء باجمعهم يحيزون اخذ الجزية منهم . وعندنا لا يجوز ذلك ، لانهم ليسوا اهل الكتاب . وقوله : « من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم اجرهم عند ربهم » .

المعنى :

تقول : من صدق بالله وأقر بالبعث بعد الممات يؤم الفياضة وعمل صالحاً واطاع الله فلهم اجرهم عند ربهم : يعني ثواب عملهم الصالح فان قيل : فاین تمام قوله : ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين — قيل تمامه جملة قوله تعالى : من آمن بالله واليوم الآخر : لأن معناه : من آمن منهم بالله واليوم الآخر ، وترك ذكرهم لدلالة الكلام عليه .

ومعنى الكلام : ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من يؤمن منهم بالله واليوم الآخر فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم . وقوله : « من آمن بالله واليوم الآخر » .

الاعراب :

في الناس من قال : هو خير عن الذين هادوا والنصارى والصابئين : لان الذين آمنوا كانوا مؤمنين فلا معنى حينئذ ان يقول من آمن وهو نفسه . ومنهم من قال : هو راجع الى الكل ويكون رجوعه على الذين آمنوا على

وجه الثبات على الإيمان والاستدامة ، وترك التبديل والاستبدال به .
وفي الذين هادوا والنصارى ، والصابئين : استئناف إيمان بالنبي « ص »
وما جاء به .

وقوله : « من آمن بالله » فوحد الفعل ثم قال فلهم اجرهم : لان لفظة (من)
وان كانت واحدة ، فمعناها يسكون للواحد والجمع والاثني والذكر . فان ذهب الى
اللفظ وَّحد . وان ذهب الى المعنى جمع كما قال : « ومنهم من ينظر اليك افأنت
تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون » (١) فجمع مرة مع الفعل لمعناه ووحد اخرى
على اللفظ . قال الشاعر :

ألمّا بسلمى عنكما إن عرضتما وقولا لها : عوجي على من تخلفوا (٢)
فجمع الفعل لانه جمل من بمنزلة الذين وربما كان لاثني وهو ايه : وما جاء
فيه قال الفرزدق :

تعال فان عاهدتني لا تخونني نسكن مثل من يا ذئب يصطحجان (٣)
قوله : « من آمن بالله واليوم الآخر »
المزول :

قال السدي : نزلت في سلمان الفارسي ، واصحابه النصارى الذين كان قد
تنصر على ايديهم قبل مبث رسول الله « ص » . وكانوا قد أخبروه بأنه سيبعث ، وانهم
يؤمنون به إن أدر كوه .

وروي عن ابن عباس : أنها منسوخة بقوله تعالى : « ومن يبتغ غير الاسلام
ديناً ، فلن يقبل منه » (٤) . وهذا بعيد ، لأن النسخ لا يجوز أن يدخل في الخبر
الذي يتضمن الوعيد . وانما يجوز دخوله فيما طريقه الأحكام الشرعية التي يجوز تغييرها

(١) سورة بونس آية : ٤٣ . (٢) . يوان اسرى القيس . ومنهم من نسبة لرجل من كندة .

في المخطوطة والمطبوعة (عضئها) بدل (عرضها) .

(٣) ديوانه . الكامل ١ : ٢١٦ . من قصيدة قلها عندما استضافه الذئب فأقراه . في

المخطوطة والمطبوعة « تميش » بدل « تعال » وفي بعض المصادر الاخرى « تمشي » .

(٤) سورة آل عمران آية : ٨٥

وقال قوم : إن حكمها ثابت . والمراد بها : ان الذين آمنوا بأفواههم ، ولم تؤمن قلوبهم من المنافقين هم واليهود ، والنصارى ، والصابئين إذا آمنوا بعد النفاق ، واساموا عند العناد ، كان لهم أجرهم عند ربهم : كن آمن في أول الاسلام من غير نفاق ، ولا عناد ، لأن قوماً من المسلمين قالوا : إن من أسلم بعد نفاقه ، وعناده كان أجره اقل وثوابه اقص . وأخبر الله بهذه الآية أنهم سواء في الأجر والثواب . واولى الأقاويل ما قدمنا ذكره . وهو المحكي عن مجاهد والسدي : ان الذين آمنوا من هذه الأمة ، والذين هادوا ، والنصارى ، والصابئين من آمن من اليهود ، والنصارى ، والصابئين بالله واليوم الآخر ، فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، لأن هذا اشبه بمعوم اللفظ . والنخصيص ليس عليه دليل . وقد استدل المراجعة بهذه الآية على أن العمل الصالح ، ليس من الايمان ، لأن الله تعالى أخبرهم عنهم بأنهم آمنوا ، ثم عطف على كونهم مؤمنين . أنهم إذا عملوا الصالحات ما حكمها . قالوا : ومن حمل ذلك على التأكيد أو الفضل ، فقد ترك الظاهر . وكل شيء يذكرونه مما ذكر بعد دخوله في الأول مما ورد به القرآن : نحو قوله : « فيها فاكهة ونخل ورمان » (١) . ونحو قوله : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ، ومنك ومن نوح » (٢) . ونحو قوله : « والذين كفروا وكذبوا بآياتنا » . وقوله : « الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله » (٣) . قالوا : جميع ذلك مجاز . ولو خلدنا والظاهر ، قلنا : إنه ليس بداخل في الأول . فان قالوا : أليس الافرار ، والتصديق من العمل الصالح ؟ فلا بد لكم من مثل ما قلناه ، قلنا عنه جوابان :

احدهما — ان العمل لا يطلق الا على افعال الجوارح ، لانهم لا يقولون : عملت بقلبي ، وإنما يقولون : عملت بيدي او برجلي .
والثاني — ان ذلك مجاز ، وتحمل عليه الضرورة . وكلامنا مع الاطلاق .

وقوله : « فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » : يعني لا خوف عليهم مما قدموا عليه من احوال القيامة . ولا هم يحزنون على ما خلقوا ورأواهم من الدنيا عند معاينتهم ما اعد لهم من الثواب ، والتعظيم المقيم عنده . وقبل : انه لا يحزنون من الموت . قوله تعالى :

« وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ

وَإِذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » (٦٣) آية بلا خلاف .

تقديره : واذكروا إذ أخذنا ميثاقكم .

اللفظ :

الميثاق : المعامل من الوثيقة : اما يمين ، واما بعهد وغير ذلك من الوثائق . والميثاق الذي اخذه الله هو الذي ذكره في قوله : « واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين احسانا » « ١ » في الآيات التي ذكر بعدها . ويحتمل ان يكون اراد الميثاق الذي اخذ الله على الرسل في قوله : « واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم » « ٢ » وقوله : « واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتم واخذتم على ذاتكم اصري » « ٣ » وقد بينا ان اخذ العهد هو ما نصب لهم من الحجج الواضحة ، والبراهين الصحيحة الدالة على توحيده ، وعدله ، وصدق انبيائه ورسله . وافسدنا ما يقوله اهل الحشو : من استخراج الذرية من ظهر آدم ، واخذ العهد عليهم بما لا يحتاج الى اعادته .

وقوله : « ورفعنا فوقكم الطور » . قال مجاهد : الطور هو الجبل . وكذلك

هو في اللغة . وقال المصباح :

داني جناحيه من الطور فر تقضي البازي اذا البازي كسر « ٤ »

« ١ » سورة البقرة آية ٨٣ . « ٢ » سورة الاحزاب : آية ٧ . « ٣ » سورة آل عمران :

آية ١٨٧ « ٤ » ديوانه داني جناحيه : ضم جناحيه . تقضى : اصاها تقضض ، وتقضض الطائر : هوى في طيرانه . والبازي : ضرب من الصقور : كسر الطائر جناحيه ضمها نايلا يريد النزول .

وقيل: إنه اسم جبل بعينه . ناجى الله عليه موسى بن عمران . ذهب إليه ابن عباس وابن جريج . وقيل : انه من الجبال التي تنبت دون ، الا تنبت « ١ » . رواه الضحاك عن ابن عباس . وقال قتادة « ورفعنا فوقكم الطور » قال : الطور الجبل اقتلعه فرفعه فوقهم . فقال : « خذوا ما اتيناكم بقوة » وقال مجاهد : الطور اسم جبل بالسريانية . وقال قتادة : بالعربية .

وقال قوم من النحويين : معنى خذوا تقديره ورفعنا فوقكم الطور وقلنا لكم خذوا ما اتيناكم يعني التوراة بقوة . أي بحج ويقين ، لا شك فيه ، والا قدفناه « ٢ » عليكم كما تقول : ارجبت عليه قم « ٣ » أي اوجبت عليه فقلت « ٤ » قم . وقال الفراء : اخذ الميثاق : قول بلا حاجة بالكلام الى اضرار قول . فيكون من كلامين . غير انه ينبغي لكل ما خالف القول من الكلام الذي هو بمعنى القول ، أن تكون معه أن كما قال تعالى : « انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك » « ٥ » قال ويجوز حذف أن ومعنى « ما اتيناكم » أي اعطيناكم لأن الايتاء هو الاعطاء . يعني ما امرناكم به في التوراة . « بقوة » : أي بحج ويقين على ما بيناه . وهو قول ابن عباس وقتادة ، والسدي . وقال ابو المألية والربيع بن انس : بطاعة الله وقال مجاهد : إنه العمل بما فيه . وحكي عن ابن الجران معناه : القبول : وقال : ابو علي : « بقوة » معناه : بالقدرة التي جعلنا فيكم . وذلك دلالة على ان القدرة قبل الفعل . ومعنى اذكروا ما فيه . قال قوم : احفظوه ، لا تنسوه . وقال آخرون : اعملوا بما فيه ولا تركوه . والمعنى في ذلك ان ما اتيناكم فيه من وعد ووعد ، وترغيب وترهيب اعتبروا به ، واقبلوه وتدبروه ، كي اذا فعلتم ذلك تتقون وتحافوا عذابي بالاصرار على ضلالكم فتذنبوا الى طاعتي فتزعموا عما انتم عليه من المعصية .

« ١ » وهذا معنى اصطلاحى منقول عن ابن عباس كما ترى لا كما توهمه الاساذ محمود محمد شاكر في حاشيته على تفسير الطبري ٢ ، ١٥٧ . وهذا نص حاشيته « هذا قول لم أجده في كتب اللغة في مادته . » « ٢ » في المخطوطة والمطبوعة « قدماه » وهو تصحيف « ٣ » و « ٤ » في المطبوعة « قر » « ٥ » - سورة نوح آية ١ .

قوله تعالى :

« ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » (٦٤) آية.

قوله توليتم : اعرضتم ووزنه : تفعلتم من قولهم ولائي فلان دبره : اذا
استدبر عنه وجعله خلف ظهره . ثم يستعمل ذلك في كل تارك طاعة أمر ومعرض
بوجهه . يقال : فلان تولى عن طاعة فلان ، ويتولى عن مواصلته وصدافته ، ومنه
قوله : « فلما اتاكم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون » (١) يعني خالفوا ما
وعده الله من قوله : « لئن اتانا الله امن فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين » (٢)
ونبذوا ذلك وراء ظهورهم فصار معنى الآية انكم نبذتم العهد الذي اخذناه عليكم
بعد اعطائكم المواقف . وكفى بذلك عن جميع ما تقدم ذكره في الآية ، ثم قال : « فلولا
فضل الله عليكم » يعني فلولا ان فضل الله عليكم بالتوبة بمد نكشكم الميثاق الذي
واثقتموه اذ رفع فوقكم الطور فاجتهدتم في طاعته ، واداء فرائضه ، وانعم عليكم
بالاسلام ، وبرحمته التي رحكم بها ، فتجاوز عن خطيئتكم بمراجعتكم « ٣ » طاعة
ربكم لكنتم من الخاسرين . وهذا وان كان خطابا لمن كان بين ظهري مهاجر
رسول الله « ص » فاتما هو خبر عن اسلافهم . فاخرج الخبر مخرج الخبر عنهم . على
نحو ما مضى ذكره . وقال قوم : الخطاب في هذه الآية انما اخرج باضافة الفعل الى
المخاطبين والفعل لغيرهم لأن المخاطبين انما كانوا يتولون من كان فعل ذلك من اوائل
بني اسرائيل ، فصيرهم الله منهم ، من اجل ولايتهم لهم . وقال بعضهم : انما قال لهم
ذلك ، لأن سامعيه كانوا عالمين . وان الخطاب خرج مخرج الخطاب للاحياء من
بني اسرائيل ، واهل الكتاب — وان كان المعنى في ذلك انما هو خبر عما مضى
من اسلافهم — ومثل ذلك قول الشاعر :

« ١ » سورة التوبة : آية ٧٧ « ٢ » سورة التوبة آية ٧٦ « ٣ » في المطبوعة « ثم احفتمكم »

والخطوطة « احفتمكم » وهو تحريف فاحش .

إذا ما انتسبنا لم تلدني لئيمة ولم تجدي من أن تقري به بدا (١)»
 فقال : إذا ما انتسبنا . وإذا اقتضي من الفعل مستقبلاً . ثم قال : لم تلدني فاخبر
 عن ماض ، لأن الولادة قد مضت لأن السامع فهم معناه - والاول اقوى -
 وقال ابو العالية : فضل الله الاسلام ورحمته القرآن .

وقوله : « فلولاً فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين » .
 لا يدل على ان الذين خسروا ، لم يكن عليهم فضل الله لأن فضل الله شامل
 لجميع الخلائق ، لأن ذلك دليل خطاب . وليس ذلك بصحيح عند الأكثر ، والذي
 يكشف عن ذلك ، ان الواحد منا قد يعطي اولاده وعبيده ويتفضل على جميعهم ثم
 يبذره بمضهم ويبقى فقيراً . ويحفظه آخر فيصير غنياً ، ويحسن ان يقول للغني منهم
 لولا فضلي عليك لكنت فقيراً . ولا يدل على انه لم يتفضل على الذي هو فقير . وإذا
 كان كذلك كان تأويل الآية انه لولا اقداري لكم على الايمان وازاحة علمكم فيه حتى فعلتم
 ايمانكم ، لكنتم من الخاسرين . وانما جعل الايمان فضلاً فيؤتاه الذين به ينجون
 ولم يكونوا خاسرين من حيث كان هو الداعي اليه والمقدر عليه ، والمرغب اليه .
 ويحتمل ان يكون المعنى : ولولا فضل الله عليكم بامهاله اياكم بعد توليكم عن
 طاعته حتى تاب عليكم برجوع بعضكم عن ذلك وتوبته لكنتم من الخاسرين .
 ويحتمل ان يكون اراد بهذا الفضل في وقت رفع الجبل فوقهم بالطف والتوفيق
 الذي تابوا عنده حتى زال عنهم العذاب وسقوط الجبل ، ولولا فضل الله : لسقط الجبل
 قوله تعالى :

« وَأَقْهَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا
 قِرْدَةً خَاسِئِينَ ، (٦٥) آية .

المعنى :

علمتم أي عرفتم ها هنا . فقوله : علمت اخاك ولم اكن اعلمه : أي عرفته ولم

اكن اعرفه كقوله تعالى : « واخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم » (١) .
 يعني لا تعرفونهم الله يعرفهم . والذين نصب ، لانه مفعول به . اعتدوا : أي
 ظلموا وجاوزوا ما حد لهم ، وكانوا اسروا ألا يعدوا في السبت ، وكانت الحيتان تجتمع ،
 لامنها في السبت فحبسوها في السبت واخذوها في الاحد . واعتدوا في السبت ، لان
 صيدها هو حبسها . وقال قوم : بل اعتدوا فصادوا يوم السبت وسمي السبت سبتاً لان
 السبت هو القطعة من الدهر فسمي بذلك اليوم ، هذا قول الزجاج وقال ابو عبيدة :
 سمي بذلك : لانه سبت خلق فيه كل شيء : اي قطع وقوع . وقال قوم : سمي
 بذلك ، لأن اليهود يسبتون فيه : اي يقطعون الاعمال . وقال آخرون : سمي
 بذلك ، لما لهم فيه من الراحة ، لان اصل السبت هو السكون والراحة . ومن ذلك
 قوله : « وجعلنا نومكم سباتاً » (٢) ، وقيل للنائم مسبوت لاستراحته وسكون
 جسده فسمي به اليوم ، لاستراحة اليهود فيه .

وقوله : « فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين » . اخبار عن سرعة فعله ومسخه
 ايام . لا أن هناك اسراً كما قال للسماوات والارض « اتيا طوعاً او كرهاً فالتنا اتينا
 طائعين » (٣) . ولم يسكن هالك قول ، وانما اخبر عن تسهل القمل عليه وتسكويته
 له بلا مشقة ، بلفظ الامر .

ومعنى الآية على ما قاله اكثر المفسرين : انه مسخهم قردة في صورة
 القردة سواء .

وحكي عن ابن عباس : انه قال : لم يمش مسخ قط اكثر من ثلاثة ايام . ولم
 يأكل ولم يشرب .

وقال مجاهد : إن ذلك مثل ضربه الله ، كما قال : « كمثل الحمار يحمل
 اسفارا » (٤) . ولم يمسخهم قردة . وحكي عنه ايضاً : انه قال : مسخت قلوبهم
 فجعلت كقلوب القردة لا تقبل وعظاً ولا تقي زجراً . وهذان القولان منافيان لظاهر

(١) - سورة الانفال آية . ٦١ . (٢) - سورة عم آية . ٩ .

(٣) - سورة حم - السجدة آية : ١١ .

(٤) - سورة الجمعة آية . ٥ .

التأويل : لما عليه أكثر المفسرين من غير ضرورة داعية اليه . وقوله : « خاسئين » : اي مبعدون ، لان الخاسيء هو المبعد المطرود كما يخسأ الكلب . تقول : منه خسأه اخسؤه خس وخسياً هو يخسو خسواً . يقال : خسأته نخسأً ونخسأً . قال الراجز :

كالكلب ان قلت له اخسا انخسا (١)

اي إن طرده ، انطرد . وقال مجاهد معناه ، اذلاء صاغرين . والمعنى قريب . وفي هذه الآيات احتجاج من الله تعالى بذمعه المترادفة واخباراً للرسول عن عناد اسلافهم وكفرهم مرة بعد اخرى مع ظهور الآيات والعلامات ، تعزية له « ص » وتسلية له عندما رأى من جحودهم ، وكفرهم وليكون وقوفه على ما وقف عليه من اخبارهم حجة عليهم وتنبيهاً لهم وتحذيراً ان يحل بهم مما حل بمن تقدمهم من آبائهم واسلافهم . قوله تعالى :

« كَجَمَلَانَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ » .

(٦٦) آية بلا خلاف

المعنى :

الضمير في قوله : « فجعلناها » يحتمل ان يكون راجعاً الى العقوبة او القردة فكأنه قال : جعلنا القردة ، اي ما حل بها من التشويه وتغيير الخلقة ، دلالة على ان من تقدمهم او تأخر عنهم . فن فعل مثل فعلهم يستحق من العقاب مثل الذي نزل بهم نكالا لهم جميعاً وموعظة للمتقين : اي تحذيراً وتنبيهاً ، لكيلا يوافقوا من المعاصي ما وقع أو ائلك فيستحقوا ما استحقوا - نعوذ بالله من سخطه - ويحتمل ان تكون (الهاء) راجعة الى الحيتان . ويحتمل ان تكون راجعة الى القرية التي اعتدوا اهلها فيها . ويحتمل ان تكون (الهاء) راجعة الى الامة الذين اعتدوا وهم

(٢) لسان العرب . خسأ . وروايته . ان قيل له .

اهل ايلة : قرية على شاطئ البحر . وروي ذلك عن ابي جعفر « ع » .

وقوله : « نكالا » قال ابن عباس : عقوبة . وقال غيره : ينكل بها من يراها . وقيل : انها شهرة ، لان النكال : الاشتهار بالفضيحة ، ذكر ذلك الجبائي . وليس بمعروف .

والنكال الارهاب للغير واصله المنع ، لانه مأخوذ من النكل وهو القيد ، وهو ايضا اللجام وكلهما مانع .

وقوله : « لما بين يديها وما خلفها » . روي عن عكرمة عن ابن عباس : انه اراد ما بين يديها وما خلفها من القرى . وروي عن الضحاك عن ابن عباس انه : اراد ما بين يديها يعني : من بعدهم من الامم . وما خلفها الذين كانوا معهم باقين . وقال السدي (ما بين يديها) : من ذنوبها (وما خلفها) يعني : عبرة لمن يأتي بعدهم من الامم . وقال قتادة (لما بين يديها) ذنوبها (وما خلفها) : عبرة لمن يأتي خلفهم : بعدهم من الامم وقال قتادة لما بين يديها ذنوب القوم وما خلفها الحيتان التي اصابوها وقال مجاهد : ما بين يديها ما مضى من خطاياهم . وما خلفها من خطاياهم : التي اهلسكوا بها وموعظة للمتقين . خص المتقين بها - وان كانت موعظة لغيرهم - ، لانتفاع المتقين بها دون الكافرين . كما قلناه في غيره . كقوله : « هدى للمتقين » . واصل النكال العقوبة تقول : نكل فلان بفلان ينكل تنكلا ونكالا قال عدي بن زيد :

لا يسخط المليك ما يصنع العبد دولا في نكاله تنكير (١)

واقوى التأويلات ما رواه الضحاك عن ابن عباس : من انها كناية عن العقوبة والمسخة التي مسخها القوم ، لان في ذلك اشارة الى العقوبة التي حلت بالقوم - وان كانت باقي الاقوال ايضا جائزة .

(١) يقول : لا يفضب المالك ما يسمعه من العفو والصنيع ، وان طاب فاف في عقوبته ما

يستنكر .

قوله تعالى :

« واذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرةً قاراً
اتخذناها هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين » . (٦٧) آية
بلا خلاف .

الفراصة :

قرأ أبو عمرو ونافع والكسائي وابن عامر : هزواً مثقلاً ، وكذلك كفوا
مثقلة . وقرأ آخر مخففاً . وعاصم يشقلهن ويخففهن . وحزرة يخففهن ثلاثين (١) .

الاعراب واللفظ :

قوله : « واذ » معطوفة على قوله واذكروا نعمتي التي انعمت عليكم :
واذكروا اذ قال موسى لقومه . واهل الحجاز يشقلون هذه الكلمات . وبنو أسد
ونميم وعامة قيس يخففونها ومن لا يحصى ممن تجاوزهم يقولون عن مسكان أن اذا
كانت الهمزة مفتوحة : يجعلونها عيناً ويقولون اشهد عن رسول الله فاذا كسروها
رجعوا الى لغة اهل الحجاز الى الهمزة .

المعنى :

وهذه الآية فيها توبيخ للمخاطبين من بني اسرائيل في نقض اوائلهم الميثاق
والذي اخذه الله عليهم بالطاعة لانبياؤه . فقال : واذكروا ايضاً من نكبتهم ميثاقى
اذ قال موسى لقومه : إن الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتخذناها هزواً .
والهزء والسخرية واللعب نظائر . قال الراجز :

قد هرت مني ام طيلة قالت اراه معدماً لاشي له (٢)

اي سخرت ولعبت ولا يجوز أن يقع من انبياء الله عز وجل فيما يؤدونه هزواً

(١) لا يوجد في المتن الا مثلاً . (٢) فائله : صخر بن عمير التميمي . ومنهم من نسب
الفصيدة كلها للأصمعي . امالي العالي ٢ : ٢٨٤ . ورواه : نهراً مني أخت آل طيلة .

ولا لعب . وظنوا في امره اياهم عن الله : بذبح البقرة - عند نذرائهم في الغنيل - انه هازي . لا لعب ولم يكن لهم ذلك .

وحذفت الفاء من قوله : آتخذنا هزواً - وهو جواب - للاستفناء ما قبله من الكلام عنه وحسن السكوت على قوله إن الله يأمركم ان تذبحوا بقرة فجاز لذلك اسقاط الفاء من قوله . فقالوا كما حسن اسقاطها في قوله : ه فاخطبكم ايها المرسلون قالوا انا ارسلنا (١) ولم يقل فقالوا . ولو قيل بالفاء لكان حسناً . ولو كان ذلك على كلمة واحدة لم تسقط منه الفاء ألا ترى انك اذا قلت : قمت ففعلت ، لم يحذف اسقاط الفاء لانها عطف لا استفهام يوقف عليه .

فقال موسى حينئذ : اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين . يعني السفهاء الذين يردون على الله الكذب والباطل . وكان السبب في امر موسى لقومه بذبح البقرة ما ذكره المفسرون أن رجلاً من بني اسرائيل كان غنياً ولم يكن له ولد وكان له قريب يرثه قيل انه اخوه وقيل انه ابن اخيه وقيل ابن عمه واستبطأ موته فقتله سرراً والفاء في موضع بعض الاسباط وادعى قتله على احدهم فاحتكموا الى موسى فسأل من عنده من ذلك علم فقال انت نبي الله وانت اعلم منا فقال إن الله يأمركم ان تذبحوا بقرة فلما سمعوا ذلك منه وليس في ظاهره جواب عما سألوا عنه قالوا آتخذنا هزواً قال اعوذ بالله أن اكون من الجاهلين لان الخروج عن جواب السائل المسترشد الى الهزء جهل . وقال بعضهم وانما امروا بذبح البقرة دون غيرها لانها من جنس ما عبدوه من العجل ليهون عليهم ما كانوا يرونه من تعظيمهم وليلعلم باجابتهم زوال ما كان في نفوسهم من عبادته والبقرة اسم الاشئ . والثور الذكر : مثل ناقة وجمال ، وامرأة ورجل ، فيكون تأنيثه بغير لفظه .

وبالبقرة : مشتق من الشق : يقولون : بقر بطنه : إذا شقه ، لانها تشق الارض في الحرث .

قوله تعالى :

قَالُوا : اذْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ . قَالَ : إِنَّهُ يَقُولُ :
لَإِنهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ ، وَلَا بَكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ .
(٦٨) - آية .

الفارض : الكبيرة المسنة . وبه قال الجمهور . يقال منه : فرضت البقرة تفرض
فروضاً . وفرضت تفرض فراضة : إذا أسنت . قال الشاعر :

لعمري لقد اعطيت جارك فارضاً تساق إليه ما تقوم على رجل (١)

وقيل : إن الفارض : التي قد ولدت بطونا كثيرة . فيتسع لذلك جوفها ، لأن
معنى الفارض ، في اللغة الواسع . وهو قول بعض المتأخرين . واستشهد بقول الراجز :
يأربُّ ذي ضغنٍ عليَّ فارضٍ له قروءٌ كقروء الحائض (١)
ومنه قول الراجز :

هدلاه كالوطب تجاه الماخص له زجاج ولهاة فارض (٢)
ويقال لحية فارض : إذا كانت عظيمة . قال الشاعر :

شيب اصداغي فرأسي ابيض محامل فيها رجال فرض (٣)

أي ذو أسنان : وقال الجبائي : الفارض : التي لم تلد بطونا كثيرة ، فيتسع
لذلك بطنها . قال الرماني وهذا غلط لا يعرف . والبكر : الصغيرة التي لم تحمل .
والبكر من اناث البهائم وبني آدم : ما لم يفتح له الفحل . - مكسورة الباء - والبكر :
- بفتح الباء - القتي من الابل .

(١) قاله عاقمة بن عوف . الاسان . (فرض) وروايته . (ضيفك) بدل (جارك) و(نجير)
بدل (تساق) .

(٢) الاسان . « فرض » . وروايته . يارب مولى حاسد مباحض وبين البيتين اللذين اثبتهما الشيخ
« قدم » هذا البيت . علي ذي ضغن وضب فارض

(٣) الثاني في الاسان . « زجاج » . والزجاج . وهو الحديد التي تركب في اسفل الرمح .
الهاء : لغة حمراء .

(٤) لرجل من فقيم الاسان . « فرض » . واحدم فارض .

والعوان : النصف التي قد ولدت بطناً أو بطنين قال الفراء : يقال من العوان : عوّنت المرأة تمويناً - بالفتح والتشديد - وعوّنت : إذا بلغت ثلاثين سنة . وقال أبو عبيدة : إنما قال : « عوان بين ذلك » ولم يقل بينها ، لأنه أخرجها على لفظة واحدة ، على معنى هذا الكلام الذي ذكرناه . قال رؤبة في صفة المير :

فيه خطوط من سواد وبلق كأنها في الجلد توليع البهق (١)

قال أبو عبيدة : إن أردت الخطوط ، فقل : كأنها ، وإن أردت السواد والبلق ، فقل : كأنها . فقال : كان ذلك وذاك . قال الفراء : إنما يصح أن يكنى عن الاثنين بقولهم ذاك في الفعلين خاصة . ولا يجوز في الاسمين . ألا ترى ، أنهم يقولون : اقبالك وادبارك يشق علي ، لأنها مشتقان من فعل . ولم يقولوا : أخوك وابوك يزورني حتى تقول : يزوراني . وقال الزجاج تقول : ظننت زيدا قائماً فيقول القائل ظننت ذلك وذاك . قال الشاعر في صفة العوان :

خرجن عليه بين بكر عويرة وبين عوان بالهامة ناصف (٢)

بين ذلك يعني بين الكبيرة والصغيرة . هو اقوى ما يكون من البقر واحسنه

قال الاخلط :

وما بمكة من شمطٍ محملة وما يثرب من عون وابكار (٣)

ويقال بقرة عوان ، وبقر عون . قال الاخفش : لا فارض ، ولا بكر . ارتفع ولم ينتصب كما ينتصب النفي لأن هذه صفة في معنى البقرة والنفي المنسوب ، لا يكون صفة من صفتها . إنما هو اسم مبتدأ وخبره مضمّر . وهذا مثل قولك : عبدالله لا قائم ولا قاعد . أدخلت لا للنفي وتركت الاعراب على حاله ، لو لم يكن فيه لا ، ثم قال : « عوان » فوقع على الابتداء . كأنه قال : هي عوان . ويقال ايضاً : عوانة . قال الاعشى :

بكيت عرفاء محمرة مخف عربها عوانة اوافق

(١) اللسان : (بهق) وروايته « الجسم » بدل « الجلد » .

(٢) لم نجده في مراجعتنا .

(٣) ديوانه ١٩٠ . وروايته وما بزمزم من شمط محملة . . . يقصد حاليين رؤسهم وقد —

قوله تعالى :

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْ أَنَّهُ يُقُولُ لَأَنهَا
بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقَعُ لَوْ أَنَّهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ » (٦٩) آية بلا خلاف .

الاعراب :

لونها : رفع لأن ما ليست زائدة ، بل هي بمعنى أي : كأنهم قالوا : أي شيء
لونها ؟ وقوله : « يبين » : جزم لأنه جواب الأمر بغير ياء .
ومعنى الآية : أن قوم موسى قالوا : يا موسى ادع لنا ربك يبين لنا ما لون
البقرة التي امرنا بذبحها .

واما قوله : « صفراء » قال الحسن المراد به : سوداء شديدة السواد . تقول العرب :
نافقة صفراء أي سوداء . قال الشاعر :

تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفرا ألوانها كالزبيب (١)

يعني ركابي هن سود . غير أن هذا - وان وصفت به الابل ، فليس مما
توصف به البقر . مع ان العرب لا تصف السواد بالفقوع . وإنما تصفه بالفسدة
وبالحلوة ونحوها . تقول : اسود حالك وحائك وحكوك وغريب ودجوجي ، ولا
تقول : فاقع . وقال أكثر المفسرين : إنها صفراء اللون من الصفرة المعروفة وهذا
الصحيح ، لأنه الظاهر ، ولأنه قال : « فاقع لونها » وهو الصافي ولا يوصف
السواد بذلك - على ما بيناه - فلما ما ابيض فيؤكدونه بأنه ناصع ، واخضر فاضر
واصفر فاقع . وقال سميد بن جبير : المعنى في الآية : بقرة صفراء القرن والظلف .
وقال مجاهد : صفراء اللون كله . وهو الظاهر لأنه قال : فاقع لونها . فوصف جميع
اللون بذلك . وقال ابن عباس : أراد بذلك صفراء شديدة الصفرة . وقال غيره :

— نحاول من احرامهم : أي قضا حجهم ، الشطاح النمط : وهو الذي خالط سواد شعره بياض
الشيب « وشطاح نمطه » يقال منه : رجل ذو حنبل ، وذو حنطة : ذو جد واجتهاد . فعلى ما اتبعه
الشيخ قدس سره ، المعنى : انهم جادون في العبادة . (١) للاعشى الكبير . اللسان : « صفر »
وروايته « اولادها » بدل « ألوانها » . الركاب : الابل التي يسار عليها . والزبيب من العنب معروف .

خالص وقال ابو العالية وقتادة : الصافي . وقوله : « تسر الناظرين » فالسرور : ما يسر به القلب . والفرح ما فرحت به العين وقيل مناه : تمجيب الناظرين . ومن القراء من اختار الوقف على قوله : « صفراء » والصحيح ان الوقف انما يجوز عند تمام الذمت كله وقال قوم : التمام عند قوله : « فاقع » ويقال وقع لونها يفتح - بالتشديد وضم الياء - ويفقع - بالتخفيف وفتح الياء - فتقوعا اذا خلصت صفرة .
قوله تعالى :

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ » . (٧٠) آية واحدة .

القراءة :

القراء كلهم على تخفيف الشين مفتوحة الهاء . وقرأ الحسن : بتشديد الشين ، وضم الهاء . وقرأ الاعمش إن البقر متشابه . وكذا هو في مصحف ابن مسعود والمعمول على ما عليه القراء وما هو في المصحف المعروف . تقدير الكلام : قال قوم موسى لما امروا بذبح البقرة لموسى . وترك ذكر موسى ، لدلالة الكلام عليه .

اللفظ :

واهل الحجاز يؤنثون البقر . فيقولون : هذه بقر وكذلك النخل . وكل جمع كان واحده بالهاء ، وجمه بطرح الهاء ، فانهم يؤنثون ذلك وربما ذكروا ذلك قال الله تعالى « كأنهم اعجاز نخل خاوية » (١) - بالتأنيث - وفي موضع آخر : « كأنهم اعجاز نخل منقعر » (٢) والاعذب عليهم التأنيث . واهل نجد يذكرون وربما انثوا . والتذكير الغالب . فمن ذكر نصب الهاء من « تشابه » يعني التبس واشتبه . ومن انت رفع الهاء لأنه يريد بتشابه علينا .

والبقر ، والباقر ، والجامل ، والجمال بمعنى واحد . وقرأ بعضهم إن الباقر تشابه علينا . وهو شاذ . قال الشاعر :

(١) سورة الحاقة آية ٧ (٢) سورة القمر آية ٢٠ .

وما ذنبه ان عافت الماء باقرا وما ان تعافى الماء الا لتضربا (١)
وقال آخر :

ما لي رأيتك بعد اهلك موحشا خلفنا كحوض الباقر المتهدم
وقال آخر :

لهم جامل لا يهدأ الليل سامره (٢)

يريد الجمال . والذي ذهب اليه ابن جريج ، وقتادة ورووه عن ابن عباس
عن النبي (ص) انهم امسروا بادنى بقرة ، لكنهم لما شددوا على انفسهم ، شدد الله
عليهم : وايم الله ، لو انهم لم يستدسوا ما تبينت لهم الى آخر الدهر يعني انهم لو لم
يقولوا وانا ان شاء الله لمهتدون بتعريف الله ايانا ، وبما شاء له الله من اللطف والزيادة
في البيان . وكل من اختار تاخير بيان المجمع عن حال الخطاب استدلل بهذه الآية
على جواز ذلك . وسنبين ذلك فيما بعد ان شاء الله .

قوله تعالى :

« قَالَ اِنَّهُ يُقَوِّلُ اِنهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْاَرْضَ وَلَا تَسْقِي
الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا قَالُوا الْاَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا
كَادُوا يَفْعَلُونَ » (٧١) آية بلا خلاف .

انعنى ان البقرة التي امرتكم بذبحها ، لا ذلول أي لم بذلها العمل بانارة الارض
باطلافها . ولا تسقي الحرث . معناه : ولا يستقى عليها الماء ، فيسقى الزرع . كما يقال
للدابة التي قسد ذلها الركوب والعمل . تقول دابة ذلول بين الذل - بكسر الذال -
وفي مثله من بني آدم رجل ذليل بين الذل والمذلة . قال الزجاج : يحتمل أن يكون
اراد ايمت بذلول وهي تثير الارض . ويحتمل : انها ليست ذلوله ، ولا مثيرة الارض
قيل : إنها كانت وحشية في قول الحسن مسلمة . معناه : من السلامة . يقال منها
سلمت تسلم ، فهي مسلمة من الشية .

(١) ميمون بن قيس - الاعتشى الكبير - الاسان : « نور » . (٢) الاسان : (جل) قاله
الخطيئة . وصدر البيت : فان تلك ذامال كثير فنههم .

لاشية فيها لا يياض فيها ، ولا سواد . وقال قتادة مساعة من العيوب . وبه قال الربيع . وقال ابن جريج : لا عوان فيها . قال المؤرخ : لاشية فيها : أي لا وضع فيها بلغة اردشئوه والتي قال اهل اللغة « لاشية فيها » : أي لا لون يخالف لون جلدها واصله : وشى الثوب . واصله تحسين عيوب الشيء ، يكون فيه بضروب مختلفة من الوان سداه ، ولحمته يقال منه : وشيت الثوب : اشميه شية ووشيا . ومنه قيل للساعي بالرجل الى العاطلان ، أو غيره واشى لكذبه عليه عنده . وتحسينه كذبه عنده بالباطيل يقال : وشيت به ، وشاية . قال كعب بن زهير :

يسعى للوشاة بمجنبيها وقولهم انك يابن ابي سلمى لمقتول (١)

يعني : انهم يتقولون الباطيل ، ويخبرونه انه إن لحق بالنبي (ص) قتله وقال بمض اهل اللغة ان الوشي : العلامة واصله : شية من وشيت ، لكن لما اسقطت منها الواو وايدلت مكانها الهاء في اخرها : كما قالوا : وزنته زنة ووعدته عدة . وكذلك وشيته شية .

وقالوا : « الآن جئت بالحق » موصولة الهزمة واذا ابتدأت ، قطعت الالف الاولى ، لأن الف الوصل إذا ابتدئ بها قطعت . قال الفراء : والاصل الاوان . فحذفت الواو . والالف واللام دخلتا في آن لانها ينوبان عن الاشارة . المعنى انت الى هذا الوقت تفعل هذا . فلم تعرب الآن كما لم تعرب هذا . ومن العرب من يقول « قالوا الآن جئت بالحق » ويذهب الوصل ويفتح اللام ، ويحذف الهزمة التي بعد اللام . ويثبت الواو في (قالوا) ساكناً ، لأنه إنما كان يذهب لسكون اللام . واللام قد تحركت ، لأنه حوّل عليها حركة الهزمة قال الشاعر :

وقد كنت تخفي حب سمراء حقبة فبح لان منها بالذي انت بابح

المعنى :

ومعنى قوله : « الآن جئت بالحق » يحتمل امرين :

احدهما — الان بينت الحق . وهو قول قتادة . وهذا يدل على انه كان فيهم

(١) ديوانه . الجناب : الناجية . في المطبوعة « بحسبها » بدل « مجنبها » .

من يشك في ان موسى (ع) ما بين الحق . وقال عبد الرحمان : يريد انه حين يبينها لهم ، قالوا هذه بقرة فلان . الآن جئت بالحق وهو قول من جوزانه قبل ذلك لم يحىء بالحق على التفصيل - وإن أتى به على وجه الجملة - وقوله : (فذبحوها وما كادوا يفعلون) يحتمل امرين :

احدهما - كادوا لا يفعلون اصلاً ، لفلاء ثمنها ، لأنه حكى عن ابن عباس ومحمد ابن كعب انهم اشتروها بثلث جلدتها ذهباً من مال الامتول . وقيل بوزنها عشر مرات .

والثاني - ما قال عكرمة ووهب كادوا ألا يفعلوا خوفاً من الفضيحة على انفسهم في معرفة القاتل منهم ، قال عكرمة ما كان ثمنها إلا ثلاثة دنانير .

المقَرَّر :

ومعنى كاد : هم ولم يفعل . ولا يقال كاد أن يفعل . وإنما يقال كاد يفعل ، قال الله ما كادوا يفعلون قال الشاعر :

قد كاد من طول البلى ان يمصحاً (١)

يقال مصح الشيء اذا فني وذهب . يمصح مصوحاً . والنشد الاصمعي :

كادت النفس ان تقيض عليه اذ نوى حشو ربطة وبرود (٢)

ولا يحىء منه إلا فعل يفعل وتنشيتها . وقال بعضهم : قد جاهد بمعنى إيقاع

الفعل لا بمعنى الهم والقرب من إيقاعه ، والنشد قول الاعشى :

قد كاد يسمو الى الجرباء وارتقما

الجرباء : السماء : أي سما وارتفع وقال ذو الرمة :

لو أن لقمان الحكيم تعرضت لعينيه بي سافراً كاد يبرق (٣)

أي لو تعرضت لعينيه أي ذهش وتحير . وروي عن ابي عبد الله السامي انه

قرأ ألا ذلول بفتح اللام غير منون وذلك لا يجوز لأنه ليس المراد النفي وإنما المراد

(١) الا-ان : « مصح » . مصح الشيء مصوحاً : ذهب وانقطع .

(٢) الانسان : « نفس » . النفس : الروح . الربطة : الملازمة . برودج ردوه والتوب المحطوط

(٣) انسان : « برق » . برق يبرق بوقاً : تحير .

بها بقرة غير ذلول . وعندنا انه يجوز في البقرة غير الذبح . فان نحر مختاراً لم يجز
اكله وفيه خلاف ، ذكرناه في خلاف الفقهاء .

قد استدل اصحابنا بهذه الآيات على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب
الى وقت الحاجة . فان قالوا ان الله امرهم بذبح بقرة هذه الصفات كلها لها ، ولم يبين
ذلك في اول الخطاب حتى سألوا عنه وراجعوا فيه ، فبين حينئذ المراد لهم شيئاً بعد
شيء . وهذا يدل على جواز تأخير البيان . فان قيل ولم زعمتم ان الصفات المذكورة
في البقرة الاولى التي امروا بذبحها ، وما الذي تنكرون انهم امروا بذبح البقرة أي بقرة
كانت فلما راجعوا تغيرت المصلحة فأمروا بذبح بقرة اخرى هي لا فارض ولا بكر
فلما راجعوا تغيرت المصلحة ، فأمروا بذبح بقرة صفراء فافق لونها فلما راجعوا تغيرت
المصلحة فأمروا بذبح بقرة لا ذلول تنثر الارض ولا تسقي الحرث مسلمة لاشية فيها .
وانما يسح لكم او كانت الصفات المذكورة كلها مرادة في البقرة الاولى .

قلنا هذا باطل ، لأن الكناية في قوله : « قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي »
لا يجوز ان تكون كناية إلا عن البقرة التي تقدم ذكرها وامروا بذبحها ، لأنه لم
يجز في الكلام ما يجوز ان تكون هذه الكناية عنه إلا البقرة ، ويجري ذلك مجرى
ان يقول واحد لغلامه : اعطني تماحة فيقول الغلام ما هي ؟ بينها فلا يصرف واحد
من العقلاء هذه الكناية إلا الى التفاحة المأمور باعطائه ايها . ثم يقال بعد ذلك انها
بقرة لا فارض ولا بكر وقد علمنا ان الهاء في قوله : انه يقول كناية عنه تعالى ،
لانه لم يتقدم ما يجوز ان يكون كناية عنه إلا اسمه تعالى . وكذا يجب ان يكون
قوله انها كناية عن البقرة المتقدم ذكرها وإلا فما الفرق بين الامرين ؟ وكذلك
الكلام في الكناية الثانية والثالثة سواء . ولا خلاف بين المفسرين ان الكناية في
الآية من اولها الى آخرها : كناية عن البقرة المأمور بها في الأول .

وقالت المعتزلة : انها كناية عن البقرة التي تعلق التكليف المستقبل بها .

ولا خلاف بين المفسرين ان جميع الصفات المذكورة للبقرة اعوز اجتماعها للقوم
حتى توصلوا الى اجتماع بقرة لها هذه الصفات كلها بملء جلد لها ذهباً . وروي اكثر

من ذلك . ولو كان الامر على ما قاله المخالف لوجب ان لا يعتبروا فيما يبتاعونه إلا الصفات الاخيرة دون ما تقدمها ، وتلغي الصفات المتقدمة اجماعهم على ان الصفات كلها معتبرة . دليل على ان الله تعالى آخر البيان . فان قيل لم عنفوا على تأخيرهم امثال الامر الأول مع ان المراد بالامر الأول تأخر ؟ ولم قال فذبجوها وما كادوا يفعلون ؟ قلنا ما عنفوا بتأخير امثال الامر الأول : وليس في الظاهر ما يدل عليه بل كان البيان يأتي شيئاً بعد شيء . كما طلبوه من غير تعنيف فلا قول يدل على انهم بذلك عصاة . فاما قوله : في آخر القصة : « فذبجوها وما كادوا يفعلون » .

فأما يدل على انهم كادوا يفرطون في آخر القصة ، وعند تكامل البيان . ولا يدل على انهم فرطوا في اول القصة .

ويقوي ذلك قوله تعالى بمد جمع الاوصاف : « الآن جئت بالحق » اي جئت به على جهة التفصيل . وان كان جامعا بالحق مجعلاً . وهذا واضح بحمد الله ، وقد استوفينا الكلام في هذه الآية وغيرها في العدة في اصول الفقه مالا مزيد عليه .

قوله تعالى :

« وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَسْكُمُونَ »

(٧٢) . آية

تقدير الآية : واذكروا إذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها . وهو عطف على قوله : « واذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » . وهو متقدم على قوله : « واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبجوا بقرة » لانهم انما امروا بذبج البقرة بمد تدارئهم في امر المقتول .

ومنى اذا رأتهم : اختلفتم واصله تدارأتم . فادغمت التاء في الدال بمد ان سكنت ، وجعلوا قبلها ألفاً لتمكن النطق بها . قال ابو عبيدة : ادارأتم : بمعنى اختلفتم فيها . من التدارؤ ، ومن الدرء وقيل الدراء : العوج : اي اعوججتم عن الاستقامة ، ومنه قول الشاعر :

فكسب عنهم دره الاعادي وداووا بالجنون من الجنون
اي اعوجاج الاعادي . وقال قوم : الدرہ المدافعة . ومعناه تدافعت في القتل .
ومنه قوله : « ويدراً عنها العذاب » . وقال رؤبة ابن العجاج :
ادر كتما قدام كل مدره بالدفع عني دره كل عنجه (١)
ويقال : فلان لا بداري ولا يماري اي : لا يخالف . ومنه قوله : « والله مخرج
ما كنتم تكتمون » اي : مظهر ما كنتم تسرون من القتل .
قوله تعالى :

« فَكُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » . (٧٣) آية بلا خلاف .

روي ابن سيرين عن ابي عبيدة السلمي قال : كان رجل من بني اسرائيل
عقياً ، وله مال كثير . فقتله وارثه وجره ، فقدمه على باب اناس آخرين . ثم اصبح
يدعيه عليهم حتى تسلم هؤلاء وهؤلاء ، وارادوا ان يقتلوا (٢) فقال ذووا الذمى :
أقتتلون (٣) وفيكم نبي الله ؟ فامسكوا حتى اتوه ، فامرهم أن يذبجوا
بقرة ، فيضربوه ببعضها . فقالوا : اتخذنا هزواً . قال : اعوذ بالله ان اكون
من الجاهلين . قال : فوجدوها عند رجل . فقال : لا ابيعها إلا بملء جلدتها (٤)
ذهباً . وكان باراً بابيه . فموضه الله عن ذلك وجازاه عن بره بابيه ، اذ باع البقرة
بملء جلدتها ذهباً فضر به ببعضها . فتكلم . فقال : قتلتني فلان ، ثم عاد ميتاً فلم
يورث قاتل بعده . واختلفوا [في البعض من البقرة المضروب به القتل] (٥) .
فقال القراء : ضرب بذنبها . وقال البعض اقل من النصف . وقال ابن زيد : ضرب
بعض اراها . وقال ابو العالية : ضرب بعظم من عظامها . وقال السدي : ضرب

(١) ديوانه . المدره : هو المداهم المنجة : ذو الكبر والعظم . ومنه المنجية .

(٢) (٣) في المطبوعة (تقتلون) (٤) في المطبوعة (الا بملء ذهباً) .

(٥) ما بين القوسين زدهم عن « مجمع البيان » ايتم المعنى . وهذه عبارة التبيان مخطوطة
ومطبوعة « في أي موضع ضرب من القتل . »

بالبضعة التي بين السكتين . وقال مجاهد ، وعكرمة ، وقتادة : ضرب بفخذ البقرة .
والهاء في قوله فاضربوه كناية عن القتل . والهاء في قوله : يعضها كناية عن البقرة .
وهذه الاقويل كلها محتملة الظاهر . والمعلوم ان الله تعالى امر ان يضرب القتل بيمص
البقرة . ولا يضر الجمل بذلك البعض بعينه ، وأما امرهم بذلك لانهم اذا فعلوه
احيي الميت . فيقول فلان قتاني : فيزول الخلف ، والتداري بين القوم . والقديم
تعالى ، وان كان قادراً على الاخبار بذلك فان هذا اظهر . والاخبار به أعجب لانه
معجز خارق للعادة .

والقدير في الآية فقلنا اضربوه ببعضها فاضربوه فخي كما قال : « اضرب بمصاك
الحجر فانطلق » تقديره فاضرب ، فانطلق . وكذلك قوله : « يحيي الموتى » فيه اضمار
كانه قال : فقلنا اضربوه ببعضها فخي كذلك يحيي الله الموتى اي اعلموا ان
ما عاينتموه ان الله قادر على ان يحيي الموتى للجزاء ، والحساب الذي اوعدكم به .
ولما ضربوه ببعض البقرة ، احياء الله تعالى ، فقال : قتلي ابن اخي ثم قبض . وكان
اسمه عاميل . فقال بنو اخيه والله ما قتلناه . وكذبوا الحق بمد معاينته . وأما جعل
سبب احيائه الضرب بموات لاحياة فيه ، لئلا ياتبس على ذي شبهة ان الحياة انتقلت
اليه مما ضرب به لزول الشبهة ، وتتأكد الحجة .

وقوله : « كذلك يحيي الله الموتى » يحتمل ان يسكون حكاية عن قول
موسى لقومه . ويحتمل ان يسكون خطاباً من الله تعالى لمشركي قريش .

وقوله : « املككم تعقلون » اي لتعقلوا . وقد كانوا عقلاً قبل ذلك ، لأن
من لا عقل له ، لا تلزمه الحجة ، لكنه اراد تنبيههم ، وان يقبلوا ما يدعون اليه ،
ويطيعوه ويعرفوه حق معرفته .

قوله تعالى :

« ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنْ
الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا

لَمَّا يَهَيِّطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا يَنْتَهِ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ » (٧٤). آية

واحدة بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وحده ها هنا عما يعملون بالياء الباقون بالتاء .

الخطاب بقوله : « قلوبكم » قيل فيمن يتوجه اليه قولان :

احدهما — انه اريد بنو اخي المقتول حين انكروا قتله بعد ان سمعوه منه عند احياء الله تعالى له ، انه قتله فلان . هذا قول ابن عباس .

والثاني — قول غيره : أنه متوجه الى بني اسرائيل كلهم . قال : وقوله : « من بعد ذلك » اي من بعد آيات الله كلها التي اظهرها على يد موسى . وعلى الوجه الاول يكون ذلك اشارة الى الاحياء .

ومعنى « قست قلوبكم » اي : غلظت ويست وعمت .

اللفظ :

القسوة : ذهاب اللين ، والرحمة والخشوع ، والخضوع . ومنه يقال : قسا قلبه يقسو قسوا وقسوة وقساوة . وقوله من بعد ذلك اي من بعد احياء الميت لكم ببعض من اعضاء البقرة بعد ان تدارأوا فيه واخبرهم بقائه ، والسبب الذي من اجله قتله . وهذه آية عظيمة كان يجب على من شاهد هذا ان يخضع ويلين قلبه . ويحتمل ان يكون من بعد احياء الميت . والآيات الاخرى التي تقدمت كسخر الفردة والخنازير ورفع الجبل فوقهم وانبعث الماء من الحجر وانفراق البحر وغير ذلك . وانما جاز ذلك وان كانوا جماعة . ولم يقل ذلكم ، لان الجماعة : في معنى الجمع والفريق . فالخطاب في لفظ الواحد ومعناه جماعة .

قوله : « فهي كاللحجارة » يعني قلوبهم ، فشبها بالحجارة في الصلابة واليبس والغلظ والشدة : اي اشد صلابة ، لامتناعهم بالافرار اللازم من حقه الواجب من طاعته بعد مشاهدة الآيات . ومعنى « أو » في الآية : يحتمل امور :

احدها ذكره الزجاج : فقال : هي بمعنى التخيير كقولك جالس الحسن او ابن

سيرين ايها جالست جائز ، فكانه قال : ان شبهت قلوبهم بالحجارة جاز ، وان شبهتها بما هو اصلب كان جائزاً .

والثاني ان تكون « او » بمعنى الواو . وتقديره : فهي كالحجارة واشد قسوة ، كما قال : « وارسلناه الى مائة الف او يزيدون » (١) ومثله قول جرير :
نال الخلافة او كانت له قدرا كما آتى ربه موسى على قدر (٢)
وقال توبة ابن الحر :

وقد زعمت ليلى باني فاجر لنفسي تقاها او عليها فجورها
اي وعليها . ومثله قوله تعالى : « ولا يمدن زينتهن إلا لبعولتهن او آباء
بعولتهن » ... الآية (٣) .

والثالث ان يكون المراد الابهام على المخاطبين كما قال ابو الاسود الدؤلي :
احب محمداً حباً شديداً وعباساً وحمة والوصيا
فان يك جهم رشداً اصبه ولست بمخطيء ان كان غيا (٤)
وأبو الاسود لم يكن شاكا في جهم ولكن ابهم على من خاطبه . وقيل
لابي الاسود حين قال ذلك : شككت قال كلاثم استشهد بقوله تعالى : « قل الله
وإنا وإياكم لعلى هدى او في ضلال مبين » (٥) افتراه كان شاكا حين اخبر بذلك .
والرابع - ان يكون اراد بل اشد قسوة ، ومثله « وارسلناه الى مائة الف او
يزيدون » اي بل يزيدون ، ولا تكون بل للاضراب عن الاول بل
مجرد العطف .

والخامس - انها كالحجارة ، أو اشد قسوة عندهم .
والسادس : ان يكون اراد مثل قول الفائل اطعمتك حلواً وحامضاً وقد

-
- (١) سورة الصافات آية : ١٤٧ .
(٢) ديوانه : والمدوح هو عمر ابن عبد العزيز . روايته (اذ كانت) . وقد مر في
٩٢ : ١ (٣) سورة النور آية : ٣١ .
(٤) ديوانه : والاغاني « ١١٣٠ رواية الديوان » وفيهم اسوة ان كان غياً .
(٥) سورة سبأ آية : ٢٥ .

اطعمه النوعين جميعاً . وهو انه لم يشك انه اطعمه الطمعين معاً فكأنه قال : فهي كالحجارة او اشد قسوة . ومعناه ان قلوبهم لا تخرج من احد هذين الثلثين . اما ان تكون مثلاً للحجارة القسوة . واما ان تكون اشد منها . ويكون معناه على هذا بعضها كالحجارة قسوة وبعضها اشد قسوة من الحجارة . وكل هذه الالوجه محتملة واحسنها الابهام على المخاطبين . ولا يجوز ان يكون المعنى الشك ، لان الله تعالى عالم لنفسه لا يخفى عليه خافية . وكذلك في امثال ذلك نحو قوله : « فكان قاب قوسين او ادنى » وغير ذلك والنشدوا في معنى او يراد به بل قول الشاعر :

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى فصورتهـا او انت في المين املح
الاعراب :

يريد بل انت . والرفع في قوله : « أو اشد قسوة » ، يحتمل امرين :
احدهما — ان يكون عطفاً على معنى السكاف التي في قوله : كالحجارة ،
لان معناها ، فهي مثل الحجارة .
والآخر : ان يكون عطفاً على تكبري هي ، فيكون التقدير فهي كالحجارة
او هي اشد قسوة من الحجارة .
وقرى بنصب الدال شاذاً فيكون نصبه على ان موضعه الجر بالسكاف . وانما
نصب على انه على وزن افعلا لا ينصرف .
وقوله : « وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار » .

المعنى :

معناه ان من الحجارة ما هو انفع من قلوبهم العاسية ، يتفجر منها انهار ، وان
منها لما يهبط من خشية الله ، والتقدير ان من الحجارة حجارة يتفجر منها انهار الماء
فاستغنى بذكر الانهار عن ذكر الماء . وكرر قوله منه لالفظ ما .

اللقية :

والتفجر : التثمل من فجر الماء : وذلك اذا نزل خارجاً من منبعه وكل سائل

شُخص خارجاً من موضعه، ومكانه فقد انفجر . ماء كان اودماً، او حديد او غير ذلك .
قال عمر بن لحيان :

ولما أن قربت الى جوير ابني ذو بطنه إلا انفجار (١)
يعني خروجاً وسيلانا .

وقوله : « وان منها لما يشفق فيخرج منه الماء » تشقق الحجارة انصداءها
واصله يتشقق ، لكن التاماد غمت في الشين فصارت شيئاً مشددة . وقوله : « فيخرج
منه الماء » .

المعنى :

يعني فيخرج منه الماء فيسكون عيننا نابعة لانها جارية حتى يسكون مخالفا
للاول . وقال الحسين بن علي المغربي : الحجارة الاولى حجارة الجبال تخرج منها
الانهار . والثانية حجر موسى الذي ضربه فانفجر منه عيون ، فلا يكون تكراراً .
وقوله : « وان منها لما يهبط من خشية الله » . قال ابو علي والمغربي : معناه
بخشية الله ، كما قال : يحتفظونه من امر الله اي بأمر الله . قال وهي حجارة الصواعق
والبرد . والسكناية في قوله منها قيل فيها قولان :

احدهما : انها ترجع الى الحجارة ، لانها اقرب مذكور . وقال قوم : انها
ترجع الى القلوب لا الى الحجارة . فيلون معنى الكلام . وان من القلوب لما يخضع
من خشية الله ، ذكره ابن بحر وهو احسن هن الاول . ومن قال بالاول اختلفوا
فيه . فمنهم من قال : إن المراد بالحجارة الهابطة البرد النازل من السحاب . وهذا شاذ ،
لم يذكره غير ابني علي الجبائي . وقال الاكثر إن المراد بذلك الحجارة الصلبة ،
لانها اشد صلابة . وقالوا في هبوطها وجوها :

احدها — ان هبوط ما يهبط من خشية الله تقيء ظلاله .
وثانيها — انه الجبل الذي صار دكاً لما تجلى له ربه .

(١) طبقات خول الشعراء ٣٦٩ . والاغانى ٨٠ ٧٢٠ . وروايته الا « انحداراً »
« وذوبته » كناية عما يشأز من ذكره .

ونالها — قاله مجاهد : إن كل حجر تردى من رأس جبل فهو من خشية الله ورابعها — ان الله تعالى اعطى بعض الجبال المعرفة ، فعقل طاعة الله تعالى ، فاطاعه كالذي روي في حنين الجذع . وما روي عن النبي «ص» انه قال : إن حجراً كان يسلم عليّ في الجمالية إني لا اعرفه الآن .

وهذا الوجه فيه ضعف ، لأن الجبل ان كان جامداً ، فحال ان يكون فيه معرفة الله . وان كان عارفاً بالله وبنيتة بذية الحي فانه لا يكون جبلاً . وأما الخبر عن النبي (ع) فهو خبر واحد . واو صح ، لكان معناه ان الله تعالى احيا الحجر فسلم على النبي «ص» ويكون ذلك معجزاً له «ع» . واما حنين الجذع فان الله تعالى خلق فيه الحنين ، فكان بذلك خارقاً للعادة ، لأنه اذا استند اليه النبي «ص» سكن واذا تدحى عنه ، حنّ وقال قوم : يجوز ان يكون الله تعالى بنى داخله بذية حي ، فصح منه الحنين . وقال قوم : معنى «يهبط من خشية الله» إنه يوجب الخشية لغيره بدلالته على صانعه . كما قيل ناقة تاجرة . اذا كانت من نجابتها وفراحتها ، تدعو الناس الى الرغبة فيها : كما قال جرير بن عطية :

واعور من نهران اما نهاره فاعمى ، واما ليله فبصير (١)

فجعل الصفة لليل والنهار . وهو يريد صاحبه النباني الذي يهجو به بذلك من اجل انه كان فيها على ما وصفه به . والذي يتوى في نفسي ان معنى الآية الابانة عن قساوة قلوب الكفار ، وان الحجارة ألين منها ، لو كانت تلين لشيء ، للانت وتفتحت منها الانهار ، وتشققت منها المياه ، وهبطت من خشية الله . وهذه القلوب لا تلين مع مشاهدتها الآيات التي شاعتها بنو اسرائيل : وجرى ذلك مجرى ما يقوله تعالى : «لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله» (٢) ومعناه انزلنا هذا القرآن على جبل ، وكانت الجبال مما تخضع لشيء ما ، لرأيت خاشعاً متصدعاً وكقوله تعالى : «ولو ان قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض» (٣) الى آخرها سواء . وادخلت هذه اللامات فيها تأكيداً للخبر .

(١) دبوانه : ٢٠٦ (٢) - سورة الحشر آية : ٢١ (٣) - سورة الرعد آية : ٣٣ .

ويجوز في قوله « فهي كالحجارة » اسكان الهاء وقد قرئ به ، لأن الفاء مع الهاء تد جملت الكلمة بمنزلة تحذف فتحذف الكسرة استئثقالاً .

المعنى :

والمعنى في الآية : انه تعالى لما اخبر عن بني اسرائيل وما انعم عليهم به ، وارامهم من الآيات ، وغير ذلك ، فقال مخبراً عن عصيانهم ، وطغيانهم « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة ، أو أشد قسوة » ثم اخبر تعالى انه لا امتناع عند الحجارة مما يحدث فيها من امره ، وان كانت قاسية ، بل هي متصرفة على مراده لا يعدم شيء مما قدر فيها . وبني اسرائيل مع كثرة نعمه عليهم وكثرة ما أراهم من الآيات ، يمتنعون من طاعته ، ولا تلين قلوبهم لمعرفة حقه ، بل تقسو وتمتنع من ذلك . وقوله : « وإن منها لما يهبط من خشية الله » أي عند ما يحدث فيها من الآية الهائلة : كالزلازل وغيرها ، وازداد الخشية الى الحجارة . وان كانت جراداً على مجاز اللغة والتشبيه . والمعنى في خشوع الحجارة انه يظهر فيها ما لو ظهر في حي مختار قادر ، لكان بذلك خاشعاً . وهو ما يرى من حالها . وانها منصرفة لامتناع عندها مما يراد بها . وهو كقوله : « جداراً يريد ان ينقض » (١) لأن ما ظهر فيه من الميلان ، لو ظهر من حي لدل على انه يريد أن ينقض ، ليس ان الجدار يريد شيئاً في الحقيقة . ومثله « وإن من شيء الا يسبح بحمده » (٢) وقوله : « والله يسجد من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس » (٣) وقوله : « والنجم والشجر يسجدان » (٤) وقال زيد الخيل :

بجمع تظل البلق في حجراته ترى الاكم فيه سجداً للحوافر (٥)
فجعل ما ظهر في الاكم من آثار الحوافر ، وقلة امتناعها عليها ، ومدافعتها لها كما يدافع الحجر الصلب الحديد الصلب سجوداً لها ، ولو أن الاكم كانت في صلابة

(١) سورة الكهف آية ٧٨ (٢) سورة الاسرى آية ٤٤ (٣) سورة الحج آية ١٨

(٤) سورة الرحمن آية ٦ (٥) زيد الخيل بن مهمل الطائي الفارس المشهور . —

الحديد حتى يتمتع من الحوافر ، ولا تؤثر فيها ، ولا تذهب يميناً ولا شمالاً ، ولا
تظاير بكثرة تردد الحوافر عليها ، ما جاز ان يقال : انها تسجد للحوافر . وقال
ابن حمزة :

وعرفت من شرفات مسجدها حجّرين طال عليها القصر
ركب الخلاء فقلت اذ بكيا ما بعد مثل بكاعما صبر
وقال جرير :

لما اتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع
فصيرها متواضعة . والعرب يفهم بعضها مراد بعض بهذه الاشياء . فمن تعلق
بشيء من هذا ليظمن به ، فأعما يظمن على لغة العرب بل على لغة نفسه من اهل أي
لغة كان . فان هذا موجود متعارف في كل لغة ، وعند كل جيل .
وقوله : « وما الله بغافل عما تعملون » من قرأ بالتاء ، قال : الخطاب متوجه
الى بني اسرائيل فكأنه قال : وما الله بغافل يامعشر المكذبين بآياته والجاحدين بنبوة
محمد « ص » عما تعملون . ومن قرأ بالتاء فكان الخطاب لغيرهم والكنائية عنهم .
والفلة عن الشيء تركه على وجه السهو والنسيان فأخبرهم الله تعالى انه غير غافل عن
اعمالهم السيئة ولا ساء عنها .

قوله تعالى :

« أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمُوعُونَ
كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » (٧٥) آية
بلا خلاف .

المعنى :

الآلف في قوله أفَتَطْمَعُونَ أَلَف استفهام والمراد به الانكار ، كقوله :

— والباقي جمع اباقي وبقاء : الفرس المحجلة . والحجرات جمع حجرة : الناحية والباء « بجمع »
متعلقة بنيت سابق ، هو :

بني عامر هل تعرفون اذا غدا ابو مكنف قد شد عقد الدواير

« أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بلى . » (١) فإذا كان في الاول نبياً ، كان الجواب بلى وإذا لم يكن نبياً كان الجواب لا . وهذا خطاب لامة النبي «ص» فكانه قال: أنتظّمون أيها المؤمنون أن يؤمنوا لكم من طريق النظر والاعتبار، وتفي التشبيه، والانتقاد للحق وقد كان فريق منهم: أي ممن هو في مثل حالهم من اسلافهم يسمعون كلام الله ثم يعلمون انه الحق ، ويماندون فيحرفونه ويتأولونه ، على غير تأويله .

وقوله: « وقد كان فريق منهم » والفريق جمع كالمثانة لا واحد له من لفظه وهو فاعل من الفرق سمي به الجمع كما سميت الجماعة بالحزب من التحزب قال اعشى بن تفلته: اخذوا فلما خنت ان يتفرقوا فريقين منهم مصعد ومصوب (٢)

وقوله: «منهم» يعني من بني اسرائيل، وانما جعل الله الذين كانوا على عهد موسى ومن بعده: من بني اسرائيل من اليهود الذين قال الله تعالى لأصحاب محمد «ص» افتظّمون أن يؤمنوا لكم ، لأنهم كانوا آباءهم واسلافهم ، فجعلهم منهم اذ كانوا عشائرم وفرقهم واسلافهم .

وقوله: « يسمعون كلام الله » قال قوم منهم مجاهد والسدي: إنهم علماء اليهود يحرفون التوراة ، فيجعلون الحلال حراماً والحرام حلالاً ابتغاء لأهوائهم واعانة لمن يرشونهم . وقال ابن عباس والربيع وابن اسحاق والبلخي: انهم الذين اختارهم موسى من قومه، فسموا كلام الله فلم يمتثلوا امره، وحرفوا القول في اخبارهم لقومهم حتى رجعوا اليهم وهم يعلمون انهم قد حرفوا . وهذا اقوى التأويلين ، لأنه تعالى اخبر عنهم بانهم يسمعون كلام الله والذين سموا كلام الله . بلا واسطة هم الذين كانوا مع موسى . فلما هؤلاء فاعما سموا ما يضاف الى كلامه بضرب من العرف دون حقيقة الوضع . ومن قال بهذا . قال: هم الذين سموا كلام الله الذي اوحى الله الى موسى . وقال قوم هو التوراة التي علمها علماء اليهود .

وقوله: « من بعد ما عقلوه وهم يعلمون » . قيل فيه وجهان :

احدهما — وهم يعلمون انهم يحرفونه .

(١) سورة المائدة: آية ٨ و ٩ (٢) ديوانه . اجد السير : انكشف فيه واسرع . مصد : مبتدى .

في الصمود الى نجد والمجاز . ومصوب : منحدر في رجوعه الى العراق .

والثاني — من بعد ما تحقّوه وهم يعلمون ما في تحريفه من العقاب . والذي يليق بذهبننا في الموافقة أن نقول : أن معناه وهم يعلمون أنهم يحرفونه . فان قيل فلماذا أخبر الله عن قوم بأنهم حرفوا وفعلوا ما فعلوا من المعاندة ما يجب أن يؤس من إيمان من هو في هذا الوقت ، وأي علاقة بين الموضوعين والحالين ؟ قيل : ليس كلما يطمع فيه يؤس منه على وجه الاستيقان بأنه لا يكون ، لأن الواحد من افناء العامة (١) لا يطمع أن يصير ملكا . ومع ذلك لا يمكن القطع على كل حال أن ذلك لا يكون ابداً . ولكن لا يطمع فيه لبعده ، والله تعالى نفي عنهم الطمع ولم يؤسهم على القطع والثبت . وإنما لم يطمع فيهم لبعده ذلك من الوهم منهم مع احوالهم التي كانوا عليها . وشبههم بأسلافهم المعاندين ، وقد كانوا قادرين على أن يؤمنوا وكان ذلك منه جائزاً . وهؤلاء الذين عاندوا — وهم يعلمون — كان قليلا عددهم ، يجوز على مثلهم التواطؤ والاتفاق وكتمان الحق ، وإنما يمتنع ذلك في الجمع العظيم والخلق الكثير ، لأنهم يرجع الى اختلاف الدواعي . فأما على وجه التواطؤ والعمد فلا يمتنع فيهم أيضاً ، فيبطل بذلك قول من نسب فريقاً الى المعاندة دون جريمهم بأن كانوا باجمهم كفاراً .

قوله تعالى :

« وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِمُخَضِّمٌ إِلَى بَعْضِ قَالُوا اتَّخَذُوا آلَهُم مَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ » . (٧٦) آية .

هذه الآية فيها اخبار عن رفع الله الطمع في إيمانهم من يهود بني اسرائيل الذين كانوا بين اظههم فقال : افتطمعون ايها المؤمنون ان يؤمنوا لكم ، وهم القوم الذين كان فريق منهم يسمون كلام الله ، ثم يحرفونه من بعد ما عتلوه وهم يعلمون ، وهم الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا : أي صدقنا بمحمد (ص) وبما صدقتم به وافررنا بذلك . فأخبر الله بأنهم تخلقوا باخلاق المنافقين وسلكوا منهاجهم . « واذا

خلا بعضهم الى بعض : أي اذا خلا بعض هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم ، الى بعض منهم فصاروا في خلاه الناس ، وذلك هو الموضع الذي ليس فيه غيرهم ، قالوا - يعني بعضهم لبعض - : ائحدثونهم بما فتح الله عليكم . وقال ابن عباس بما فتح الله عليكم أي بما أكرمكم الله به . فيقول له آخرون انما نستعزى بهم ونضحك . وروى سعيد ابن جبير عن ابن عباس ان معناه قالوا لا نحدثوا العرب بهذا . فانكم قد كنتم تستفتحون به عليهم . فانزل الله هذه الآية : أي تقرون بانه نبي وقد علمتم انه قد اخذ له الميثاق عليكم باتباعه وهو يخبركم بانه النبي الذي كننا ننتظره ونجده في كتابنا . اجدوده ولا تقروا به لهم . فقال الله تعالى : « اولاً يأمرون ان الله يعلم ما يسمون وما يملنون » (١)

وقال ابو العالية : ائحدثونهم بما فتح الله عليكم : اي بما انزله في كتابكم من بعث محمد (ص) وبه قال قتادة وقال مجاهد : ذلك قول يهود بني قريظة حين سبهم النبي (ص) بانهم احوه القردة والخنازير . قالوا من حدثك بهذا - حين ارسل اليهم علياً (ع) فاذاوا محمداً (ص) - فقال : يا اخوة القردة والخنازير قال بعضهم لبعض : ما اخبره بهذا إلا منكم ائحدثونهم بما فتح الله عليكم ، ليكون لهم حجة عليكم ؟ وقال السدي : هؤلاء ناس آمنوا من اليهود ثم نافقوا وكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذبوا به فقال بعضهم لبعض : ائحدثونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ليحاجوكم به ، ليقولوا نحن احب الى الله منكم واكرم عليه منكم ؟ ومثله روي عن ابي جعفر (ع) واصل الباب الفتح في لغة العرب : القضاء والنصرة والحكم . يقال اللهم افتح بيني وبين فلان : أي احكم بيني وبينه ، ومنه قوله تعالى : « ويقولون متى هذا الفتح » (٢) يعني هذا القضاء فقال تعالى : « قل يوم الفتح » (٣) يعني يوم القضاء . وقال الشاعر :

ألا ابانغ بني عصم رسولا فاني عن فتاحتكم غني (٤)

(١) - سورة البقرة آية ٧٧ (٢) - سورة آل السجدة آية ٢٨ (٣) - سورة آل السجدة آية ٢٩

(٤) - نسب الشاعر الجعفي ومحمد بن حمران بن ابي حمران . أمالي القالي : ٢٨١ . اللسان :

« فتح » وبنو عصم م رمط عمرو بن محمد بكرب الزبيدي .

ويقال للقاضي القزاح قال الله تعالى : « ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق و انت خير الفاتحين » (١) يعني احكم به . ويقال فتح بمعنى علم ، فقال افتتح على هذا أي اعلمني بما عندك فيه . واذا كان معنى الفتح ما وصف فقد بان ان معنى الآية . انحدتوهم بما حكم الله عليكم وقضاه فيكم ، ومن حكمه ما أخذ به ميثاقهم من الايمان بمحمد « ص » بما بينه في التوراة ومن قضائه انه جعل منهم القردة والخنازير . فاذا ثبت ذلك ، فان اقوى التأويلات : قول من قال : انحدتوهم بما فتح الله عليكم من بعث محمد « ص » وصفته في التوراة ، وانه رسول الله « ص » الى خلقه .

وروي عن ابي جعفر « ع » انه قال : كان قوم من اليهود ليسوا بالمعاندين المتواطئين ، اذا لقوا المسلمين ، حدنوهم بما في التوراة من صفة محمد « ص » فنهام كبرا وهم عن ذلك ، وقالوا : لا نخبروهم بما في التوراة من صفة محمد « ص » فيحاجوكم به عند ربكم ، فنزلت الآية .

ومعنى قوله : « افلا تعقلون » افلا تفهمون ايها القوم ان اخباركم محمد « ص » واصحابه ، بما تحدنوهم به واقراركم لهم بما تقررون لهم من وجودكم بعث محمد في كتبكم وانه نبي مبعوث حجة عليكم عند ربكم يحتجون بها عليكم . وقال ابو عبيدة « بما فتح الله عليكم » أي بما من عليكم واعطاكم ليحاجوكم به . وقال الحسن : في قوله « ليحاجوكم به عند ربكم » أي في ربكم فيكونوا اولى منكم اذا كانت حجتهم عليكم . قال الحسن : ثم رجع الى المؤمنين فقال : « افلا تعقلون » ايها المؤمنون فلا تطمعوا في ذلك . قوله تعالى :

« أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ »

(٧٧) آية بلا خلاف .

المعنى :

معناه : اولاً يعلمون ان الله يعلم سرهم وعلايتهم ، فكيف يستخفون أن

يسروا الى اخوانهم النّهي عن التّحدث بما هو الحق وايسوا كسائر المنافقين ، وان كانوا يسرون الكفر فانهم غير عالمين بان الله يعلم سرهم وجهرهم ، لأنهم جاحدون له . وهؤلاء مقررون . فهم من هذه الجهة ألوم واعجب شأنًا واشدّ جزاءً . وقال قتادة في « اولا يعلمون ان الله يعلم ما يسرون » من كفرهم وتكذيبهم محمداً (ص) اذا خلا بعضهم الى بعض . « وما يمانون » اذا لقوا اصحاب محمد « ص » قالوا آمنا يغرورهم بذلك . ومثله روي عن ابي العالية .

قوله تعالى :

« وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » (٧٨) آية بلا خلاف .

القراءة :

قرأ ابو جعفر المدني : امانى مخففاً والباقون بالتشديد .

المعنى :

قوله : « ومنهم » يعني هؤلاء اليهود الذين قص الله قصتهم في هذه الآيات وقطع الطمع في ايمانهم . وقال اكثر المفسرين : سموا اميين ، لأنهم لا يحسنون الكتابة ، ولا القراءة . يقال منه : رجل امي بين الامية . ومنه قوله « ع » أما امة اميون لا يكتب ولا يحسب وإنما سمي من لا يحسن الكتابة امياً لأحد امور . قال قوم : هو مأخوذ من الامة أي هو على اصل ما عليه الامة من انه لا يكتب . لا يستفيد الكتابة بعد اذ لم يكن يكتب

الثاني - ان الامة : الخلقة . فسمي امياً لأنه باق على خلقته . ومنه قول الاعشى :

وان معاوية الا كرمي ن حسان الوجوه طوال الام (١)

والثالث - انه مأخوذ من الام . وإنما اخذ منه ، لاحد امرين :

احدهما - لانه على ما ولدته امه من انه لا يكتب .

(١) الاسان « ام » الامم جمع امة يريد طوال الغامات . في المخطوطة والمطبوعة « معاوية »

بدل « معاوية » .

والثاني - نسب الى امه ، لأن الكتابة كانت في الرجال دون النساء . فذهب من لا يكتب من الرجال الى امه ، لجهلها دون ابيه . وقال ابو عبيدة الاميون هم الامم الذين لم ينزل عليهم كتاب . والنبي الامي : الذي لا يكتب ، وانشد لتبع :
له امة سميت بالزبور رامية هي خير الامم

وروي عن ابن عباس : ان الاميين قوم لم يصدقوا رسولا ارسله الله عز وجل ولا كتابا انزله ، وكتبوا كتابا بأيديهم ، وقالوا : لقوم جهال هذا من عند الله . وقال : قد اخبر انهم يكتبون بأيديهم ، ثم سماع اميون لوجودهم كتاب الله عز وجل ورسله . والوجه الاول اوضح في اللغة . وهذا الوجه مليح لقوله في الآية الثانية « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم » فانبت انهم يكتبون . ومن قال بالاول يحتاج ، ان يجعل هذا مستأنفا لغير من تقدم ذكره ، أو لبعضهم .

وقوله : « لا يعلمون الكتاب » أي لا يعلمون ما في الكتاب الذي انزله الله عز وجل ، ولا يدرون ما أودعه من حدوده وأحكامه وفرائضه ، كهفته البهائم . وإنما هم مقلدة لا يعرفون ما يقولون . والكتاب المعني به التوراة . وإنما ادخل عليه لام التمريف ، لأنه قصد به قصد كتاب معروف بعينه . ومعنى الآية فريق لا يكتبون ولا يدرون ما في الكتاب الذي عرفتموه ، والذي هو عندكم ، وهم ينتحلونه ، ويدعون الاقرار به من احكام الله عز وجل وفرائضه وما فيه من حدوده التي بينها فيه إلا اماني .

قال ابن عباس ومجاهد إلا قولاً يقولون بافواههم كذباً . وقال قتادة الاماني انهم يمتنون على الله ما ليس لهم . وقال آخرون : الاماني احاديث . وقال الكسائي والفراء وغيرهما : معناه إلا تلاوة ، وهو المحكي عن ابي عبيدة على ما رواه عنه عبد الملك بن هشام ، وكان ثقة . وضعف هذا الوجه الحسين بن علي المغربي ، وقال هذا لا يعرف في اللغة . ومن صححه استدل بقوله تعالى : « اذالقى الشيطان في امنيته » (١) . قال كعب بن مالك :

تمنى كتاب الله اول ليلة واخره لا في حمام المقادر

وقال آخر :

تمنى كتاب الله بالليل خالياً تمنى داود الزبور على رسل

وقال ابو مسلم محمد بن بحر الاصمهاني : الاماني التقدير . قال الشاعر :

ولا تقولن لشيء سوف افعله حتى يبين ما يمني لك الماني

أي ما يقدر لك المقدر « وإلا » هاهنا استثناء منقطع . ومعناه لكن اماني وكل موضوع يعلم ان ما بعد إلا خارج عن الاول فهو بمعنى لكن ، كقوله « ما لهم به من علم إلا اتباع الظن » . كقولهم ما في الدار واحد إلا حمراً ، والا وتبدأ

قال الشاعر :

ليس يديني وبين قيس عتاب غير طعن الكلى وضرب الرقاب (١)

وقال آخر :

حلفت يميناً غير ذي مثوبة ولا علم إلا حسن ظن بصاحب (٢)

معناه لكن حسن ظني بصاحبي . ومثله (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا

خطأ) (٣) . ومثله (لا عاصم اليوم من امر الله إلا من رحم) (٤) . ولولا ولوما

وهلا وإلا الثقيلة بمعنى واحد قال الشاعر :

تعدون عقر النيب انخر مجدكم بني ضو طرى لولا الكمي المقنعا (٥)

يعني هلا . وقال آخر :

اتيت بعبد الله في القيد موثقاً فهلا سعيداً ذا الجنابة والمعدر

(١) قاله : عمرو بن الأبهم التغلبي ، وقيل اسمه : عمر ، وقيل هو اعشى تغلب .

(٢) قاله : نابغة بني ذبيان . ديوانه . مثوبة : استثناء

(٣) سورة النساء آية ٩١ .

(٤) -سوره هود آية ٤٣ .

(٥) قاله : جرير ، من قصيدة يمجح بها الفرزدق . عقر الناقة : ضرب قوائمها . النيب ج

ناب : الناقة المسنة . ضو طرى : الرجل الضخم اللثيم . والضو طرى : الامراء الجفاء . الكمي : الشجاع

ثم قال آخر :

وما شيخوني غير اني ابن غالب واني من الاثرين عند الزغايف
واحدهم زغيف : وهو التابع . وكل موضوع حسن ان يوضع فيه مكان إلا
(لكن) فاعلم انه مكان استثناء منقطع . ولو قيل هاهنا ومنهم اميون لا يعلمون
الكتاب لكن يتمنون لكان صحيحاً .

والاماني واحدتها امنية مثقل ومن خفف الياء قال ، لأن الجمع يكون على غير
واحد . بنقصان أو زيادة . والاماني كلهم يخففونها لكثرة الاستعمال ، وكذلك
الاضاحي . واولى التأويلات قول ابن عباس ومجاهد : من ان الاميين الذين وصفهم
الله بما وصفهم به في هذه الآية ، وانهم لا يفقهون من الكتاب الذي انزل اليه على
موسى شيئاً لكنهم متحرصون الكذب . ويقولون : الباطل . والتمني في الموضوع
تخلق الكذب وتخرصه . يقال منه تمنيت اذا افتعلته وتخلقته . ومنه ما روي عن
بعض الصحابة انه قال : ما تمنيت ولا تمنيت أي ما تخرصت الباطل ، ولا تخلقت
الكذب والافك ، ويقوي ذلك قوله في آخر الآية : (وان هم إلا يظنون) فبين
أنهم يتمنون ما يتمنون من الكذب ظناً لا يقيناً ، ولو كان المعنى انهم يتلونه لما
كانوا ظانين وكذلك لو كانوا يتمنونه ، لأن الذي يتلوه اذا تدبر علمه ، ولا يقال
فيمن يقرأ كتاباً لم يتدبره ، وتركه انه ظان لما يتلوه إلا ان يكون شاكاً فيما يتلوه
ولا يدري أحق هو ام باطل ، ولم يكن الفوم الذين عاصروا النبي (ص) من اليهود
شاكين في التوراة انها من عند الله ، وكذلك التمني . لا يجوز ان يقال : هو
ظان بتمنيه ، لأن التمني من الممتني اذا وجد لا يقال فيه شك فيما هو عالم به ،
لأنه ينافي العلم . والمتمني في حال وجود تمنيه لا يجوز ان يقال هو يظن تمنيه .
وقوله : (وان هم إلا يظنون) قال جميع المفسرين معناه يشكون . والذي اقله
ان المراد بذلك نفي العلم عنهم ، وقد ينتفي العلم تارة بالشك وتارة بالظن . واما في
الحقيقة فالظن غير الشك ، غير ان المعنى متفق عليه هاهنا .

قوله تعالى :

« فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتَسِبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ » (٧٩) آية بلا خلاف .

اللفظ والاعراب :

قال الزجاج : الويل كلمة يستعملها كل واقع في هلكة . واصله في اللغة العذاب والهلاك وارتفع بالابتداء ، وخبره الذين . ولو كان في غير القرآن ، لجاز بالنصب على معنى جعل الله ويلا الذين والرفع على معنى ثبوت الويل للذين ، ومثله الوبح والويس اذا كان بعده لام رفعتهم . واما التمس والبعد وما اشبهها فهو نصب ابدأ . فان اضفت ويل ووبح وويس نصب من غير تنوين . تقول ويل زيد وويس زيد . ولا يحسن في التمس والبعد الاضافة بغير لام فلذلك لم ترفع . وقد نصب قوم مع اللام فيقولون ويلاً زيد ، ويحاً خالد . قال الشاعر :

كسا اللؤم تيماً خضرة في جلودها فويلاً لتيم من سرايلها الخضر (١)

المعنى :

قال ابن عباس : « الويل » في الآية العذاب . وقال الاصمعي هو التقييح . ومنه قوله : « ولكم الويل مما تصفون » . وقال المفضل : معناه الحزن . وقال قوم : هو الهوان والحزي ، ومنه قول الشاعر :

يا زرقان اخا بني خلف ما انت ويل ايك والفخر (٢)

وقال ابو سعيد الخدري : الويل واد في جهنم . وقال عثمان بن عفان : هو

جبل في النار .

(١) قتله جرير . اللسان : (ويل) (٢) البيت للمخيل اللسان : (ويل) وروايته

(ويب) بدل (ويل) . ومعنى ويب : التصغير والتحقيق .

وقوله : « يكتبون الكتاب بأيديهم » معناه انهم يقولون كتبته ، ثم يضيفونه الى الله ، كقوله « خلقت بيدي » (١) « وعملت ايدينا » (٢) أي نحن تولينا ذلك ولم نكله الى احد من عبادنا . ومثله رأيتُه بعيني وسمعتُه باذني ولفيتُه بنفسي . والمعنى في جميع ذلك التأكيد ، ولأنه قد يأمر غيره بالكتابة ، فتضاف اليه مجازاً . فلذلك يقول الامي كتبت الى آل فلان بكذا ، وهذا كتابي اليك ، وكما تقول : حملت الى بلد كذا . وانما امرت بحمله . فاعلمنا الله تعالى انهم يكتبونه بأيديهم ، ويقولون هو من عند الله ، وقد علموا يقيناً اذا كتبوه بأيديهم انه ليس من عند الله . وفي الآية دلالة على بطل قول المجبرة ، لأنه تعالى عابهم بهذا القول ، اذ نسبوا ما كتبوه من التحريف الى انه من عند الله ، وجعل عليهم الويل . واذا كان تحريفه من الكتاب - ليس من عند الله ، من جهة القول والحكم - فليس ذلك منه من جهة القضاء والحكم ولا التقدير والمشيئة .

وقال ابن السراج : معنى « بأيديهم » أي من تلقاء انفسهم .
وقوله « ليشتروا به ثمناً قليلاً » . قال قريم : أي انه عرض الدنيا لأنه قليل المدة ، كما قال تعالى : « قل متاع الدنيا قليل » (٣) ذهب اليه ابو العالية . وقال آخرون : إنه قليل لأنه حرام .

وروي عن ابي جعفر (ع) ، وذكره ايضاً جماعة من اهل التأويل أن أخبار اليهود كانت غيرت صفة النبي (ص) ليوقعوا الشك للمستضعفين من اليهود .
وقوله : « ويل لهم مما كانوا يكسبون » يقولون مما يأكلون به الناس السفلة وغيرهم . واصل الكسب العمل الذي يجتلب به نفع أو يدفع به ضرر ، وكل عامل عملاً بمباشرة منه ما عمل . ومعناه هاهنا الاحتراف فهو كاسب لما عمل . قال لبيد ابن ربيعة :

لمعفر قهد تنازع شلوه غبس كواسب لا يمن طعامها (٤)

(١) سورة ص : آية ٧٥ . (٢) سورة يس : آية ٧٩ . (٣) - سورة النساء : آية ٧٦ .
(٤) ماقتله . الاسان : (عفر) في المخطوطة والمطبوعة (جعفر قهد) بدل (لمعفر قهد) —

وقيل الكسب عبارة عن كل عمل بمجارة يحتلب به نفع ، أو يدفع به مضرة
ومنه قيل للجوارح من الطير : كواسب .

قوله تعالى :

« وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتُخَذْتُمْ عِنْدَ
اللَّهِ عِمْدًا فَلَنْ يَخَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا
تَعْلَمُونَ » (٨٠) آية بلا خلاف .

المعنى :

قوله : « وقالوا » يعني اليهود الذين قالوا لن تمسنا النار ، ولن ندخلها إلا
أياماً معدودة . وإنما لم يبين عددها في التنزيل ، لأنه تعالى أخبر عنهم بذلك ، وهم
عارفون بعدد الايام التي يوقتونها في النار ، فلذلك نزل تحية عدد الايام ، وسموها
معدودة ، لما وصفنا .

وقال ابو العالية وعكرمة والسدي وقتادة : هي أربعون يوماً . ورواه الضحاك
عن ابن عباس . ومنهم قال : انها عدد الايام التي عبدوا فيها العجل .

وقال ابن عباس : إن اليهود تزعم انهم وجدوا في التوراة مكتوباً ان ما بين
طرفي جهنم مسيرة اربعين سنة ، وهم يقطعون مسيرة كل سنة في يوم واحد ، فإذا
انقطع المسير ، انقطع العذاب وهلك النار . وقال مجاهد وسعيد بن جبير عن ابن
عباس : إنها سبعة ايام ، لأن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة ، وانهم يعذبون بعدد كل
ألف سنة يوماً واحداً من ايام الآخرة ، وهو كالف سنة من ايام الدنيا . ولما قالت
اليهود ما قالت من قولها : لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة على ما بيننا ، قال الله
تعالى لنبيه : « قل اتخذتم عند الله عهداً » بما تقولون من ذلك أو ميثاقاً ، فأنه

— وفي المطبوعة (غيش) بدل (غبس) . المعبر : الذي التي في العفر ، وهو التراب . والفهد
: ولد البقر . والشلو : العضو من اللحم . وغبس : غبر ولا يمن طعامها : تكسب طعامها
بنفسها .

لا ينقض عهده « ام تقولون على الله ما لا تعلمون » من الباطل جهلاً وجراءة عليه
القراءة :

وفي القراء من قرأ « أوأخذتم » بادغام الذال في التاء . ومنهم من لم يدغم .
واصل أوأخذتم أوأخذتم . دخلت ألف الاستفهام على ألف القطع من نفس الكلمة ، فكره
اجتماعها فحذفت الاصلية ، وبقيت التي للاستفهام ، لانها لمعنى - وهي وان كانت
للاستفهام في الاصل - فالمراد بها هاهنا التكبير : وتثويخ ، والاعلام لهم ولغيرهم
أن الامر بخلاف ما قالوه ، وانهم يقولون بغير علم . والدليل على انها ألف استفهام
كونها مفتوحة . ولو كانت اصلية لكانت مكسورة في أوأخذتم ، ولذلك يدخل
بينها المد كما قالوا في « آله اذن لكم » (١) ، لأن قوله : « اذن الله » لو اخبر بها
لكانت مفتوحة . ولو لم تدخل المدة لاشتبهت ألف الاستفهام بهزة الخبر ، وليس
كذلك هاهنا ، لأن الفتحة تختص للاستفهام وفي الخبر تكون مكسورة . وفي
المفتوحتين لا بد من الجمع بين الهمزتين . ومنهم من يفصل بينها بمد . ومنهم من
لا يفصل ، نحو قوله « أأنتم من في السماء » (٢)

قوله تعالى :

« بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » (٨١) آية بلا خلاف .

الاعراب والقراءة :

قرأ اهل المدينة خطيئته على الجمع . الباقر على التوحيد .
قوله « بلى » جواب لقوله : « لن تمسنا النار إلا اياماً معدودة » فرد الله
عليهم بأن قال : « بلى من احاطت به خطيئته ، ابدأ . وبلى تكون جواباً للاستفهام
الذي اوله جحد . وتكون جواباً للجحد وان لم تكن استفهاماً ، كقوله : « تقول

حين ترى المذاب « الى قوله » بلى قد جاءك آياتي فكذبت بها « (١) . ويقول
القائل لم افعل كذا وكذا فيقول له غيره : بلى قد فعلت . بلى ونعم جوابان :
أحدهما - يدخل فيما لا يدخل فيه الآخر ، لأن بلى تدخل في باب الجحود .
وقال الفراء : انما امتنعوا من استعمال نعم في جواب الجحد ، لأنه اذا قال لغيره مالك
علي شيء فقال له نعم ، فكأنه قد صدقه ، وكأنه قال نعم ليس لي عليك شيء ، فهذا
اختلف نعم وبلى .

وقوله : « سيئة » فن همز آتى بيائين بهما همزة . ومن ترك الهمزة على لغة
أهل الحجاز يقول « سية » مثل عيبة . ومن لين قال « سيئة » كأنه يشير الى
الهمزة ويسكنها .

المعنى :

قال مجاهد ، وابن عباس وابن جرير ، وقتادة وابن جريج : « السيئة » هاهنا
الشرك . وقال السدي : الذنوب التي وعد الله عليها النار . والذي يليق بمذهبنا هاهنا
قول مجاهد ، لأن ما عدا الشرك لا يستحق عندنا عليه الخلود في النار .

« وأحاطت به خطيئته » . قال ابن عباس ومجاهد انها الشرك . وقال الربيع
ابن خيثم : من مات عليها . وقال ابن السراج : هي التي سدت عليه مسالك النجاة .
وقال جميع المعتزلة : انه اذا كان ثوابه اكثر من عقابه . والذي نقوله : الذي يليق
بمذهبنا ان المراد بذلك الشرك والكفر . لأنه الذي يستحق به الدخول مؤبداً . ولا
يجوز ان يكون مراداً بالآية .

وقوله : « وأحاطت به خطيئته » يقوي ذلك ، لأن المعنى فيه ان تكون
خطاياهم كلها اشتملت عليه ولا يكون معه طاعة يستحق بها الثواب ، تشبيهاً بما احاط
بالشيء من كل وجه . ولو كان معه شيء من الطاعات ، لكان مستحقاً للثواب فلا
تكون السيئة محيطة به : لأن الاحباط عندنا باطل فلا يحتاج الى تراعي كثرة

العقاب ، وقلة الثواب ، لأن قليل الثواب عندنا يثبت مع كثرة العقاب ، لما ثبت من بطلان التحايط بأدلة العقل . وإيس هذا موضع ذكرها ، لأن الآية التي بعدها فيها وعد لأهل الايمان بالثواب الدائم . فكيف يجتمع الثواب الدائم والعقاب الدائم ، وذلك خلاف الاجماع ؟ ومتى قالوا احدها يبطل صاحبه ، قلنا الاحباط باطل ليس بصحيح على ما مضى .

قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » (٨٢) آية .

هذه الآية متناولة (١) لمن آمن بالله وصدق به ، وصدق النبي (ص) وعمل الصالحات التي اوجبها الله تعالى عليه ، فانه يستحق بها الجنة خالداً ابداً . وظاهرها يمنع من ان يرتكب الكبيرة مخلد في النار ، لانه اذا كان مؤمناً مستحقاً للثواب الدائم ، فلا يجوز ان يستحق مع ذلك عقاباً دائماً ، لأن ذلك خلاف ما اجمع المسلمون عليه ومتى عادوا الى الاحباط ، كلوا فيه بينهم وبين بطلان قولهم .

قوله تعالى :

« وَلَٰذِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ دِينًا مَّا رَاقِبْتُمْ أَفَ كُنْتُم بِآيَاتِنَا لَٰغِينَ » (٨٣) آية بلا خلاف .

الفراة :

قرأ ابن كثير وحمة والكسائي : « لا يعبدون » بالياء . الباقر بالتاء .

(١) في المخطوطة والطبوعة (متأولة) بدل (متناولة) .

وقرأ « حسناً » بنصب (١) الحاء والسين (٢) حمزة والكسائي الباقون « حسناً » بضم الحاء وإسكان السين وتقدير الآية : واذكروا ايضاً يا معشر بني اسرائيل اذ أخذنا ميثاقكم لا تعبدون إلا الله ، فلما اسقطت ان ، رفع . كما قال الشاعر :

ألا ايهذا اللأثمى اشهد الوغى وان اشهد الذات هل انت مخلدي (٣)

ومثله قوله : « انغير الله تأمروني اعبد » . ومن قرأ بالياء ، تقديره انه اخبر انه تعالى أخذ ميثاقهم ، لا يعبدون إلا الله ، وبالوالدين احساناً ، ثم عدل الى خطابهم فقال : « وقولوا للناس حسناً » . والعرب تفعل ذلك كثيراً . وانما استخاروا ان يصيروا الى المخاطبة بعد الخبر ، لأن الخبر انما كان عن مخاطبوه بعينه ، لا عن غيره . وقد يخاطبون ، ثم يصيرون بعد ذلك الى الخبر عن المخاطب . مثال الاول قول الشاعر :

شطت مزار العاشقين فأصبحت عسراً علي طلابك ابنة مخزم (٤)

مزار نصب . والتاء من اصبحت كناية عن المرأة فأخبر عنها ثم خاطبها . ومثال الثاني قول الشاعر :

اسيئي بنا أو احسنني لا ملومة لدينا ولا مقلية ان تقلت (٥)

وقال زهير :

فاني لو إلاقك اجتهدنا وكان لكل منكركه كفاء
وابري موضحات الرأس منه وقد يرى من الجرب الهناء
ومن قرأ بآثاء فان الكلام من أوله خطاب .

وتقديره : واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل ، قلنا لا تعبدوا إلا الله . قال بعض النحويين : المعنى واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون إلا الله ، وبالوالدين

(١) في المخطوطة والمطبوعة هكذا والصحيح يفتح (٢) في المطبوعة « الصواب وفتح الحاء والسين » زائدة . (٣) قائله طرفه بن العبد البكري ديوانه : ٣١٧ . من معلقته المشهورة . وروايته : « الزاجر » بدل « اللأثم » . واحضر - في الموضعين - بدل (اشهد) . (٤) قائله عنزة بن شداد . اللسان (شطط) وروايته (طلابها) بدل (طلابك) وفي معلقته هكذا :
حات يارض الزاثرين فأصبحت عسراً علي طلابك ابنة مخزم
(٥) قائله كثير عزة ، ديوانه ١ : ٥٣ . قلا يقايه قلى لم يقل : كرهه . وتلقى أي استعمل من القول أو الفعل ما يدنو الى بفضه .

احسانا، حكاية ، كأنه قال استحلقتنا لا يعبدون إلا الله ، اذ قلنا لهم : والله لو قالوا والله لا تعبدون . والاول اجود .

وقوله تعالى : « وبالوالدين احسانا » عطف على موضع أن المحذوفة في « تعبدون إلا الله وبالوالدين احسانا » فرفع لا تعبدون ، لما حذف أن ، ثم عطف بالوالدين على موضعها : كما قال الشاعر :

معاوي اتنا بشر فاسجح فلنا بالجبال ولا الحديد (١)

فمطف (٢) ولا الحديد على موضع الجبال . واما الاحسان فنصوب بفعل مضر يؤدي عن معناه ، قوله (٣) « وبالوالدين » اذ كان مفهوما معناه .

وتقدير الكلام واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل بان لا تعبدوا إلا الله وان تحسنوا الى الوالدين احسانا . فأكتفى بقوله : « وبالوالدين » عن ان يقول بان تحسنوا الى الوالدين احسانا ، اذ (٤) كان مفهوما بما ظهر من الكلام . وقال بعض اهل العربية : تقديره وبالوالدين فاحسنوا ، فجعل الباء التي في الوالدين من صلة الاحسان مقدمة عليه . وقال آخرون : الا تعبدوا إلا الله واحسنوا بالوالدين احسانا ، فزعموا ان الباء في وبالوالدين من صلة المحذوف . اعني من احسنوا . فجعلوا ذلك من كلامين والاحسان الذي اخذ عليهم الميثاق بان يفعلوه الى الوالدين ما فرض على امتثالها من فعل المعروف ، والقول الجميل ، وخفض جناح النمل رحمة بها ، والتحنن عليها ، والرأفة بها ، والدعاء لها بالخير ، وما اشبهه مما ندب الله تعالى الى الفعل بها .

وقوله : « وذو القربى » أي وبذي القربى ان تصلوا قرابة منهم ، ورحمة .

اللفظ :

والقربى مصدر على وزن فعلى من قولك : قرب مني رحم فلان قرابة ، وقربى وقربا بمعنى واحد .

(١) قاله عقيبة بن هبيرة الأسدي ، جاهلي اسلامي . الخزانة : ٣٤٣ . (٢) في المطبوعة « فطت » (٣) في المطبوعة والمخطوطة « وتوله » على ما يظهر ان الناسخ زاد الواو لأنه لم يفهم معنى الكلام . (٤) في المطبوعة والمخطوطة « اذا » الالف ايضاً زيادة من الناسخ .

واليتامى جمع يتيم؛ مثل اسير واسارى . ويدخل في اليتامى الذكور منهم والانات

المعنى :

ومعنى ذلك : اخذنا ميثاق بني اسرائيل بان لا تعبدوا إلا الله وحده ، دون ما سواه من الانداد ، وبالوالدين احسانا وبذي القربى ان يصلوا رحمته ، ويعرفوا حقه . وباليتامى ان يتعطفوا عليهم بالرأفة ، والرحمة ، وبالمساكين أن يوفوهم حقوقهم التي ألزمها الله في اموالهم .

والمساكين هو المتخضع للتذلل من الفاقة والحاجة وهو مفعيل من المسكنة وهي ذل الحاجة والفاقة .

وقوله : « وقواوا للناس حسناً » فيه عدول الى الخطاب بعد الخبر على ماضى القول فيه . وقد ذكرنا اختلاف القراء في حسنا وحسنا . واختلف اهل اللغة في الفرق بينهما فقال بعض البصريين هو (١) على احد وجهين :

أحدهما - أن يكون أراد بالحسن الحسن . ويكون لمغنيين مثل البخل والبخل واما ان يكون جمل الحسن هو الحسن في التشبيه ، لأن الحسن مصدر والحسن هو الشيء الحسن ، فيكون ذلك : كقول القائل : انما انت أكل وشرب قال الشاعر :

وخيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب وجيع (٢)

فجمل التحية ضربا وقال آخر : بل الحسن هو الاسم العام الجامع جميع معاني الحسن ، والحسن هو البعض من معاني الحسن ، ولذلك قال تعالى اذ (٣) وصى بالوالدين « ووصينا الانسان بوالديه حسنا » (٤) يعني بذلك انه وصاه بجميع معاني الحسن : وقرىء في الشواذ : حسنى . لا يقرء بها لشذوذها حكاها الاخفش . وذلك لا يجوز لأن فعلى ، وافعل لا يستعمل إلا بالالف واللام . نحو الاحسن والحسنى والافضل

(١) في المطبوعة والمخطوطة (المصريين) وهو خطأ . (٢) قوله عمرو بن معد يكرب . الخزانة ٤ : ٥٤ . يقال دلفت الكتبية الى الكتبية في الحرب : أي تقدمت . (٣) في المطبوعة والمخطوطة (اذا) بزيادة الألف وهو خطأ . (٤) سورة العنكبوت : آية ٩

الآية مثل الآية الاولى سواء .

واما سفك الدم ، فانه صبه واراقتة . ومعنى « لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون انفسكم من دياركم » النهي عن أن يقتل بعضهم بعضاً ، وكان في قتل الرجل منهم قتل نفسه اذا كانت ملتهما واحدة ، ودينها واحد وكان اهل الدين الواحد في ولاية بعضهم بعضاً بمنزلة رجل واحد . كما قال النبي (ص) : انما المؤمنون في تعاطفهم وتراحيمهم بمنزلة الجسد الواحد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى سائر الجسد بالحلى والسهر . فهذا قول قتادة وابي العالية . ويحتمل ان يكون المراد لا يقتل الرجل منكم غيره فيقاد به قصاصاً . فيكون بذلك قاتلاً نفسه ، لانه كالسبب فيه . واضيف قتل الولي اياه قصاصاً اليه بذلك . كما يقال لرجل يماقب لجناية جناها على نفسه : انت جنيت على نفسك . وفيه قول ثالث : وهو ان قوله : « انفسكم » اراد به اخوانكم ، لانهم كنفس واحدة .

وقوله : « ثم اقررتم وانتم تشهدون » اي اقررتم بذلك ايضاً ، وبذلتموه من انفسكم ، وانتم شاهدون على من تقدمكم باخذنا منهم الميثاق ، وما بذلوه من انفسهم . فذكر تعالى اقرارهم وشهادتهم ، لأن اخذ الميثاق كان على اسلافهم - وإن كان لازماً للجميع ، اتوكيد الحجة عليهم . - وقال بعض المفسرين : نزلت هذه الآية في بني قريظة والنضير .

يقول : حرم الله في الكتاب ان تسفكوا دماءكم ، اي لا تقتلوا فيقتل بعضكم بعضاً (١) ، ولا تتركوا اسيراً في يد الأسيرين ليقتلوه « ولا تخرجوا انفسكم من دياركم » معناه لا تغلبوا احداً على داره ، فتخرجوه ، فقبلتم ذلك واقررتم به . وهو اخذ الميثاق « وانتم تشهدون » بذلك .

واما النفس فأخوذة من النفاسة ، وهي الجلالة فنفس الانسان نفس مافيه . والدار هي المنزل الذي فيه ابنية المقام ، بخلاف (٢) منزل الارتحال . وقال الخليل : كل

(١) في المخطوطة « لا تفلوا » . وعبارة المطبوعة هكذا : « لا يقتلوا فيقتل بعضكم ولا تتركوا . . . » .

(٢) في المطبوعة « بجلال » .

موضع حل فيه قوم فهو دار لهم - وان لم يكن فيه ابنية . وقيل ايضا : إن معنى قوله : « ثم اقررتم وانتم تشهدون » ان اقرارهم هو الرضاء به ، والصبر عليه : كما قال الشاعر :

الست كليباً اذ سيم خطه اقرّ كقرار الحليلة للبعل

وقوله : « وانتم تشهدون » يَحْتَمِلُ امرين :

احدهما - وانتم تشهدون على انفسكم بالاقرار .

والثاني - وانتم تحضرون دماءكم وتخرجون انفسكم من دياركم .

وحكي عن ابن عباس انه قال : ذلك خطاب من الله تعالى لليهود الذين كانوا بين ظهرائي مهاجري رسول الله (ص) أيام هجرته اليهم موبخاً لهم على تنسيبهم احكام ما في ايديهم من التوراة التي كانوا يقرون بحكمها . فقال الله تعالى لهم : « ثم اقررتم » يعني بذلك اقر اولكم وسلفكم وانتم تشهدون على اقرارهم ، باخذ الميثاق عليهم بان لا يسفكوا دماءهم ، ولا يخرجوا انفسهم من ديارهم ، ويصدقوا بان ذلك حق من ميثاقى عليكم . وقال ابو العالىة : ذلك خبر من الله عن اوائلهم . ولسكه اخرج الخبر مخرج المحاطبة عنهم على النحو الذي وصفناه في سائر الآيات . « وانتم تشهدون » اي وانتم شهود .

قوله تعالى :

« ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا

مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تُظَاهِرُونَ عَلَيْهِمْ يَأْتِيهِمُ الْعَدُوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ

أَسَارَى تُفَادَوْهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ

الكِتَابِ، وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ

إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » (٨٥) آية بلا خلاف .

القرأة :

قرأ اهل الكوفة تظاهرون هاهنا ، وفي التحريم بتخفيف الظاء . الباقون بالتشديد فيها . وقرأ حمزة « أسرى » بفتح الهمزة ، وسكون السين بغير الف بعدها . وقرأ اهل المدينة ، وعاصم ، والسكاساني ، ويعقوب (تهادوم) بضم التاء وبالف . وقوله « ثم انتم هؤلاء » يحتمل وجهين :

احدهما - ان يسكون اريد به ثم انتم يا هؤلاء فترك يا استغناء ، لدلالة الكلام عليه : كما قال : « يوسف : اعرض عن هذا » (١) ومعنى الكلام ثم انتم يا معشر يهود بني اسرائيل بعد اقراركم بالميثاق الذي اخذته عليكم : ألا تسفكوا دماءكم ، ولا تخرجوا انفسكم من دياركم ، وبعد شهادتكم على انفسكم بذلك انه حق لازم لكم الوفاء به تقتلون انفسكم وتخرجون فريفا منكم من ديارهم متعاونين عليهم في اخراجكم اياهم بالانتم ، والعدوان .

والتمعاون هو التظاهر ، وانما قيل للتمعاون : التظاهر ، لتقوية بعضهم ظهر بعض . فهو تفاعل من الظاهر . وهو مساندة بعضهم ظهره الى ظهر بعض . قال الشاعر :

تظاهرتم اشباه نيب تجمعت على واحد لازتم قرن واحد

ومنه قوله تعالى : « وان تظاهروا عليه فان الله هو مولاة » وقوله « والملائكة

بعد ذلك ظهروا » (٢) وقوله : « ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » (٣) وقوله :

« سحران تظاهرا » ٤ | وقوله : « وكان الكافر على ربه ظيرا » ٥ | ويقال : اتخذ

معك نفراً وتفرين ظهريين يعني عدة ، والوجه الآخر أن يسكون معناه : ثم انتم

القوم تقتلون انفسكم فيرجع الى الخبر عن (انتم) وقد اعترض بينهم وبين الخبر عنهم

(هؤلاء) كما تقول العرب : انا ذا أقوم ، وانا ذا أجلس . ولو قيل انا هذا يجلس

لكان صحيحاً . وكذلك انت ذاك تقوم ، وقال بعض النحويين : ان هؤلاء [في] [٦]

قوله : « ثم انتم هؤلاء » تنبيه ، وتوكيد لانتم . وزعم أن انتم : وان كان كناية عن

(١) سورة يوسف : آية ٣٠ . (٢) سورة التحريم : آية ٤ . (٣) سورة الامرى : آية

٨٨ (٤) - سورة القصص : آية ٤٨ . (٥) - سورة الفرقان : آية ٥٥ (٦) زودنا (في) ليم المعنى

اسماء جميع المخاطبين فأما جازان يؤكد بهؤلاء . وأولاء يكنى بها عن المخاطبين كما قال
خُفاف بن نُدبة :

اقول له والرح ياطرمتنه تبين خففاً انني اناذ لك [١]

يريد انا هو ، وكما قال « حتى اذا كنتم في الملك وجربن بهم بريح طيبة » [٢]
والاثم قيل معناه : هو ما تنفر منه النفس ولم يطمئن اليه القلب . ومنه قول
النبي (ص) لنواس بن سميان ، حين سألته عن البر والاثم ، فقال (ص) : البر
ما اطمانت اليه نفسك والاثم ما حك في صدرك . وقال قوم : معنى الاثم [٣] ما يستحق
عليه الذم ، وهو الاصح .

والمدوان مجاوزة الحق . وقال قوم : هو الافراط في الظلم . واسرى جمع
اسير واسارى جمع اسرى . كما قالوا : مريض ومرضى وجرحى وجرحى وكبير
وكبرى . هذا قول المفضل بن سلمة قال ابو عمرو بن العلاء : الاسارى هم الذين
في الوثاق والاسرى الذين في اليد . وان لم يكونوا في الوثاق .
ومعنى تفادوهم أو تفادوهم : طلب الفدية من الاسير الذي في ايديهم من اعدائهم
قال الشاعر :

قني فادي اسيرك إن قومي وقومك ما أرى لهم اجتماعا

وكان هذا محرماً عليهم - وان كان مباحاً لنا - فذكر الله تعالى توبيخاً لهم في
فعل ما حرم عليهم . وقال آخرون : انه افتداء الاسير منهم اذا اسره اعداؤهم . وهذا
مدح لهم ذكره من بعد ذمهم انهم خالفوه في سفك الدماء ، وتابعوه في افتداء

(١) الاغاني ٢ : ٣٢٩ ، ١٣ : ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٦ ، ١٣٤ وقد مر في ١ : ٥١ من
هذا الكتاب . قال هذا في مقتل ابن عمه معاوية بن عمرو أخي الحناء . اقول له : أي لملك
ابن حار الذي مر ذكره في البيت السابق وهو :

فان تك خيلي قد اصيب صميمها فعدداً على عيند تيممت مالكا

واطر الشيء : ان تقبض على احد طرفي الشيء ثم تعوجه ، وتعطفه وتثنيه . و اراد ان حر
الطعنة جعله منتهي من المها ثم ينثني ليهوي صريعاً اذ اصاب الرمح مقتلته .

في المطبوعة « ناظر فنه » بدل « باطر متنه » وهو تحريف .

(٢) سورة يونس آية ٢٢ . (٣) في المخطوطة والمطبوعة « الاسم »

الاسرى استشهاده على هذا الباطل بقوله : « أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض » وقال قوم : الفرق بين تقادوهم وتقادوهم ، ان تقادوهم هو افتكالك بمال وتقادوهم هو افتكالك الاسرى بالاسرى . واختلفوا فيمن عنى بهذه الآية فروى عكرمة عن ابن عباس انه قال : « ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم » الى قوله : والعدوان أي اهل الشرك ، حتى يسفكوا دماءهم معهم ، ويخرجوهم من ديارهم معهم قال : انبأهم الله بذلك من فعلهم ، وقد حرم عليهم في التوراة سفك دماءهم ، وافترض عليهم فيها فداء اسراهم . وكانوا فريقين : طائفة منهم بنو قينقاع (۱) وانهم حلفاء الخزرج . وحلفاء النضير وقريظة ، وانهم حلفاء الاوس . وكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بنو قينقاع (۲) مع الخزرج ، وخرجت بنو النضير وقريظة مع الاوس ، يظاهر كل فريق حلفاءه على اخوانه ، حتى يتسافكوا دماءهم بينهم وبايديهم التوراة ، يعرفون منها ما عليهم ولهم . والاوس والخزرج اهل شرك يعبدون الاوثان ولا يعرفون جنة ولا نارا ، ولا قيامة ولا كتابا ، ولا حلالا ولا حراما ، فاذا وضعت الحرب اوزارها افتدوا اسراهم تصديقا لما في التوراة ، واخذوا به يفتدي بنو قينقاع من كان (من) (۳) اسراهم في ايدي الاوس ، ويفتدي بنو النضير وقريظة ما كان في ايدي الخزرج . ويطلبون ما اصابوا من الدماء ، وما قتلوا من قتلوا منهم ، فيما بينهم مظاهرة لأهل الشرك عليهم . يقول الله تعالى حين انبأهم بذلك : « أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ؟ » أي تقادونهم بحكم التوراة وفي حكم التوراة ان لا يقتل ويخرج من داره ويظاهر (۴) عليه من يشرك بالله ويمعبدا لوثان من دونه . ابتغاء عرض الدنيا . ففي ذلك من فعلهم مع الاوس والخزرج نزلت هذه القصة . وذكر فيه اقوال اخر تزيد وتنقص لا فائدة في ذكرها ، منها ما متقارب لما اوردها .

وقوله « يا توكم اسارى تقادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم أفتؤمنون ببعض

(۱ و ۲) في المخطوطة والمطبوعة « قينقاع » وهو خطأ .

(۳) زدنا « من » لأنه لا يتم المعنى بدونها .

(۴) في المخطوطة والمطبوعة « ان لا يقتل ويخرجونه من وتظاهر . . . » .

الكتاب وتكفرون ببعض » القصد بذلك توبيخهم وتعنيفهم على سوء افعالهم . فقال :
ثم انتم بعد اقراركم بالميثاق الذي أخذت عليكم : « لا تسفكوا دماءكم ولا تخرجوا
انفسكم من دياركم » تقتلون انفسكم يعني يقتل بعضكم بعضاً . وانتم مع قتلكم من
تقتلون منكم . اذا وجدتم اسيراً منكم في ايدي غيركم من اعدائكم تقدمونهم . ويخرج
بعضكم بعضاً من ديارهم ، وقتلكم اياهم واخراجكم اياهم من ديارهم حرام عليكم كما
حرام عليكم تركهم اسرى في ايدي عدوكم . فكيف تستجيزون قتلهم ولا تستجيزون
ترك فدائهم . وتستجيزون قتلهم وهما جيماً في اللازم لكم من الحكم فيهم سواء ،
لأن الذي حرمت عليكم من قتلهم واخراجهم من دورهم نظير الذي حرمت عليكم
من تركهم اسرى في ايدي عدوهم . « أفتؤمنون ببعض الكتاب » الذي فرضت
عليكم فيه فرائض وبيئت لكم فيه حدودي ، واخذت عليكم بالعمل بما فيه ميثاقى ،
فتصدقون به فتفادون اسراكم من ايدي عدوكم ، وتكفرون ببعضه فتجحدونه
فتقتلون من حرمت عليكم قتله ، من اهل دينكم ومن قومكم ، وتخرجونهم من ديارهم
وقد علمتم ان في الكفر منكم ببعضه نقضاً منكم في عهدي وميثاقى .

وقوله : « فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا » فالخزي :
الذل ، والصغار يقال خزي الرجل يخزي خزباً . « في الحياة الدنيا » يعني في عاجل
الدنيا قبل الآخرة . ثم اختلفوا في الخزي الذي خزاهم الله بما سلف منهم من المعصية
فقال بعضهم : ذلك حكم الله الذي انزله على نبيه (ص) من اخذ القاتل بما قتل ،
والنود به قصاصاً ، والانتقام من الظالم للمظلوم .

وقال آخر : بل ذلك هو الجزية منهم - ما افاموا على م - ذلة لهم وصغاراً
وقال آخرون : الخزي الذي خزوا به في الدنيا اسراج رسول الله (ص)
بني النضير من ديارهم لأول الحشر . وقيل : مقاتلة بني قريظة وسبي ذراريهم .
وكان ذلك خزباً في الدنيا وفي الآخرة عذاب عظيم ومعنى قوله : « يوم القيامة
يردون الى اشد العذاب » أي اسوء العذاب ، يعني بعد الخزي الذي يحل بهم في
الدنيا يردهم الله الى اشد العذاب - الذي اعده الله لأعدائه .

وقال بعضهم: يردهم يوم القيامة الى اشد العذاب ، يعني اشد من عذاب الدنيا - والاول اقوى: انه من اشد العذاب يعني اشد جسد العذاب . وذلك يقتضي العموم ولا يخص إلا بدليل .

وقوله : « وما الله بغافل عما تعملون » . منهم من قرأ بالياء ، رده الى من أخبر عنهم .

ومن قرأ بالتاء ، رده الى المواجهين بالخطاب . والياء اقوى ، لقوله : « فما جزاء من يفعل ذلك » .

وقوله : « ويوم القيامة يردون » فالرد الى هذا أقرب من قوله : « أفتؤمنون ببعض الكتاب » فاتباع الأقرب أولى من إلحاقه بالاول . والكل حسن . والمعنى وما الله بسامٍ عن اعمالهم الخبيثة بل هو محص لها وحافظ لها حتى يجازي عليها . فان قيل : ظاهر الآية يقتضي ان يصح الايمان ببعض الاشياء ، وان كثروا ببعض الآخر ، وذلك مناف لمذهبكم في الارضاء والموافاة . لأن المعنى في ذلك إظهار التصديق ببعض ، والمنع بالتصديق ببعض الآخر . ويحتمل ان يكون المراد ان ذلك على ما يعتقدونه ، لأنكم اذا اعتقدتم جميع ذلك ثم عملتم ببعضه دون بعض ، فكأنكم آمنتم ببعضه دون بعض .

قوله تعالى :

« أولئك الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ » (٨٦) آية بلا خلاف .

المعنى :

قوله : « أولئك » إشارة الى الذين اخبر عنهم يؤمنون ببعض الكتاب ، فيفادون أسرارهم من اليهود ، ويكفرون ببعض فيقتلون من حرم الله عليهم قتله من اهل ملتهم ، ويخرجون من داره من حرم الله اخراجه . هم الذين اشتروا رياسة الحياة الدنيا . ومعناه ابتاعوها على الضمفاء واهل الجهل والغباء منهم . وأما وصفهم

بانهم اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ، لأنهم رضوا بالدنيا يكفروهم بالله عز وجل فيها عوضاً من نعيم الآخرة الذي أعدّه الله للمؤمنين . فجعل تركهم حظوظهم من نعيم الآخرة يكفروهم بالله ثمناً لما ابتاعوه من خسيس الدنيا بما أخبر الله أنه لا حظ لهم في نعيم الآخرة ، وإن لهم في الآخرة عذاباً غير مخفف عنهم فيها العقاب . وقوله : « ولا هم ينصرون » أي لا ينصرهم أحد في الآخرة فيدفع عنهم بنصرته عذاب الله تعالى قوله تعالى :

« وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ . فَرِيقًا تَقْتُلُونَ » (٨٧) آية بلا خلاف .

الفراة :

قرأ أهل الكوفة الرسل مثقل في جميع القرآن . وقرأ ابن كثير القدس بسكون الدال حيث وقع . الباقلون بثقلها ،

المعنى :

ومعنى قوله « آتينا موسى الكتاب » أنزلناه إليه وأعطيناه . والكتاب المراد به التوراة . وقوله « وقفينا » معناه واردنا ، واتبعنا بضمه خلف بعض ، كما يقفوا الرجل الرجل : إذا سار في أثره من ورائه وأصله من القفا . يقال فيه قفوت فلاناً إذا صرت خلف قنائه . كما يقال دبرته إذا صرت في دبره قال امرؤ القيس :

وقفي على آثارهن بحاصب فرّ العشي البارد المتحصب (١)

ومعنى قوله : « بالرسول » من بعده موسى . والمراد بالرسول الأنبياء ، وهم جمع رسول يقال : رسول ورسول ، كما يقال : رجل صبور وقوم صبر . ورجل شكور ، وقوم

(١) ديوانه ٣٨ . وروايته « فقي » بدل وقفنا ونحزم

وغنية شؤبوب من الشد .

والعجز الموجود اغلاه غير موجود في ديوان امرؤ القيس .

شكر . والمعنى في « قفينا » اتبعنا بعضهم بعضاً على منهاج واحد ، وشريعة واحدة : لأن كل من بعثه الله نبياً بعد موسى الى زمن عيسى بن مريم (ع) فأما بعثه باقامة التوراة والعمل بما فيها والنداء الى ما فيها ، فلذلك ، قال : « وقفينا من بعده بالرسول » يعني على منهاجه وشريعته .

وقوله : « واتينا عيسى بن مريم البينات » اعطينا عيسى بن مريم الحجج والدلالات على نبوته من احياء الموتى وبراء الاكاه والابرص ونحو ذلك من الآيات التي دلت على صدقه وصحة نبوته .

وقوله : « وايدناه بروح القدس » أي قويناه واعناه . يقال منه ايدك الله ، أي قواك الله . وهو رجل ذو ايد وذو ايد أي ذو قوة ومنه قول المعجاج :
من ان تبدلت بآدي آدا (١)

يعني بقوة شبابي قوة الشيب قال الشاعر :

ان القداح اذا اجتمع من فرامها بالكسر ذو جلد وبطش أيد (٢)

يعنى بالايدي القوي قال قتادة والسدي والضحاك والربيع : روح القدس هو جبرائيل « ع » . قال : ابن زيد ايد الله عيسى بالانجيل روحاً كما جعل القرآن روحاً كلاهما روح الله كما قال : « وكذلك أوحينا اليك روحاً من امرنا » . وروى الضحاك عن ابن عباس ان الروح : الاسم الذي كان يحيي به الموتى . واقوى الاقوال قول من قال : هو جبرائيل (ع) لأن الله تعالى ايد عيسى به كما قال تعالى « يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي التي انعمت عليك وعلى والدتك إذ ايدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلاً واذا علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل » (٣) فأخبر انه ايده به نالو كان المراد به الانجيل لكان ذلك تذكراً . وإنما سمي الله تعالى جبرائيل روحاً و اضافته الى القدس ، لأنه كان بتكوين الله روحاً من عنده من غير ولادة والدر ولده . وقال قوم سمي روحاً لأنه كان بمنزلة الارواح للابدان تحيى بما يأتي به من

(١) اللسان « ايد » والبيت الذي بعده : لم يك ينآد فمسي انآدا . وفي المطبوعة باد آدا

(٢) مروج الذهب ٣ : ١٠٤ . قاله عبدالله بن عبد الأعلى .

(٣) سورة المائدة آية ١١٣ .

البيّنات . وقال آخرون : سمي بذلك ، لأن الغالب على جسمه الروحانية لرقته وكذلك سائر الملائكة وإنما خص به تشریفاً والتّقدیس والتّطهير والقدس : الطهر وقال السدي : القدس هاءنا البركة يقال : قدس عليه : برك عليه . ويكون اضافته الى نفسه كقوله « حق اليقين » وقال الربيع : القدس الرب . وقال ابن زيد القدس هو الله ، وايداه بروحه : واحتج بقوله « الملك القدوس » . وقال القدوس والقدس واحد . وروي عن ابن عباس ان القدس الطاهر وقال الراجز :

الحمد لله العلي القادس

وقال رؤبة :

دعوت رب القرّة القدوسا

وقوله : « افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى انفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون » فالخطاب بذلك متوجه الى يهود بني اسرائيل وكأنه قال : يا معشر يهود بني اسرائيل لقد اتينا موسى التوراة ونابعنا من بعده الرسل اليكم واتينا عيسى ابن مريم الحجة والبيّنات اذ بمشاه اليكم وايدناه بروح القدس وانتم كلما جاءكم رسول من رسلنا بهير الذي تهواه انفسكم استكبرتم عليهم تجبراً وبغياً وكذبتم منهم بعضاً وقتلتم بعضاً ، وظاهر الخطاب وان كان خرج مخرج التقدير فهو بمعنى الخبر .

قوله تعالى :

« وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ بَنِينَ غُلْفًا بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ »

(٨٨) آية واحدة .

المراد :

القرء المعروفون على تسكين اللام من قوله غلف . وقال ابن محيص غلف بضم اللام

المعنى :

وروي عن ابن عباس ذلك فمن قرأ بالتسكين قال : . من غلف الواحد منها

اغلف وغلف مثل احمر وحر فسكانهم قالوا : قلوبنا أوعية فلم لا تمي ما تأتيها به قالوا كما « قالوا قلوبنا في اكتمة مما تدعوننا اليه وفي اذاننا وقر ومن يديننا وبينك حجاب » أي لا تقفه لأنها في حجاب . ومنه يقال للرجل الذي لم يحن اغلف والمرأة غلفاء ويقال لاسيف اذا كان في غلاف اغلف وقوس غلفاء : وجعها غلف وكذلك كل لغة على وزن افعال الذكر والاثني فعلاء يجمع على فعل مضمومة الاول ساكنة الثاني نحو احمر وحر واصفر وصفر فيكون ذلك جمعاً للتذكير والتأنيث ولا يجوز نفيـل عين الفعل إلا في ضرورة الشعر . قال طرفه :

ايها الفتيان في مجلسنا جردوا منها وراداً وشقراً (١)

خرك للضرورة الشعر . ومن قرأ « غلف » مثغلاً قال : هو جمع غلاف مثل مثال ومثل وجمار وحر . فيكون معناه إن قلوبنا أوعية للعالم فما بالها لا تفهم ، وهي أوعية للعالم . ويجوز ان يكون التسمكين عين التثقيب (٢) مثل رسل وُرسل . وقال عكرمة غلف : أي عليها طابع . والمعنى عندنا ان الله اخبر ان هؤلاء الكفار ادعوا ان قلوبهم ممنوعة من القبول وذهبوا الى ان الله منهم من ذلك ، فقال الله ردأ عليهم « بل لعنهم الله بكفرهم » أي انهم لما كفروا فافقوا كفركم واشتد اعجابهم به ومحبتهم اياه ، منهم الله ، من الانطاف والفوائد - ما يؤبته المؤمنين ثواباً على ايمانهم وترغيباً لهم في طاعتهم ، وزجر الكافرين عن كفرهم ، لأن من سوى بين المطيع والمعاصي له ، فقد اساء اليها . وفي الآية رد على المجبرة ايضاً ، لأنهم قالوا : مثل ما يقول اليهود من أن على قلوبهم ما يمنع من الايمان ويحول بينهم وبينه ، وكذبهم الله تعالى في ذلك بأن لعنهم وذمهم . فدل على أنهم كانوا مخطئين ، كما هم مخطئون . وقال ابو علي الفارسي : ما يدرك به المعلومات من الحواس وغيرها ، اذا ذكر بانه لا يعلم وصف بان عليه مانعاً كقوله تعالى ! « افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفلها » (٣) . فان القفل لما كان مانعاً من الدخول الى القفل عليه شبه القلوب به . ومثله قوله :

(١) ديوانه اشعار الستة الجاهليين . جردوا تدعوا لفارة . ونجرد الفرس تقسم الحبة

نخرج منها . وراد جمع ورد « فتح فسكون » وهو من الحيل بين اليكيت والاشعر .

(٢) هذه عبارة المخطوطة وفي المطبوعة سقط . (٣) سورة محمد آية ٢٤ .

« سكرت ابصارنا » (١) وقوله : « الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى » (٢) ومثله « بل هم منها عمون » (٣) وقوله : « صمكم » (٤) . لأن العين اذا كانت في غطاء لم ينفذ شمعها فلا يقع بها ادراك ، فكان شدة عنادهم بحماهم على رفع المعلومات . واللعن هو الاقصاء والابعاد . يقال : لعن الله فلاناً يلعنه لعماً . فهو ملعون ، ثم يصرف مفعول الى فاعل ، فيقال : هو لعين . كما قال الشماخ بن ضرار :

ذعرت به الفطا ونفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين (٥)

أي المبعد . فصار معنى الآية قالت اليهود : « قلوبنا في اكنة مما يدعوننا اليه » محمد (ص) . فقال الله : ايس ذلك كما زعموا ولكنه تعالى اقصاهم وأبعدهم عن رحمته وطردهم عنها ، لجحودهم به وبرسله .

وقوله تعالى : « قليلاً ما يؤمنون » قال قتادة : قيل منهم من يؤمن . وقال قوم : « قليلاً ما يؤمنون » أي لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم . والذي نقوله ان معنى الآية ان هؤلاء الذين وصفهم الله تعالى قليلاً بالايان بما انزله الله تعالى على نبيه محمد « ص » ولذلك نصب قوله « قليلاً » لأنه نصب على نعت المصدر المتروك . وتقديره لعنهم الله بكفرهم ، فأيماناً قليلاً يؤمنون . ولو كان الامر على ما قال قتادة ، لكان القليل صرفوياً ، وكان تقديره تقليل ايمانهم . وقال قوم من اهل العربية : ان ما زائدة لا معنى لها . كقوله : « فبما رحمة من الله لنت لهم » (٦) وتقدير الكلام : قليلاً يؤمنون ، وانشد بيت مهمل

لو بأبائين جاء يخطبها ضرج ما انف خاطب بدم (٧)

يعني ضرج انف خاطب . وما زائدة . وقال قوم : ذلك خطأ في الآية وفي البيت وان ذلك من المتكلم على ابتداء الكلام بالخبر عن عموم جميع الاشياء اذا كانت

(١) سورة الحجر : آية ١٥ (٢) سورة الكهف : آية ١٠٢ (٣) سورة النحل : آية ٦٦

(٤) سورة البقرة آية ١٧ . (٥) ديوانه : ٩٢ . في المطبوعة والمخطوطة « دعوت » بدل

ذعرت . (٦) سورة آل عمران آية ١٥٩ . (٧) الكامل : ٢ : ٦٨ . وروايته « خض » بدل « ضرج » وفي المطبوعة والمخطوطة « بانين » ومع ذلك غير منقطعة . ابانان : ابان الاسود وابان الابيض .

« ما » كلمة تجمع كل الاشياء ، ثم تخص بعض ما علمته ، فانها تذكر بعدها . وفي الناس من قال : « فقليل ما يؤمنون » ، لأنه كان معهم بعض الايمان من التصديق بالله وبصفاته ، وغير ذلك مما كان فرضاً عليهم ، وذلك هو القليل بالاضافة الى ما جحدوا به من التصديق بالنبي « ص » وما جاء به . والذي يليق بمذهبنا ان نقول : إنه لم يكن معهم ايمان اصلاً ، وإنما قال : « فقليل ما يؤمنوا » كما يقول الفائل : قل ما رأيت هذا قط . وروي عنهم سماعاً : - اعني العرب - صررت يبذل قل ما ينبت إلا الكراث والبصل . يريدون ما ينبت إلا الكراث والبصل .

قوله تعالى :

« وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ » . (٨٩) آية بلا خلاف .

المعنى :

التقدير : ولما جاء اليهود من بني اسرائيل الذين وصفهم الله ، كتاب من عند الله يعني به القرآن الذي انزله على محمد « ص » واشتقاق الكتاب من الكتب ، وهو جمع كتبة وهي الخرزة . وكلما ضمت بعضه الى بعض ، فقد كتبتة . والكتيبة من الجيش من هذا الانضمام بعضها الى بعض .

وقوله : « مصدق لما معهم » من الكتب التي انزلها الله قبل القرآن من التوراة والانجيل وغيرهما . « ومعنى مصدق لما معهم » لما في التوراة والانجيل ، والاخبار التي فيها . ويحتمل ان يكون المراد : مصدق بان التوراة والانجيل من عند الله . ومصدق رفع ، لأنه نمت الكتاب . ولو نصب على الحال ، لكان جائزاً ، لكن لم يقرأ به .

وقوله : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا » . قال ابو عبيدة معناه يستنصرون . قال ابن عباس : إن اليهود كانوا يستنصرون على الاوس الخزرج

برسول الله « ص » قبل مبعثه فلما بعثه الله في العرب ، فقال لهم معاذ بن جبل وإشير ابن معروف : يا معشر اليهود اتقوا الله واسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه وآله ونحن اهل الشرك ، وتخبرونا بأنه مبعوث . فقال لهم سلام بن مثكم : ما جاء بشيء ، وما هو بالذي كننا نذكر لكم . فأنزل الله ذلك . وقال قوم : معنى « يستفتحون » يستحكون ربه على كفار العرب . كما قال الشاعر :

ألا أبلغ بني عصم رسولا فاني عن فتاحتكم غني « ١ »

اي محاضرتكم . وقال قوم : معناه يستعلمون من علمائهم صفة نبي يبعث من العرب ، وكانوا يصفونه . فلما بعث انكروه .

واما جواب قوله : « ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم » فقال قوم : ترك جوابه استغناء بمعرفة المخاطبين . معناه كما قال : « ولو ان قرآنك سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى » « ٢ » فترك الجواب ، وكان تقديره ولو ان قرآنك سوى هذا القرآن سيرت به الجبال ، او قطعت به الارض ، او كلم به الموتى لسيرت بهذا . ترك ذلك لدلالة الكلام عليه وكذلك الآية الجواب فيها محذوف لدلالة قوله : « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » وقال آخرون : قوله : « كفروا » جواب لقوله : « ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم » . ولقوله : « ولما جاءهم ما عرفوا » . ونظيره قوله : « فلما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » « ٣ » فصار قوله : فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون جواباً لقوله : « فلما يأتينكم » ، ولقوله : « فمن تبع هداي » ، ومثله في الكلام قولك ما هو إلا ان جاءني فلان ، فلما ان قعدت وسمعت له ، فصار قولك : وسمعت له جواباً لقولك : ما هو إلا ان جاءني ، ولقولك : فلما ان قعد . وجاء الاول للكتاب وجاء الثاني - قيل : إنه - للرسول ، فلذلك كرر . وقوله : فلما نزل الله على الكافرين «

« ١ » قاله الشاعر الجعفي . السان (فتح) وروايته :

ألا من مبلغ عمرأرسولا فاني عن فتاحتكم غني

« ٢ » سورة الرعد آية : ٣٣ « ٣ » سورة البقرة آية : ٣٨ .

فقد بينا فيما مضى ، معنى اللعنة ، ومعنى الكفر فلا وجه لاعادته . وقد مضى الجواب
عمن يستدل بمثل ذلك على ان الكافر قد يكون عالماً ببعض الاشياء التي اوجبها الله
تعالى بخلاف ما يذهب اليه اصحاب المواقفة ، وان من عرف الله فلا يجوز ان يكفر
وان المتمد على ذلك : ان نقول : لا يمتنع ان يكونوا قد عرفوا الله وكثيراً مما وجب
عليهم ، لكن لم يكن وقع نظرهم على وجه يستحقون به الثواب ، لان ذلك ذو
المنوع منه ، وقد بينا ايضاً صفة من يتعلق بذلك من اصحاب الضرورات ، لان
غاية ما في ذلك ان القوم كانوا عارفين بحجود ما عرفوا ، وليس يمتنع ان يكونوا
عارفين استدلالاً ثم جحدوا : فالضرورة لم يحجر لها ذكر .

قوله تعالى :

« بئسَ مَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا
بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ (٩٠) آية .

اللفظ والعرب :

أصل بئس : بئس من البؤس : فأسكنت الهمزة ونقلت حركتها الى الباء .
كما قالوا في ظلمات ظلت ، وكما قيل لا لكبد كبد ، فنقلت حركة الباء الى الكاف ،
لما سكنت الباء . ويحتمل ان تكون بئس . وان كان اصلها بئس من لغة من ينقل
حركة اليمين من فعل الى العاء اذا كانت عين الفعل احد حروف الحلق الستة . كما قالوا
في لعب : لعب . وفي سئم سئم ، وهي لغة نعيم . ثم جملة دلالة على الهم والتمويه
ووصلت به (ما) . واختلفوا في (ما) فقال قوم من البصريين : هي وحدها اسم ،
« وان يكفروا » تفسير له . نحو نعم رجال زيد « وان يزل الله » بدل من انزل .
وقال الفراء : بئس الشيء اشتروا به انفسهم ان يكفروا . فـ (ما) اسم بئس ، (وأن
يكفروا) الاسم الثاني . وقوله « ان يزل الله من فضله على من يشاء من عباده » ، إن

شئت جعلت (أن) في موضع رفع ، وان شئت في موضع خفض : فالرفع بئس الشيء هذا ان يكتموا ، والخفض بئس الشيء اشتروا به انفسهم ان يكتموا بما أنزل الله بغيًا . وفي قوله : « لبئس ما قدمت لهم انفسهم أن سخط الله عليهم » « ١ » . مثل ذلك . قال ابو عبيدة : والعرب تجعل (ما) وحدها في هذا الباب بمنزلة الاسم التام . وقوله : « فنعما هي » « وبئس ما انت » قال الراجز :

لا تعجلا بالسير وادلواها لبئسما بئس ولا نرعاها « ٢ »

قال : ويقولون لبئس ما تزويج ، ولا مهر : فيجعلون (ما) وحدها اسما بغير صلة . وروي عن النبي « ص » انه قال : نعم ما المان للرجل الصالح ، فجعلت (ما) اسما . وقال قوم : هذا الوجه ضيف ، لان هذا القول ، يكون التقدير بئس الشيء اشتروا به انفسهم ، فقد صارت ما بصلتها اسما مؤقتا ، لان اشتروا فعل ماضي ، واذا وصات بفعل ماضي كانت معرفة موقفة . تقديره بئس شراؤهم كفرهم . وذلك غير جائز عنده : فبان بذلك فساد هذا القول . وبئس ونعم لا يلقاها اسم علم كزيد وعمر ، واخيك وايمك : فانما يلقاها المعرّف بالالف واللام . كقوله : الرجل والمرأة ، وما اشبه ذلك . فان نزعتهما ، نصبت . كقوله : « بئس للظالمين بدلا » « ٣ » « وساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا » « ٤ » فان كانت نكرة مضافة الى نكرة جاز الرفع والنصب . كقوله : نعم غلام سفر غلامك ، بالرفع والنصب - حكاه الفراء .

وقال بعضهم : إن (ان) في موضع خفض ان شئت ، وان شئت في موضع رفع : فالخفض ان ترده على الهاء في به على التكرير على كلامين ، لانك قلت : اشتروا انفسهم بالكسر : والرفع ان يكون تكرارا على موضع (ما) التي تلي

« ١ » - سورة المائدة آية : ٨٣ .

« ٢ » الانسان (دلا : دلوت الناقا دلوا : سقتها رويدا ورعى الماشية وارعاها : ادلقها

في المرمى .

« ٣ » - سورة الكهف آية : ٥١ .

« ٤ » - سورة الاعراف آية : ١٧٦ .

بئس ، ولا يجوز ان يكون رفعاً على قولك بئس الرجل عبد الله .
وقال بعضهم : أولى هذه الاقوال أن تجعل بئساً مرفوعاً بالراجع من الهاء في
قوله : اشتروا به . كما رفعوا ذلك بعبد الله ، في قولهم : بئسما عبد الله ، وجعل أن
يكفروا مترجماً عن بئس . فيكون التقدير بئس الشيء باع اليهود به انفسهم بكفرهم ،
بما أنزل الله نبياً وحسداً أن ينزل الله من فضله . وتكون ان التي في قوله : « ان
ينزل الله » في موضع نصب ، لانه يعني به ان يكفروا بما أنزل الله من اجل ان
ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده . وموضع (ان) جر . والكسائي جعل
ان في موضع خفض بنية الباء وانما كان النصب اقوم ، لتمام الخبر قبلها ولا خافض
معه . وحرف الخفض اذا كان مضمراً لا تخفض به .

المعنى :

ومعنى قوله : « اشتروا به انفسهم » اي باعوا به انفسهم - على وزن افتعلوا -
من الشراء وسمي البائع الشاري بهذا ، لانه باع نفسه ودنياه عنده . واكثر الكلام
شريت بمعنى بعت . واشتريت بمعنى ابتعت . قال الشاعر يزيد بن مفرغ الحميري :
وشـريت بُرداً ليتني من قبل بردٍ كنت هامة (٣)

ومعنى قوله : « وشروه بثمان بخس » باعوه . وربما استعملت اشتريت بمعنى
بعت . وشريت بمعنى ابتعت . والاكثر ما قلناه .

وقوله : « نبياً » اي حسداً وتعدياً . فان قيل : كيف باعت اليهود انفسها
بالكفر . وهل يشترى بالكفر شيء ؟ قيل معنى الشراء والبيع - عند العرب - هو
ازالة ملك المالك إلى غيره بموضع يعتاضه منه ، ثم يستعمل ذلك في كل معتاض من
عمله عوضاً - خيراً كان أو شراً - يقال نعم ما باع فلان نفسه به ، وبئس ما باع
به نفسه . بمعنى نعم الكسب كسبها ، وبئس الكسب كسبها . وكذلك قوله : « بئس
ما اشتروا به انفسهم » ، لما ابقوا انفسهم بكفرهم بحمد « ص » واهلكوها .

« ٣ » طبقات قول الشعراء : ٥٥٥ من قصيدة له في هجاء عباد بن زياد - وكان قد باع غلاماً
لابن مفرغ . اسمه (برد) قوله . كنت هامة . اي كنت هالكاً .

خاطبهم الله بالعرف الذي يعرفونه : فقال : بئس ما اعتاضوا من كفرهم بالله ، وتكذيبهم محمدًا « ص » إذا كانوا رضوا به عوضاً من ثواب الله ، وما أعدّ لهم - لو كانوا امنوا بالله وما أنزل على انبيائه - بالنار ، وما أعدّ لهم بكفرهم بذلك . ونظير هذه الآية قوله : في سورة النساء : « ألم تر الى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب » الى قوله : « وآتيناهم ملكاً عظيماً » « ١ » .

وكان ذلك حسداً منهم ليكون النبوة في غيرهم .

وقوله : « بغياً » نصب لانه مفعول له . والمعنى فساداً . قال الاصمعي : مأخوذ من قولهم : بنى الجرح اذا فسد . ويجوز ان يكون مأخوذاً من شدة الطلب للمطاول . وسميت الزانية بغياً لانها تطلب . واصل البغي الطلب . و « بغياً » ان ينزل الله « اي لأن ينزل الله . وكذلك كل ما في القرآن . ومثله قول الشاعر :

أتجزع أن بان الخليط المودع وحبل الصفا من عزة المتقطم

وقوله : « فبأوا بغضب على غضب » اي رجعوا . والمراد رجعت اليهود من بني اسرائيل بعد ما كانوا عليه من الاستنصار لمحمد « ص » في الاستفتاح به ، وبعد ما كانوا يخبرون الناس من قبل مبعضه انه نبي مبعض - مرتدين على اعقابهم حين بعثه الله نبياً - بغضب من الله استحقوه منه بكفرهم به وجحدهم بنبوته ، وانكارهم اياه . وقال السدي : الغضب الاول حين عبدوا العجل ، والثاني - حين كفروا بمحمد « ص » . وقال عطاء وغيره : الغضب الاول - حين غيروا التوراة قبل مبعض محمد « ص » : والغضب الثاني - حين كفروا بمحمد « ص » . وقال عكرمة والحسن : الاول - حين كفروا بميسى « ع » : والثاني - حين كفروا بمحمد « ص » . وقد بينا ان الغضب من الله هو ارادة العقاب بهم .

وقوله : « وللكافرين عذاب مهين » معناه للجاحدين بنبوة محمد « ص » عذاب مهين من الله : إما في الدنيا ، وإما في الآخرة . و « مهين » هو المذل لصاحبه

المخزي للمبسه عواناً وذلة . وقيل « المهين » هو الذي لا ينتقل منه الى اعزاز وإكرام . وقد يكون غير مهين اذا كان محيياً وتكثيراً ينتقل بمسده الى اعزاز وتعظيم : فملى هذا من ينتقل من عذاب النار الى الجنة ، لا يكون عذابه مهيناً . قال المؤرخ : « فباهوا » استوجبوا اللعنة - بلفظ جرم - . ولا يقال بآء مفردة حتى يقول بكذا وكذا : اما بخير واما بشر . قال ابو عبيدة : « فباهوا بغضب » احتملوا وافرأوا به . واصل البواء التقرير والاستقرار . قال الشاعر :

أصلحكم حتى تبوءوا بمثلها كصرخة جبلى يسرتها قبولها ١٢
قوله تعالى :

« وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تكفون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين (٩١) آية بلا خلاف .

المعنى :

قوله : « بما أنزل الله » يعني القرآن . « قالوا نؤمن بما أنزل علينا » يعنون التوراة . « ويكفرون بما وراءه » يعني بما بعده قال الشاعر :

تمني الاماني ليس شيء وراءها كموعد عرقوب اخاه ييثرب (١)

وقال الفراء : معنى « وراءه » ها هنا سواء . كما يقال للرجل يتكلم بالحسن : ما وراء هذا الكلام شيء يراد به ، ايس عند المتكلم شيء سوى ذلك الكلام .

١ « قائله الأعشى الكبير النجاد (قبل) دروايته (اللهها قبيها) أي يأت منها قائلها التي تستقبل المولود . ودروانه ١٧٧ ، رقم القصيدة ٢٣٣ . دروايته (يسرتها قبولها) أي - هات ولادتها قائلها . وفي المخطوطة والمطوعة (يسرتها قبيها) وفي المخطوطة (اللهها) بدل (اصلحكم) وفي المطبوعة (اصلحكم) . تبوءوا تمودوا . « ٢ » لم نجد هذا البيت في مصادرنا . وفي اللسان (عرقوب) بيت الأشجى عزم كعزم هذا الأذن (واعد) جاءت به بدل (كعزم) ويقول (ييثرب) - نالاه - مكان في اليمن (ويثرب) - نالاه - المدينة نفسها

ومعنى قوله : « ويكفرون بما وراءه وهو الحق » وبما سوى التوراة وبما بعده من كتب الله عز وجل التي أنزلها الله الى رسله .

قوله : « هو الحق مصدقاً » يعني القرآن مصدقاً لما معهم - ونصب على الحال - ويسميه الكوفيون علي القطع .

وقوله : « من قبل » ضم على الغاية ، وكذلك اخواتها نحو بعد وتحت وفوق اذا جعلت غاية ضمت . وفي ذلك خبر من الله تعالى ذكره انهم من التكذيب في التوراة على مثل الذي هم عليه من التكذيب بالانجيل والفرآن عناداً وخلافاً لأمره ، وبغياً على رسله .

وقوله : « فلم تقتلون انبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين » يعني قل يا محمد ليهود بني اسرائيل اذا قلت لهم آمنوا - قالوا لك تؤمن بما أنزل علينا - : لم تقتلون ان كنتم مؤمنين بما أنزل الله عليكم - انبياءه - وقد حرم عليكم في الكتاب الذي أنزل عليكم قتلهم ، بل امركم فيه باتباعهم وطاعتهم وتصديقهم . وفي ذلك تمكيد لهم في قولهم تؤمن بما أنزل علينا ، وتعيير عليهم .

وقوله : « فلم تقتلون » وان كان بلفظ الاستقبال المراد به الماضي ، بدلالة قوله : من قبل . وذلك لما مضى ، كما قال : « واتبعوا ما تتلوا الشياطين » « ١ » اي ما تلت . قال الشاعر :

ولقد امر على الئيم يسبنى فضيت عنه وقلت لا يميني « ٢ »

وفي رواية اخرى تمت . قلت يريد بقوله وانغدا امر بدلالة قوله : فضيت ولم يقل فامضى وقال آخر :

واني لا يسركم تشكر ما مضى من الامر واستيجاب ما كان في غد « ٣ »

« ١ » - سورة القرة آية : ١٠٢ « ٢ » قتله رجل من بني سلول . سيويه ٤١٦ .

وشرح شواهد المعنى وغيرها كثير . وروايتهم جميعاً « تمت » بدل عنه .

« ٣ » فائمه الطرماح بن حكيم الطائي . ديوانه ١٤٦ . واللسان (كوث) وروايته (الاستيجاز) بدل (استيجاب) وكذلك المطبوعة .

يعني بذلك ما يكون في غد . قال الخطيئة :

شهد الخطيئة حين يلتقي ربه ان الوليد احق بالعدر (١)
يعني يشهد وقال آخر :

فما أضحي ولا امسيت إلا اراني منكم في كوفان (٢)

فقال : اضحي ، ثم قال : ولا امسيت . ومثله « يحسب ان ماله اخذه » (٣) اي يستخذه . وقال بعض الكوفيين انما قال : « فلم تقتلون انبياء الله من قبل » واراد به الماضي كما يقول القائل - موبخاً لغيره ، ومكذباً له : لم تكذب ، ولم تبغض نفسك الى الناس . قال الشاعر :

اذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة ولم تجدي من ان تقري به بدأ (٤)
فالجزاء المستقبل ، والولادة كلها قد مضت ، وجاز ذلك لانه معروف . وقال قيس : معناه فلم ترضون بقتل انبياء الله ان كنتم مؤمنين . وقالت فرقة ثانية : فلم تقتلون انبياء الله فعبء عن القتال بالقتل ، لانه يؤول اليه .
قوله تعالى :

« وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ
وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ (٩٢) آية بلا خوف .

المعنى :

« ولقد جاءكم موسى » يعني جاء اليهود موسى « بالبينات » الدالة على صدقه وصحة نبوته . كقلب العصاحية ، وانجاس الماء من الحجر ، واليد البيضاء ، وفلق البحر ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، وغيرها من الآيات . وسماها بينات ، لظهورها وتبينها للناظرين اليها انها معجزة لا يفدر على أن يأتي بمثلها بشر . وانا هي جمع بينة

« (١) ديوانه ٨٥ وانساب الاشراف ٥ ٣٢ من قصيدة قالها في الوليد بن عقبة بن ابي معيط . وكان قد حده عثمان بن عفان على شرب الخمر .

« (٢) اللسان (كوف) . والكوفان (بتشديد الواو) . الاختلاط والشدة والعناء .

« (٣) سورة الهزلة آية ٣ . « (٤) قائله زائدة بن صمصة وقد مر في ١ . ٢٨٩ .

مثل طيبة وطيبات وقوله : « ثم اتخذتم العجل من بعده » يعني بعد « موسى » لما فارقهم ومضى الى ميقات ربه .

ويجوز ان تكون الهاء كناية عن المجيء . فيكون التقدير : ثم اتخذتم العجل من بعد مجيء موسى بالبيئات « وانتم ظالمون » كما يقول القائل : جئتني فكرهتك : اي كرهت مجيئك . وليس المراد بتم هاهنا النسق ، وانما المراد بها التوبيخ ، والتعجب والاستعظام لكفرهم مع ما رأوا من الآيات . وقوله : « وانتم ظالمون » يعني انكم فعلتم ما فعلتم من عبادة العجل . وليس ذلك لكم ، وعبدتم غير الله ، وكان ينبغي لكم ان تعبدوا الله ، لان العبادة لا تكون لغير الله ، فانتم بفعل ذلك ظالمون انفسكم .

قوله تعالى :

« وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ فِي قُلُوبِهِمُ وَمَا تُبَدِّلُونَ » وقوله : « وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ » يعني اننا رفعنا الطور فوقكم ، واذكروا ما كنتم في قلوبكم من ما كنا نؤمركم به . والآية بلا خلاف .

المعنى :

تفديره واذكروا إذ أخذنا ميثاقكم وعهدكم بأن تأخذوا ما آتيناكم من التوراة التي أنزلها الله على موسى بحمد واجتهاد ، ومعناه اقبلوا ما سمعتم ، كما قيل سمع الله لمن حمده : اي قبل الله حمده قال الراجز :

بالحمد والطاعة والتسليم خير واعفى لفتى تميم (١)

فصار تقدير الآية : « واذ أخذنا ميثاقكم » بأن « خذوا ما آتيناكم بقوة » واعملوا بما سمعتم واطيعوا الله « ورفعنا فوقكم الطور » من اجل ذلك .

(١) قاله رجل من طبعة من بني ضمر يدعى جبير بن الضحاك . تاريخ الطبري ٤ : ٢٢٣ .

في ذكر سنة ٥٥ دروايته (السمع) بدل (بالحمد) .

وقوله : « قالوا سمعنا وعصينا » كأن الكلام خرج مخرج الخبر عن الغائب بعد أن كان الابتداء بالخطاب ، لما تقدم ذكره من ابتداء الكلام ، اذ كان حكاية . والعرب مخاطب ، ثم تعرد بعد ذلك الى الخبر عن الغائب ، ثم مخاطب ، لان قوله : « واخذنا ميثاقكم » بمعنى قلنا لكم ، فأجبتمونا ، وقوله : « سمعنا » إخبار من الله تعالى عن اليهود الذين أخذنا ميثاقهم ان يعملوا بما في التوراة ، وان يطيعوا الله بما يسمعون منها انهم قالوا حين قيل لهم ذلك : سمعنا قولك ، وعصينا أمرك ويحتمل ان يكون ما قالوه لكن فعلوا ما يدل على ذلك ، فقام الفعل مقام القول . كما قال الشاعر :

امتلا الحوض وقال قطني مهلا رويداً قد ملأت بطني (١)

وقوله : « واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم » فيه وجوه :
 احدهما - ما قال قتادة وابو العالية : واشربوا في قلوبهم حب العجل . يقال
 أشرب قلبه حب كذا وكذا قال زهير :

فصحت عنها بعد حب داخل والحب يشربه فؤادك داء (٢)
 وقالت اعرابية :

باهلي من عادي ونفسي فداؤه به هام قلبي منذ حين ولا يدري
 هوى اشربته النفس ايام جهلها ولح عليه القلب في سالف الدهر
 وقال السدي : لما رجع موسى الى قومه اخذ العجل الذي وجدتم عاكفين
 عليه ، فذبحه ثم حرقه بالمبرد ، ثم ذراه في اليم فلم يبق بحر يجري يومئذ إلا وقع فيه
 شيء منه ، ثم قال اشربوا فاشربوا ، فمن كان يحببه خرج على شاربته الذهب . والاول
 عليه اكثر محصلي المفسرين وهو الصحيح ، لان الماء لا يقال فيه : أشرب منه
 فلان في قلبه ، وانما يقال ذاك : في حب الشيء على ما بيناه ، ولا يمكن يترك ذكر
 الحب اكتفاء بفهم السامع ، لمعنى الكلام ، اذ كان معلوماً ان العجل لا يشربه القلب

(١) الاسان (قطع) وروايته (سلا) بدل (مهلا) .

(٢) ديوانه : ٣٣٩ . وروايته (تشربه) بضم التاء وسكون الشين وكسر الراء .

وان الذي اشرب منه حبه . كما قال « واسأل القرية » وانما اراد اهله . كما قال الشاعر :

حسبت بغام راحلتي عناقاً وما هي ويب غيرك بالعناق (١)

يريد بذلك حسبت بغام راحلتي بغام عناق . وقال طرفه بن العبد :

ألا إنني سقيت اسود حالكا ألا يحلي من الشراب ألا يحل (٢)

يريد بذلك سقيت سما اسود ، فاكتفى بذكر (اسود) عن ذكر (السم) لمعرفة السامع بمعنى ما اراد بقوله سقيت اسود . وقال آخر :

وكيف تواصل من أصبحت خللاته كأبي مرحب ؟ (٣)
اي كخلالة أبي مرحب وقال آخر :

وشر المنايا ميتة وسط اهله (٤)

اي ميتة ميت . وقد يقول العرب : اذا سرك ان تنظر الى السخاء ، فانظر الى هرم (٥) ، أو الى حاتم . فيجزونون بذكر الاسم عن ذكر فعله ، لعلم به .
وقوله : « بئسما يأمركم به ايمانكم إن كنتم مؤمنين » معناه قل يا محمد ليهود بني اسرائيل : بئس الشيء يأمركم به ايمانكم إن كان يأمركم بقتل انبياء الله ورسله والتكذيب بكتبه ، وجحد ما جاء من عنده . وقال الازهري : معنى ان كنتم :

(١) اللسان (عق) انشده ابن الاعرابي . لقريط يصف الذئب وفي اللسان (بغم) نسبة الى ذي الحرق . البغام : الصوت من الحيوان الصامت . والعناق : الانثى من الموز ، ويب كلمة تقولها العرب للتحقيق . بمعنى ويل .

(٢) ديوانه : ٣٤٣ (اشعار الستة الجاهلين) ، واللسان (سود) وروايته (ثربت) بدل (سقيت) بغم السين وتشديد الغاف وضم التاء . ويروي (ساحاً) بدل (حالكا) واختلاف فيما اراد بقوله (اسود) قيل الماء ، وقيل المنية ، وقيل السم . ويحلي حسي .

(٣) قتله النابغة الجعدي : اللسان (خال) . ابي مرحب : كنية الظل ، ويقال هو كنية عرقوب الذي قيل عنه :

مواثيد عرقوب اخاه يثيب

انظر ١ : ٨٥ قمت ايضاح كاف .

(٤) وعجز البيت : كمالك التقي قد اسلم الحلي حاضره

(٥) في المطبوعة «هرما» وهو تحريف وهرم : هو ابن سنان صاحب زهير بن ابي سلمى وحاتم : الطائي المشهور ؛

اي ما كنتم مؤمنين - نفيًا - والاول اجود . ومعنى ايمانهم : تصديقهم الذي زعموا انهم مصدقون ، من كتاب الله اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا : تؤمن بما أنزل علينا .

وقوله : « ان كنتم مؤمنين » أي ان كنتم مصدقين كما زعمتم ، فأخبر ان تصديقهم بالتوراة ، انه كان يأمرهم بذلك ، فبئس الامر يأمرهم به . وانما ذلك نفي عن التوراة ان يكون يأمر بشيء بما يكرهه الله من افعالهم ، واعلاماً منه ان الذي تأمرهم به اهوأؤهم ، وتحمل عليه عداوتهم . وهذا كما يقول الرجل : بئس الرجل انا إن رضيت بفعلك ، او ساعدتك عليه .

والمعنى وأشربوا في قلوبهم حب العجل بكفرهم ، اي لانهم الكفر وثبتوا فيه ، والكفر يدعو بعضه الى بعض ، ومحسن بعضه بعضاً . وليس المعنى في قوله : « واشربوا » ان غيرهم فعل ذلك بهم ، بل هم الفاعلون له ، كما يقول القائل : أنسيت ذلك من النسيان (٣) ليس يريد إلا انك فعلت . وقولهم : لقد أوتى فلان علماً جماً - وان كان هو المكتسب له ، وإن الجنس الذين قالوا : سمعنا وعصينا غير الذين رفع عليهم الطور بأعيانهم ، لكنهم كانوا على منهاجهم ، وسبيلهم . فأما أولئك باعيانهم ، فإنهم آمنوا : إما طوعاً ، واما كرهاً . والمعنى في (الباء) المتصلة بالكفر : أنهم كفروا بالله بما اشربوا من محبة العجل . وليس المعنى انهم في ذلك اشربوا حب العجل جزاءً على كفرهم ، لأن محبة العجل كفر قبيح . والله لا يفعل الكفر في العبد ، لا ابتداءً ، ولا مجازاة .

قوله تعالى :

« قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » (٩٤) آية واحدة بلا خلاف .

هذه الآية مما احتج الله بتأويلها لنبيه (ص) على اليهود الذين كانوا بين ظهري مهاجرة ، وفضح بها اخبارهم وعلماءهم ، لانه دعاهم الى قضية عادلة بينه وبينهم ، كما كان من الخلف الواقع بينهم . فقال لفريق من اليهود : ان كنتم صادقين ان الجنة خالصة لكم دون الناس كلهم ، او دون محمد واصحابه الذين آمنوا به فتمنوا الموت ، لان من اعتقد انه من أهل الجنة قطعاً ، كان الموت أحب اليه من حياة الدنيا التي فيها النقص ، وانواع الآلام ، والمشاق ، وفارقتها الى نعيم خالص يتخلص به من اذى الدنيا .

وقوله : « فتمنوا الموت » - وان كان صورته صورة الامر - المراد به التوبخ ، والزام الحجة .

وروي عن النبي (ص) انه قال : لو ان اليهود تمنوا الموت لما اتوا ، ولرأوا مقاعد من النار فقال الله تعالى لهم « وان يتمنونه ابداً بما قدمت ايديهم » تحقيقاً لسكذبهم ، فقطع على انهم لا يظهرون التمني وفي ذلك اعظم الدلالة على صدقه ، لانه اخبر بشيء قبل كونه ، فكان كما اخبر ، لانه لا خلاف انهم لم يتمنوا . وقيل انهم ما تمنوا ، لانهم علموا انهم لو تمنوا الموت ، لما اتوا - كما قاله - فلذلك لم يتمنوه . وهذا قول ابن عباس . وقال غيره : ان الله صرفهم عن اظهار التمني ، ليجعل ذلك آية لنبيه (ص) .

أما التمني فهو قول لما كان ليته لم يكن ، ولما لم يكن ليته كان . وقال قوم : هو معنى في الغلب . غير انه لا خلاف انه ليس من قبل الشهوة . فمن قال من المفسرين : انه أراد فتشبهوا ، فقد اخطأ . وقد روي عن ابن عباس انه قال : فاسألوا الموت . وهذا بعيد ،

لأن التمني بمعنى السؤال لا يعرف في اللغة . فان قيل : من اين انهم ما تمنوه بقلوبهم عند من قال : انه معنى في القلب ؟ قلنا : لو تمنوه بقلوبهم لأظهروه بألسنتهم حرصاً منهم على تكذيبه في إخباره ، وجهداً في اطعائه امره . وهذه القصة شبيهة بقصة المباهاة ، وإن النبي (ص) لما دعا النصاري الى المباهاة امتنعوا لقلّة ثقتهم بما هم عليه ، وخوفهم من صدق النبي (ص) .

ومعنى « خالصة » : صافية . يقال خلص لي هذا الامر : أي صار لي وحدي ، وصفاً لي يخلص خلوصاً وخالصة . والخالصة : مصدر كالعاقبة يقال الرجل هذا خلصاني : أي خالصني - من دون اصحابي .

قوله تعالى :

« وَلَئِنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ »

(٩٥) آية بلا خلاف .

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الذين قيل لهم : « تمنوا الموت إن كنتم صادقين » بأنهم لا يتمنون ذلك أبداً . وقد بينا أن في ذلك دلالة على صدق النبي (ص) من حيث تضمنت انهم لا يتمنون ذلك في المستقبل . وكان كما قال . وقوله : « أبداً » نصب على الظرف : أي لم يتمنوه أبداً طول عمرهم . كقول القائل : لا أكلك أبداً ، . وإنما يريد ما عشت .

وقوله : « بما قدمت أيديهم » معناه بالذي قدمت أيديهم ويحتمل أن يكون المراد بتقدمة أيديهم : فتسكون (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر .

وقوله : « والله عليم بالظالمين » إنما خص الظالمين بذلك - وإن كان عالماً بغيرهم لأن الغرض بذلك الزجر ، كانه قال : عليم بمجازاة الظالمين . كما يقول القائل لغيره ، مهددآ له : أنا عالم بك بصير بما تعمله . وقيل : انه عليم بأنهم لا يتمنونه أبداً حرصاً على الحياة ، لأن كثيراً منهم يعلم انه مبطل : وهم المعاندون منهم الذين يكتمون الحق وهم يعلمون .

قوله تعالى :

« وَلَسَجَدْنَاهُمْ آحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمَنِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
يُودُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ
يُعْمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ » (٩٦) آية بلا خلاف .

المعنى :

قال ابن عباس ، وابو العالية : ومجاعد ، والربيع : ان المعنى بقوله احرص
الناس على حياة اليهود واحرص من الذين اشركوا وهم المجوس وهم الذين يود احدهم
لو يعمر الف سنة وما هو بمزحزحه لانه اذا دعا بعضهم لبعض يقول له : هزار سال
بده : اي عشرة الاف سنة واليهود احرص على الحياة منهم « وما هو بمزحزحه » اي
بمباعده من العذاب ان يعمر لانه لو عمر ما غنى لما دفعه طول العمر من عذاب الله
تعالى على معاصيه وانما وصف الله اليهود بانهم احرص الناس على حياة لعلمهم بما قد
اعد الله لهم في الآخرة على كفرهم ، مما لا يقرب به اهل الشرك الذين لا يؤمنون بالبعث
ويعلمون ما هناك من العذاب . وان المشركين لا يصدقون ببعث ولا عقاب . واليهود
احرص منهم على الحياة واكره للموت .

وقوله : « وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر » يعنى وما التعبير وطول
البقاء بمزحزحه من عذاب الله ، وهو عماد لطلب (ما) الاسم اكثر من طلبها الفعل
كما قال الشاعر :

وهل هو مرفوع بما هاهنا راس (١)

وان في قوله : « يعمر » رفع بمزحزحه وحسنت الباء في قوله « بمزحزحه »

(١) معاني القرآن لفراء ١ : ٥٢ صدر البيت :

بثوب ودينار وشاة ودرم

وقوله . « بثوب » متعلق بقوله « باع » من البيت المتقدم وهو

بأن السلمي الذي بضرية امير الحمى قد باع حقي بني عباس

ومعنى « هل هو مرفوع بما هاهنا رأس » . هل نجد ناصراً ينصرنا وبأخذ لنا حقنا ، فرفع
رؤسنا . وهذه كلمة يقولونها في مثل ذلك .

كما تقول : ما عبد الله بلازمة زيد وهي التي مع (ما) ذكره عماد للفعل ، لاستفتاح العرب النكرة قبل المعرفة . وقال قوم : ان هو التي مع (ما) كناية عن ذكر العمر وجعل ان يعمر مترجماً عن هو يريد ما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر : اي وان عمر قال الزجاج : وما هو كناية عن احدهم كانه قال : وما احدهم بمزحزحه من العذاب كانه قال : يود احدهم ان يعمر الف سنة وما ذلك المر بمزحزحه من العذاب وقوله : « بمزحزحه » اي بمبعده قال الخطيئة :

فقالوا مزحزح لا بنا فضل حاجة اليك ولا منا لو هيك رافع (١)
يعنى تباعد يقال منه : زحزحه يزحزحه زحزحة وزحزاحاً . فتأويل الآية :
وما طول العمر بمبعده من عذاب الله ، ولا منجيه منه ، لانه لا يد للعمر من الفناء فيصير الى الله تعالى ، وقال الفراء : « احرص الناس على حياة ، ومن الذين اشركوا »
ايضاً والله اعلم كقولك هو اسخى الناس . من حاتم ومن هرم (٢) لان تأويل قولك :
اسخى الناس انما هو اسخى من الناس .

وقوله : « والله بصير بما يعملون » قرئ بالتاء والياء معاً : اي لا يخفى عليه شيء من اعمالهم ، بل هو بجميعها محيط ، ولها حافظ حتى بذيقهم بها العذاب ومعنى بصير مبصر عند اهل اللغة وسميع بمعنى مسمع ، لكنه صرف الى فاعل في بصير وسميع ، ومثله « عذاب أليم » بمعنى مؤلم « وبديع السموات » بمعنى مبدع . وعند المتكلمين المبصر : هو المدرك للبعصرات ، والبصير هو الحي الذي لا آفة به ، لانه يجب ان يبصر البعصرات اذا وجدت . وليس احدهما هو الآخر وكذلك سميع ومسمع .

وقوله : « يود » تقول وددت الرجل أود وداً ووداً ووداداً وودادة ومودة واود ؛ لا يكون ماضيه ، الا وددت وقال بعض المفسرين : ان تأويل قوله « لتجدنهم احرص الناس على حياة » اي من الناس اجمع ، ثم قال : واحرص من الذين اشركوا

(١) الاغانى ١٣ ٦ وقد نسب البيت لقيس بن الخدادي من قصيدة طويلة ، نفيسة .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة « هرية » انظر ١ ٣٥٥ .

على وجه التخصيص ، لان من لا يؤمن بالبعث ، والنشور ، يكون حرصه على البقاء في الدنيا اكثر ممن يعتقد الثواب ، والعقاب . فان قيل : أليس نَجْد كثيرآ من المسلمين يحرصون على الحياة ، ويكرهون الموت ؟ فكيف تدل هذه الآية على ان اليهود لم يكونوا على ثقة مما كانوا يدعون من انهم اولى به من المسلمين - مع ان المسلمين يشاركونهم في الحرص على الحياة - وهم على يقين من الآخرة ، وما فيها من الثواب ، والعقاب ؟ قيل : ان المسلمين لا يدعون أن الدار الآخرة لهم خالصة ، ولا انهم احباء الله ، ولا انهم من اهل الجنة قطعآ ، كما كانت اليهود تدعي ذلك ، بل هم مشفقون من ذنوبهم ، يخافون أن يعذبوا عليها في النار ، فلهذا يشفقون من الموت ، ويحبون الحياة ، ليتوبوا من ذنوبهم التي يخافون ان يعذبوا عليها في النار ، فلهذا يشفقون من الموت ويحبون الحياة ليتوبوا من ذنوبهم ، ويصلحوا اعمالهم . ومن كان على يقين مما يصير اليه ، لم يؤثر الحياة على الموت . كما روي عن علي (ع) انه قال : لا ابالي سقط الموت عليّ او سقطت على الموت ، وقال : اللهم سئمتهم ، وسئمتني : فابذلني بهم خيراً منهم ، وابدلهم بي شراً مني . وقوله : اللهم عجل اليّ الراحة : وعجل لهم الشقوة . وكما روي عن عمار (ره) انه قال يوم صفين : الفى الأجابة : محمداً وصحبه . وكما قال حذيفة عند الموت : حبيب جاء على فاقة لا افلح من ندم .

قوله تعالى :

« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ » (٩٧) آية واحدة بلا خلاف .

الفراسة :

قرأ ابن كثير : (جبريل) بفتح الجيم وكسر الراء وبمدها ياء ساكنة من غير همزة مكسورة . وقرأ حمزة والكسائي وخلف وابو بكر الإيحي : بفتح الجيم والراء بعدها همزة مكسورة بعد ياء ساكنة على وزن (جبرعيل) .

وروى يحيى كذلك إلا انه حذف بعده الهمزة فيصير (جبريل) . الباقون بكسر الجيم والراء ، وبمدها ياء ساكنة من غير همز . وقرأ اهل البصرة (ميكال) بغير همز ، ولا ياء . وقرأ اهل المدينة بهمزة مكسورة بعد الالف . مثل (ميكاعل) الباقون باثبات ياء ساكنة بعد الهمزة على وزن (ميكاعيل) .

اللفظ :

قال ابو الحسن الاخفش : في (جبريل) ست لغات : جبرائيل ، وجبرئيل ، وجبرال ، وجبريل ، وجبرال ، وجبريل . وحكى الزجاج بالنون ايضاً بدل اللام ، وهي لغة بني أسد . وبتشديد اللام .

المزول :

اجمع اهل التأويل على ان هذه الآية نزلت جواباً لليهود - حين زعموا أن جبريل عدو لهم ، وان ميكايل وليّ لهم - لما أخبروا ان جبريل هو الذي نزل على محمد (ص) - قالوا : جبريل عدو لنا ، يأتي بالحرب والجذب . وميكائيل يأتي بالسلام والخصب : فقال الله تعالى : « قل من كان عدوا لجبريل » اذ كان هو المنزل الكتاب عليه ، فانه انما أنزله على قلبه باذن الله ، لا من تلقاء نفسه ، وانما أنزل لما هو مصدق بين يديه من الكتب التي في ايديهم ، لا مكذباً لها ، وانه وإن كان فيما أنزل الامر في الحرب ، والشدة على الكافرين . فانه هدى وبشرى للمؤمنين .

المعنى :

وقوله : « على قلبك » ولم ينزل على قلبي . كفواك الذي تخاطبه : لا تقل للقوم إن الخبر عندك ، ويجوز ان تقول : لا تقل : ان الخبر عندي . وكما نقول : قال القوم : جبرائيل عدونا ، ويجوز ان تقول : قالوا : جبرائيل عدوهم . ولا ينبغي أن يستنكر أحد أن اليهود يقولون : إن جبرائيل عدونا ، لان الجهل في هؤلاء أكثر من ان يحصى . وهم الذين اخبر الله عنهم بعد مشاهدة فلق البحر ، والمعجزات

الباهرة « اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة » « ١ » وقالوا : « ارنا الله جهرة : » « ٢ »
ومثل ذلك طائفة من النصارى تعادي سليمان فلا تذكروه ولا تعظمه ، ولا تقر نبوته .

الاعراب :

وجبرائيل ، وميكائيل : اسمان اعجميان أعربا . وقيل : ان جبر عبد وايل الله
مثل عبد الله « ٣ » . وضعف ذلك ابو علي الفارسي من وجهين :

احدهما - ان ايل لا يعرف في اسماء الله في لغة العرب .

والثاني - انه لو كان كذلك لأعرب آخر الكلمة . كما فعل ذلك في سائر
الاسماء المضافة : والامر بخلافه .

سبب النزول :

وكان سبب نزول هذه الآية ما روي أن صوريا ، وجماعة من يهود اهل
فدك ، لما قدم النبي (ص) المدينة سألوه ، فقالوا : يا محمد كيف نومك ، فقد اخبرنا
عن نوم النبي الذي يأتي في اخر الزمان ؟ فقال : تمام عيناي وقلي يقظان ، فقالوا :
صدقت يا محمد ، فاخبرنا عن الولد يكون من الرجل او من المرأة ؟ فقال : اما العظام
والمصّب والعروق ، فمن الرجل ، واما اللحم والدم والظفر والشعر : فمن المرأة . قالوا :
صدقت يا محمد ، فما بال الولد يشبه اعمامه ، ليس فيه من شبه اخواله شيء ، او يشبه
اخواله ليس فيه من شبه اعمامه شيء ؟ فقال : ايها علا ماؤه كان الشبه له ، قالوا :
صدقت يا محمد ، فاخبرنا عن ربك ما هو ؟ فأنزل الله تعالى : « قل هو الله أحد الله
الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » « ٤ » . فقال ابن صوريا : خصلة
واحدة إن قلتها آمنت بك ، واتبعتك ، اي ملك يأتيك بما ينزل الله لك ؟ قال :
جبريل . قالوا : ذلك عدونا ينزل بالقتال والشدة والحرب ، وميكائيل ينزل باليسر
والرخاء ، فلو كان ميكائيل هو الذي يأتيك : آمنا بك . فأنزل الله عز وجل هذه الآية .

« ١ » سورة الاعراف آية : ١٣٧ . « ٢ » سورة النساء آية : ١٥٢ .

« ٣ » في المخطوطة والمطبوعة واو زائدة قبل « مثل » .

« ٤ » سورة الاخلاص بأجمعها .

المعنى :

وقوله : « مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين » يعني القرآن .
ونصب مصدقاً على الحال . والهاء في قوله : « نزله على قالك » يا محمد « مصدقاً
لما بين يديه » يعني القرآن ، ويعني مصدقاً لما سلف من كتب الله امامه التي انزلها
على رسله ، وتصديقاً لها : موافقةً لمعانيها في الامر باتباع النبي (ص) ، وما جاء به
من عند الله . وانما اضاف « هدى وبشرى للمؤمنين » من حيث كانوا المهتدين به ،
والعالمين العاملين به - على ما بيناه فيما مضى . -
قوله تعالى :

« مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ
فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ » (٩٨) آية .

وقد بينا اختلاف القراء في جبريل وميكائيل - وان كانا من جملة الملائكة -
فانما افردا بالذكر ، لاجل امرين :

أحدهما - ذكرا لفضلها ومنزلتها . كما قال : « فيها فاكهة ونخل ورمان » (١)
ولما تقدم من فضلها ، وان الآية نزلت فيها ، وفيما جرى من ذكرهما .

والثاني - ان اليهود لما قالت : جبريل عدونا ، وميكايل ولينا ، خصا بالذكر ،
لئلا يزعم اليهود ان جبريل وميكايل مخصوصان من جملة الملائكة ، وغير داخلين في
جملةهم ، فنص الله تعالى عليها ، لابطال ما يتأولونه من التخصيص . ثم قال : « فان
الله عدو للمكافرين » ولم يقل فانه ، فكرر اسم الله لئلا يظن ان السكناية راجعة الى
جبرائيل ، او ميكائيل . ولم يقل (لهم) لانه يجوز ان يذتقلوا عن العداوة بالايمان . وفي
هذه الآية دلالة على خطأ من قال من المجبرة : ان الامر ليس بمحدث احتجاجاً
بقوله : « ألاله الخلق والامر » (٢) قالوا : فلما افرد الامر بالذكر بعد ذكره الخلق
دل على ان الامر ليس بخلق . ولو كان الامر على ما قالوه ، لوجب ان لا يكون جبريل

وميكائيل من الملائكة . ونظير ذلك أيضاً قوله : « واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح » (١) .

قوله تعالى :

« وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ » (٩٩) آية بلا خلاف .

المعنى :

معنى الآيات يحتمل امرين :

احدها - ذكره البلخي وجماعة من أهل العلم يعني سائر الآيات المعجزات التي اعطاها الله النبي (ص) من الآيات : القرآن ، وما فيه ، وغير ذلك من الدلالات وقال بعضهم : هو الاخبار عما غمض مما في كتب الله السالفة من التوراة ، والانجيل ، وغيرها . وقال ابن عباس : ان ابن صوريا الفطاني قال لرسوله الله (ص) : يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه ، وما أنزل عليك من آية بينة فننبئك لها . فانزل الله في ذلك « وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ » فان قال بعض اليهود : انتم مقرون بآياتنا ونحن نوجد بآياتكم ، فحجبتنا لازمة لكم لانها محدودة الى ما تعرفونه (٢) ؟ قيل لهم فيجب على هذا ألا يكون لكم حجة على الدهرية والبراهمة والثنوية ، لانهم لا يعترفون بآياتكم . وانما قال : « وما يكفر بها الا الفاسقون » ولم يقل الكافرون . وان كان الكفر اعظم من الفسق ، لاحد امرين :

١ | الاول | انه عنى الخارجين عن ادیانهم ، وان اظهروا انهم يتمسكون بها ، لان اليهود قد خرجت بالكفر بالنبي (ص) من شريعة موسى والفسق هو الخروج عن امر الله الى ما يعظم من معصيته .

والثاني - انه اراد الفاسقين المتمردين في كفرهم ، لان الفسق لا يكون الا اعظم الكبائر فان كان في الكفر ، فهو اعظم الكفر ، وان كان فيما دون الكفر ، فهو

أعظم المعاصي . هذا يحییء على مذهب الحسن ، لانه ذكر ان الفاسقين : عني به جميع من كفر بها ، وقد يدخل في هذا الكلام احد امرين : احدهما - لقوم يتوقعون الخير او لقرب (٥) الماضي من الحال . تقول : قد ركب الامير ، وجاء زيد ، وقد عزم على الخروج ، اي عازماً عليه ، وهي ها هنا مع لام النسم على هذا تقديره قوم يتوقعون الخير ، لان الكلام اذا أُخرج ذلك المخرج كان أوكد وابلغ ، والآية هي العلامة التي فيها عبرة . وقيل العلامة هي الحجة . والبيان الدلالة الفاصلة بين القضية الصادقة والكاذبة مأخوذة من ابائه احد الشيئين عن الآخر فيزول التباسه به .

قوله تعالى :

« أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

لَا يُؤْمِنُونَ » (١٠٠) آية واحدة .

الاعراب :

الواو في قوله « أو كلما » عند سيدييه واكثر النحويين واو المطف : الا ان الف الاستفهام دخلت عليها ، لان لها صدر الكلام ، وهي او الاستفهام بدلالة ان الواو يدخل على هل ، لان الالف اقوى منها . قال الزجاج وغيره تقول : وهل زيد عاقل ، ولا يجوز وأزيد عاقل . وقال بعضهم يحتمل ان تكون زائدة . كزيادة الفاء في قولك : أفلله لتضمن . والاول - اصح لانه لا يحكم بالزيادة مع وجود معنى من غير ضرورة ، والمطف على قوله : « خذوا ما اتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا » (٦) أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم ، وانا اتصل ذكر العهد بما قبله لاحد امرين :

احدهما - بقوله : « واذا اخذنا ميثاقكم » .

والثاني - انهم كفروا ينقض العهد كما كفروا بالآيات .

المعنى :

والمراد بالهد هاهنا : الميثاق الذي اخذه الله ليؤمننّ بالنبي الامي - على قول ابن عباس - وقال ابو علي : المعنى به اليهود التي كانت اليهود اعطوها من انفسهم - في ايام انبيائهم ، وفي ايام نبينا محمد (ص) ، لانهم كانوا عاهدوه انهم لا يعينوا عليه احداً فنقضوا ذلك واعانوا عليه قريشاً يوم الخندق .

اللفظ :

وقوله : « نبذه » النبذ والطرح والالقاء نظائر . قال صاحب العين : والنبذ طرحك الشيء عن يدك امامك ، او خلفك . والمنابذة : انتباز الفريقين للحرب . تقول نبذنا اليهم على سواء : اي نابذناهم الحرب . والمتبذون هم الاولاد الذين يطرحون - والتبذ معروف - والفعل نبذت لي ، ولغيري ، وانبذت : خاصة لنفسي . والمنابذة في البيع منهى عنها وهي كالرعي ، كأنه اذا رمى اليه : وجب له ، وسمي التبذ : نبذاً ، لان التمر كان يلقى في الجرة وغيرها (١) . وهي فاعل بمعنى مفعول . واصاب الارض نبذة من المطر : اي قليل .

المعنى :

قال قتادة : معنى نبذه في الآية : نقضه ، وقيل : تركه . وقيل ألقاه ، والمعنى متقارب - قال ابو الاسود الدؤلي :

نظرت الى عنوانه فنبذته كنبيذك نعلأ خلقت من نعلالك « ٢ »

وقوله : « بل اكثرهم » الهاء ، والميم عائدتان على المعاهدين ، ولا يصلح على الفريق اذ كانوا كلهم غير مؤمنين . واما المعاهدون : فتهم من آمن كمعبد الله

« ١ » في المطبوعة والمخطوطة : « في الجر وغيره » .

« ٢ » ديوانه : ١١ . من ابنيات كتب بها الى صديقه الحصين بن الحر ، وهو وال على ميسان . وكان كتب اليه في امر يمه فشط عنه - . وقبل البيت .

وخبرني من كنت ارسلت انما اخذت كتابي معرضاً بشمالكا

ابن سلام ، وكعب الاحبار وغيرهما . وانما دخلت بل على قوله : « اكثرهم لا يؤمنون » ، لاسرين :

احدهما - انه لما قال : « نبذه فريق منهم » دل على انه كفر ذلك الفريق بالنقض ، وحسن هذا التفصيل ، لان منهم من نقض عنادا . ومنهم من نقض جهلا . والوجه الثاني - كفر فريق منهم بالنقض ، وكفر اكثرهم بالجحد للحق ، وهو امر النبي « ص » وما يلزم من اتباعه ، والتصديق به . وقيل بل يعني ان الفريق وان كانوا هم المعاندون ، والجميع كفرون . كما تقول : زيد كريم بل قومه جميع كرام .

وقوله : « او كلا » نصب على الظرف ، والعامل فيه نبذ ، ولا يجوز ان يعمل فيه عاهدوا ، لانه متمم [لما] : اما صلة ، واما صفة .

قوله تعالى :

« وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » (١٠١) آية .

المعنى :

قال السدي واكثر المفسرين : المعنى بالرسول محمد « ص » . وقال بعضهم : يجوز أن يعني به هاهنا الرسالة . كما قال كثير :

فقد كذب الواشون ما بحت عندهم بليلى ولا ارسلتهم برسول « ١ » وهذا ضعيف ، لانه خلاف الظاهر ، قليل الاستعمال . والكتاب يحتمل ان يراد به التوراة . ويحتمل ان يراد به القرآن . قال السدي : نبذوا التوراة ، واخذوا بكتاب اصف ، وسجرها روت وماروت : يعني انهم تركوا ما تدل عليه التوراة من صفة النبي « ص » . وقال قتاده وجماعة من اهل العلم : إن ذلك الفريق كانوا

« ١ » الاسان « رسل » وقد جاء على وجهين أحدهما - « برسول » بدل « برسول » والثاني - « بسر » بدل « بليلى » وفي كتابها « لقد » بدل « فقد » .

معاندين . وقال ابو علي : لا يجوز على جماعتهم ان يكتبوا ما علموا مع كثرة عدوهم ، واختلاف همهم ، لانه خلاف العادة ، ولكن يجوز على الجمع الكثير ان يتواطوا على الكتان ، ولذلك قال : « فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله » .

وقوله : « مصدق لما معهم » يحتمل أمرين : احدهما - مصدق لما معهم ، لانه جاء على الصفة التي تقدمت بها البشارة . والثاني - انه مصدق بالتوراة انها حق من عند الله - والاول احسن ، - لان فيه حجة عليهم ، وعبرة لهم . وقال الحسن : « مصدق لما معهم » من التوراة ، والانجيل . وقال غيره : يصدق بالتوراة ، لان الاخبار هاهنا عن اليهود دون النصارى . وانما قال : « نبذ فريق منهم من الذين أوتوا الكتاب » ولم يقل منهم ، اذ تقدم ذكرهم ، لاحد امرين : احدهما - انه لما اريد علماء اهل الكتاب ، اعيد ذكرهم لاختلاف المعنى - على قول البلخي .

والثاني - انه للبيان . وكان يجوز النصب في مصدق ، لان كتاباً قد وصف ، لانه من عند الله - على ما قاله الزجاج وقوله : « كأنهم لا يعلمون » فمناه انهم يعلمون وكأنهم لكفرهم وكتانهم لا يعلمون .

قوله تعالى :

« وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ مُّسْلَمٍ وَمَا كَفَرَ مُسْلِمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ »

ولبئس ما اشترى به أنفسهم لئلا يكونوا يعلمون» (١٠٢) آية بلا خلاف .

الفراصة :

قرأ ابن عامر ، وحمة ، ، والكسائي ، وخلف : « ولكن الشياطين » « ولكن الله قتلهم » « ١ » « ولكن الله رمى » « ٢ » بتخفيف النون من (لكن) وكسرها في الوصل ، ورفع الاسم بمدعا . الباقون بالتشديد . وروي ثنية (الملكين) بكسر اللام ، هاعنا حسب .

المعنى :

واختلفوا في المعنى بقوله « واتبعوا » على ثلاثة اقوال : فقال ابن جريج ، وابو اسحاق : المراد به اليهود الذين كانوا في زمن النبي « ص » وقال الجبائي : المراد به اليهود الذين كانوا في زمن سليمان . وقال قوم : المراد به الجميع وهو قول المتأخرين ، قال : « لان مبتغي السحر من اليهود لم يزالوا منذ عهد سليمان إلى ان بعث محمد « ص » . وروي عن الربيع : أن اليهود سألوا محمداً « ص » زماناً عن امور من التوراة لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله عليه ما سألوا عنه - فيخبرهم ، فلما رأوا ذلك قالوا : هذا أعلم بما أنزل علينا منا وانهم سألود عن السحر ، وخاصموه به ، فأنزل الله عز وجل « واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان » ومعنى « تتلوا » قال ابن عباس : تتبع ، لان التالي تابع . وقال بعضهم : يُدعى - وليس بمعروف - وقال قتادة ، وعطاء : معناه تقرأ من تلوت كتاب الله : اي قراته . وقال تعالى : « هنالك تتلو كل نفس ما اسلفت » « ٣ » اي تتبع وقال حسان بن ثابت :
بني يرى مالا يرى الناس حوله ويتلو كتاب الله في كل مشهد « ٤ »

« ١ ، ٢ » سورة الاحمال آية ١٧ .

« ٣ » سورة يونس آية ٣٠ .

« ٤ » قاله حسان بن ثابت . ديوانه . ٨٨ . من ابيات قالها في خبر ام مريد بن خرج رسول الله « ص » مهاجراً الى المدينة وروايته « مسجد » بدل « مشهد » .

والذي تتلوه هو السحر - على قول ابن اسحاق ، وغيره من اهل العلم : -
وقال بعضهم : الكذب ، ومعنى قوله : « على ملك سليمان » على عهد سليمان . قال
ابن اسحاق وابن جرير : في ملك سليمان حين كان حياً . وهو قول المبرد وقال قوم :
إنما قال تتلو « على ملك » لأنهم كذبوا عليه بعد وفاته كما قال : « ويقولون على
الله الكذب » « ١ » وقال : « أنقولون على الله مالا تعلمون » « ٢ » وقال الشاعر :

عرضت نصيحة مني ليجي فقال غششتني والنصح مر
وما لي ان اكون اعيب يجي ويحي طاهر الاخلاق بر
ولكن قد اتاني ان يجي يقال عليه في نفعاء شر

فاذا صدق ، قيل : تلا عنه . واذا كذب ، قيل تلا عليه ، واذا أبهم ، جاز فيه
الامران . وقوله : « الشياطين » قال قوم : هم شياطين الجن ، لان ذلك هو المستفاد
من اطلاق هذه اللفظة . وقال بعضهم : المراد به شياطين الانس المتمردة في الضلالة .
كما قال جرير :

ايام يدعونني الشيطان من غزلي وكن يهويني اذ كنت شيطاناً
وقوله : « وما كفر سليمان » وإن لم يجر لذلك ذكر ، يكون هذا تكذيباً له .
فمنه ان اليهود اضافوا الى سليمان السحر ، وزعموا ان ملكه كان به ، فبرأه الله مما
قالوا . وهو قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وقتادة . وقال ابن اسحاق : قال
بعض أحبار اليهود : ألا تعجبون من محمد « ص » يزعم أن سليمان كان نبياً ، والله
ما كان إلا ساحراً فأزل الله تعالى . « وما كفر سليمان » وقيل : تقدير الكلام
واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان من السحر ، فتضيفه الى سليمان . وما كفر
سليمان . لان السحر لما كان كفراً ، نفى الله تعالى عنه ذلك على المعنى - وان كانوا
لم يضيفوا اليه كفراً - والسبب الذي لاجله اضافت اليهود الى سليمان السحر ، ان
سليمان جمع كتب السحر تحت كرسيه . وقيل في خزائنه ، لئلا يعمل به فلما مات

« ١ » - سورة آل عمران : آية ٧٥ ، ٧٨ .

« ٢ » - سورة الاعراف آية ٢٧ ، سورة يونس آية ٦٨ .

وظهر عليه قالت الشياطين : بهذا كان يتم ملكه ، وشاع في اليهود وقبلوه ، لعداوتهم لسليمان . وقيل انهم وضعوا كتاب السحر بعد سليمان و اضافوه اليه وقالوا : بهذا كان يتم له مكان فيه ، فكذبهم الله تعالى في ذلك ، ونفى عنه ذلك .

اللفظ :

والسحر والسحرانة والحيلة نظائر . يقال سحره يسحره سحراً ، واسحرنا اسحراراً ، وسحره تسحيراً . قال صاحب العين : السحر عمل يقرب الى الشيطان . كل ذلك يكتبونه السحر . ومن السحر الاخذة التي تأخذ العين حتى يظن ان الامر كما ترى - وليس الامر كما ترى - والجمع الاخذ . والسحر البيان من اللفظ كما قال النبي « ص » : ان من البيان لسحراً ، والسحر فعل السحر في شيء ، يلعب به الصبيان اذا مد خرج على لون ، فاذا مد من جانب آخر خرج على لون آخر يسمى السحارة والسحر العدو قال البيهقي : ارانا موضعين لامر غيب ونسحر بالطعام وبالشراب « ١ »

وقال آخر :

فان تسلينا ثم نحن فانتنا عصافير من هذا الانام المسحر « ٢ »
وقوله : « انما انت من المسحرين » « ٣ » يعني من المخلوقين . وفي تمييز المريسة هو المخلوق الذي يطعم ، ويسقى ، والسحر آخر الليل . بالتمثولين . قال الطرماح :

بان الخليلط بسجرة فتبهددوا والدار تشعب بالخليط وتبهد « ٤ »

« ١ » الاسان (سحر) وقد نسبة لامرئ القيس . والبيت الذي بابه .

عصافير وذبان ودود واجراً من ملحجة الدباب

والسحر . الغداء . وموضعين . مسرعين . لامر غيب . يريد الموت .

« ٢ » الاسان (سحر) قتله البيهقي . وروايته (تسالينا فيما) بدل (تسالينا مع) . والسحر

هنا . يحتمل احد امرين . الخديعة ، والغداء .

« ٣ » سورة الشعراء . آية ١٥٣ ، ١٨٥ .

« ٤ » الاسان « خاط » ذكر الصدر فقط . الخليلط : القوم الذين امرم واحد والجمع

خاطاء ، وخاط .

وتسحرنا اكلنا سحوراً ، واسحرنا كقولك اصبحنا . والسحر الرئة مخفف ، وما يتعلق بالخلقوم . ويقال للحيوان اذا جبن انتفخ مسحره واستحجر الطائر اذا غلبه بسحر . واصل الباب الخفاء ، والسحر قيل : الخفاء سببه توهم قلب الشيء عن حقيقته كفعول السحرة في وقت موسى - لما اوهموا ان العصا والحبال صارت حيوانا - فقال : « يخيّل اليه من سحرهم انها تسمى » (١) .

وقوله : « لكن الشياطين كفروا » قيل فيه ثلاثة اقوال :

احدها - انهم كفروا بما نسبوه الى سليمان من السحر .

والثاني - انهم كفروا بما استخرجوه من السحر .

والثالث - معناه وانكروا الشياطين سحرهم فعبى عن السحر بالكفر .

وقوله : « يعلمون الناس السحر » قيل فيه قولان :

احدهما - انهم القوا السحر اليهم فتعلموه .

[والثاني - انهم دلوه على استخراجهم من تحت الكرسي فتعلموه] (٢)

وقوله : « وما انزل على الملائكين » قال ابن عباس وقتادة وابن زيد والسدي :

ان (ما) بمعنى الذي . وقال الربيع في احدى الروايتين عن ابن عباس : انها بمعنى

الجدد . وروي عن القاسم بن محمد : انها تحتل الامرين . وموضع (ما) نصب

لفظها على السحر ، وقيل انها عطف على (ما) في قوله : « ما تتلو الشياطين » وقال

بعضهم : موضعها جر عطف على ملك سليمان ، وعلى ما انزل . ومن قرأ بكسر اللام

في الملائكين قال : هما من ملوك بابل ، وعلوجها . (٣) وهو قول ابي الاسود الدؤلي ،

والربيع ، والضحاك ، وبه قرأ الحسن البصري ، ورواها عن ابن عباس ، واختلف

(١) - سورة (طه) آية ٦٦ .

(٢) ما بين القوسين من مجمع البيان ، لان الشيخ ذكر قولين ، ولا يوجد في المخطوطة وفي المطبوعة الا قول واحد .

(٣) العلوج ، جمع علوج ، ويجمع ايضا على اهللاج واهلوجي ، واهلوجاء وهو الرجل الشديد من كبار المعجم . واهلج من يطنقه على عموم الكافر .

من قال بهذا فقال قوم : كانا مؤمنين ، ولذلك نهى عن الكفر . وقال قوم : انهما كانا نبيين من انبياء الله . ومن قرأ بالفتح قال قوم منهم : كانا ملكين وقال آخرون : كانا شيطانين . وقال قوم : هما جبريل وميكائيل خاصة . واختلفوا في بابل فقال قوم : هي بابل العراق ، لانها تبلبل بها الالسن : وروي ذلك عن عائشة وابن مسعود . وقيل : بابل دماوند . ذكره السدي . وقال قتادة : هي من نصيبين الى رأس العين . وقال الحسن ان الملكين ببابل الكوفة الى يوم القيامة ، وان من اتاهما سمع كلامهما . ولا يراها وبابل بلد لا ينصرف .

وقيل في معنى السحر اربعة اقوال :

احدها - انه خدع ومخارق ، وعمويات لا حقيقة لها يخيل الى المسحور ان لها حقيقة .

والثاني - انه اخذ بالعين على وجه الحيلة .

والثالث - انه قلب الحيوان من صورة الى صورة ، وانشاء الاجسام على وجه الاختراع فيمكن الساحر ان يقلب الانسان حماراً وينشئ اجساماً .

والرابع - انه ضرب من خدمة الجن كالذي يمسك له التجدل فيصرع ، واقرّب الافوال الاول ، لان كل شيء خرج عن المادة الخارقة ، فانه لا يجوز أن يتأتى من الساحر . ومن جوز للساحر شيئاً من هذا ، فقد كفر لانه لا يمسكه مع ذلك العلم بصحة المعجزات الدالة على النبوات ، لانه اجاز مثله من جهة الحيلة والسحر .

وقوله : « وما يعلمان من احد حتى يقولان انما نحن فتنه فلا تكفر » يتصل قوله : « فلا تكفر » باحد ثلاثة أشياء : احدها - فلا تكفر بالعمل بالسحر والثاني - فلا تكفر بتعلم السحر ويكون مما امتحن الله عزوجل به كما امتحن بالنهر في قوله : « فن شرب منه فليس مني » وثالثها (١) - فلا تكفر بواحد منها لتعلم للسحر والعمل به فان قيل كيف يجوز ان يعلم الملوك السحر ؟ قيل يعلمان ما للسحر وكيف الاحتيال به ، ليجتذب ، ولئلا يتموه على الناس انه من جنس المعجزات التي تظهر على يد

الانبياء فيبطل الاستدلال بها . وقال جماعة من المفسرين منهم : ابو علي وغيره : انزلها الله من السماء وجعلها بيئة الانس ، حتى بينا للناس بطلان السحر . وقال الحسن وقتادة : اخذ عليها ألا يعلماء « حتى يقولوا : انما نحن فتنة فلا تكفر » . وقوله : « وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر » على قول من جعل ما جدرأ .

وقوله : « وما انزل على الملوك » يحتمل ان يكون ذلك من قول هاروت وماروت وليسا ملكين . كما يقول الغاوي الخليع لنا انك في ضلال فلا ترد ما انا فيه ، فيقر بالذنب وهو يأتيه . والتقدير على هذا : « ولسكن الشياطين كفروا » هاروت وماروت . فمن قرأ الملوك بفتح اللام - وهو قراءة الجمهور ، اختلفوا فمنهم من قال : ان سحرة اليهود زعموا ان الله انزل السحر على لسان جبريل ، وميكائيل الى سليمان ، فاكذبهم الله بذلك وفي الكلام تقديم وتأخير ، فتقديره وما كفر سليمان وما انزل على الملوك ، ولسكن الشياطين كفروا . يعلمان الناس السحر . بيابل هاروت وماروت - وهما رجلان بيابل غير الملوك اسم احدهما - هاروت والآخر هاروت ، ويكون هاروت وماروت ياناً عن الناس . وقال قوم : ان هاروت وماروت ملكان من الملائكة . واختلفوا في سبب هبوطها - على قولين .

فقال قوم : ان الله اهبطها لياسرا بالدين ، ويذهب عن السحر ، لان السحر كان كثيراً في ذلك الوقت ، ثم اختلفوا فقال قوم : كانا يعلمان الناس كيفية السحر وينهيانهم عن فعله ، ليسكون النهي بعد العلم به ، لان من لا يعرف الشيء فلا يمكنه اجتنابه . وقال قوم آخرون : لم يكن للملكين تعليم السحر ، ولا اظهاره ، لما في تعليمه من الاغراء بفعله . والثالث هبطا لمجرد النهي - اذ كان السحر فاشياً .

وقال قوم : كان سبب هبوطها ان الملائكة تعجبت من معاصي بني آدم مع كثرة نعم الله عليهم ، فقال لهم : اما لو كنتم مكانهم لعلتم مثل اعمالهم ، فقالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ، فامرهم ان يختاروا ملكين ليهبطا الى الارض فاختاروا هاروت وماروت ، فاهبطا الى الارض ، وركب فيها شهوة الطعام والشراب والنكاح ،

واحلّ لها كل شيء بشرط الا يشركا بالله ولا يشربا الخمر ولا يزنيا ، ولا يقتلا النفس التي حرم الله فعرضت لها امرأة للحكومة فلما اليها ، فقالت لها لا اجيبكما حتى تعبدا صنماً وتشربا الخمر ، وتقتلا النفس ، فعبدا الصنم وواقعاهما ، وقتلا سائلاً مرّ بها خوفاً ان يشهر امرهما في حديث طويل ، لا فائدة في ذكره . قال كعب فوالله ما امسيا من يومها الذي اهبطا فيه حتى استكثرا جميع ما نهيا عنه فتمجبت الملائكة من ذلك ثم لم يقدر هاروت وماروت على الصعود الى السماء وكانا يعلمان الناس السحر ومن قال : بعصمة الملائكة ، لم يجز هذا الوجه . وقال قوم من اهل التأويل : ان ذلك على عهد ادريس . وانما قوله : « انما نحن فتنة » .

اللغة :

فالا متحان والفتنة والاختبار نظائر . يقال فتنته فتنة وافتن افتنانا . وقال ابو العباس ، فتن الرجل وافتن (١) بمعنى اختبر . وتقول : فتنت الرجل ، وافتنته . ولغة قريش : فتنته قال الله تعالى : « وفتناك فتونا » (٢) وقال « ولقد فتنا سليمان » (٣) ، وقال اعشى همدان :

لئن فتنتني فهي بالامس افتنت سعيداً فأمسى قد فلا كل مسلم (٤)
خفاء بالفتن . وقوله تعالى : « فظن داود انما فتناه » (٥) اي اختبرناه .
ويقال فتنت الذهب في النار : اذا اختبرته فيها ، لتعلم اخالص هوام مشوب . فقبل -
لكل ما أحيمته في النار : - فتنته . وتقول فتنت الخبزة في النار : اذا أنضجتها .
ومثله يقال في اللحم . وقوله : « والفتنة أشد من القتل » (٦) اي الكفر أشد

(١) في المطبوعة والمخطوطة (فت) بإسقاط الالف .

(٢) سورة طه آية : ٤٠ . (٣) سورة ص آية : ٣٤ .

(٤) الاسان (نت) وروايته (لهي) بد (فهي) قال ابن بري : قال بن جني ويقال

هذا البيت لابن قيس . والبيت الذي يابيه :

والقي مصاييح القراءة واشترى وصال الغواني بالكتاب المتمم

فقال سعيد : كذبت كذبت . وفي مجمع البيان (لقد) بدل (لئت) (وهي) بدل (فهي) .

(٥) سورة : ص آية ٢٤ . (٦) سورة البقرة : آية ١٩١ .

من القتل . والفتن في الدين والحروب وقولهم : فتنة السوط أشد من فتنة السيف ، ومعناه اختبار السوط أشد لان فيه تعذيباً متطاولاً . وقوله : « يوم هم على النار يفتنون » (١) اي يشوون من قولك فتنت الخبر . والمعنى الصحيح انهم يعذبون بكفرهم . يقال فتن الكافر ، العذاب وافتنته اي جزاه بفتنته . كقولك : كذب واكذبت . وكل من صبأ فقد فتن . وقوله : « بايكم المفتون » (٢) قال الاخفش : معناه الفتنة : فهو مصدر ، كقولك : رجل ليس له معقول ، وخذ ميسوره ودع معسوره . وابي ذلك سيدي به . وقال : خذ ميسوره اي ما تيسر له . وائس له مرفوع : اي ما يرفع . قال صاحب العين : فتن فلان فتوناً فهو فائن : اي مفتن . وقوله : « وما اتم عليه بفاتين » (٣) اي مضائين - عن الحسن ومجاهد . - وأصل الباب الاختبار . ومعناه في الآية : انما نحن اختبار وبلوى وامتحان ، فلا تكفر . وقال قتادة : « انما نحن فتنة » اي بلاء . ويحتمل أن يكون معناه انها كانوا كافرين ، فيكون معنى قولها : « انما نحن فتنة » اي شيء عجيب مستطرف كما يقال للمرأة الحسناء انها فتنة من الفتن . ويكون قوله : « فلا تسكفر » على هذا الوجه يعني بما جئناك به ، بل صدق به واعمل عليه . وقوله : « حتى يقولوا » يحتمل امرين :

احدهما - ان حتى ، بمعنى إلا وتقديره وما يعلمان من احد إلا أن يقولوا : انما نحن فتنة ، فلا تكفر ويكون ذلك زيادة في الابتلاء من الله في التكليف .
والثاني - انه نفي لتعليمها الناس السحر ، وتقديره ولا يعلمان أحداً السحر ، فيقولان : « انما نحن فتنة فلا تسكفر » فعلى هذا يكون تعليم السحر من الشياطين ، والنهي عنه من المسلمين .

وقوله : « فيتعلمون » قال قوم : معنى تعلم واعلم واحد . كما جاء علمت ،

« ١ » سورة الداريات : آية ١٣ .

« ٢ » سورة القلم : آية ٦ .

« ٣ » سورة الصافات : آية ١٦٢ .

واعلمت ، وفهمت ، وافهمت كما قال كعب بن زهير :
تعلم رسول الله إنك مدركي وان وعيداً منك كالاخذ باليد (١)
وقال القطامي :

تعلم ان بعد الغي رشداً وان له هذه الغير انقشاعا
ومنها من قال : تعلم بمنزلة تسبب الى ما به تعلم من المظر في الادلة . وليس في
اعلم ذلك ، لانه قديماً هم على ما يعلمه بالتأمل له ، كقوله : اعلم ان العمل يدل على الفاعل .
وما لم يسبق المحدث فهو محدث . والأول كقوله : تعلم النجو والفقه . قالت قيل
كيف يفرق بين المرء وزوجه ؟ قلنا فيه ثلاثة اقوال :
احدها - انه اذا تعلم السحر كفر خرم عليه امراته .
والثاني - ان يعيش بينهما بالتميمة حتى يفسد بينهما ، فيعصي الى الطلاق
والبينونة .

والثالث - قال قتادة وغيره : يوجد كل واحد منها على صاحبه ويغضه اليه .
وقيل : انه كان من شرع سليمان أن من تعلم السحر ، بانت منه زوجته . وقوله :
« منها » الضمير - قيل : - انه راجع الى الملكين . وقيل بل الى الكفر والسحر . لانه
تقدم الدليل عليهما في قوله : « وليكن الشياطين كفروا » كما جاء « سيذكر من يخشى
ويتجنبها الاشقى » (٢) اي يتجنب الذكرى . ومن قال الملائكة معصومون ،
يقول الكناية ترجع الى الكفر والسحر لا غير دون الملكين . فكأنه قيل :
« فيتعلمون » مكان ما علم « ما يفرقون به بين المرء وزوجه » ، كقول القائل :
ليت لنا من كذا ، وكذا كذا : اي بدله . قال الشاعر :

جمعت من الخيرات وطباً وعلبة وصرأ لأخلاف الزمة البزل

(١) شذور الذهب : ٣٠٢ . وهذا بيت من قصيدة طويلة نسبها لانس بن زيم الديلي
يقولها بعد فتح مكة معتزلاً لرسول الله « ص » مما كان عمرو بن سالم الخزاعي يقول فيه وفي
اصحابه ومطاعها :

انت الذي تهدي معد باصره بل الله يهديهم وقال : لك اشهد

(٢) - سورة الاعلى : آية ١٠ .

ومن كل اخلاق الكرام نعمة . وسمياً على الجار المجاور بالسجل (١)
يريد جمعت مكان خيرات الدنيا هذه الخيرات الرديئة ، والافعال الدنيئة .

اللفظ :

وقوله : « يفرقون بين المرء وزوجه » فالمرء تأنيثه المرأة . قال صاحب العين :
امرأة تأنيث المرء ويقال امرأة بلا ألف . والمرأة مصدر الشيء المريم الذي يستمرأ
يقال ما كان مريمكاً ، ولقد مرؤ واستمرأته ، وهو المريمي ، للطعام وأصل الباب
المريمي ، فقولهم امرأة كقولهم جارية اي جرت في النور والشباب . فأما امرء الطعام
فانه يجري وينفذ في مجاريه ، ولا يقف . وكذلك المرأة تجري في السن الى حـدد .
وفرق في الشواذ ما بين المرء - بضم الميم - وهي لغة هذيل . وقوله : « وما هم
بضارين به من احد » فالضرر والالم والاذى نظائر . والضرر تقيض النفع . يقال ضره
يضره ضرأ ، واضر به اضراراً ، واستضر استضراراً ، واضطر اضطراراً . وضاره
مضارة وضراراً . قال صاحب العين : الضّر والضّر لفتان ، فإذا جمعت الضر والنفع .
فتحت الضاد . والضرر نقصان يدخل في الشيء . يقال دخل عليه ضرر في ماله .
والضرورة اسم لمصدر الاضطرار . والضير : الذاهب البصر من الناس . تقول :
رجل ضير بين الضرارة . والضرء من الضر . وقوم اضراء .
والضرر مصدر اضره مضارة وفي الحديث (لا ضرر ولا ضرار) وإذا ضرر
به المرض قيل : ضرر ، وامرأة ضريرة . والضير : اسم للمضارة ، واكثر
ما يستعمل في الغيرة تقول : ما اشد ضريره عليها . قال الشاعر يصف حماراً
وحشياً : —

« ١ » امالي المرتضى ١ : ٤٢١ . الوطد صفاء اللين خاصة . والعابة : جلدة تؤخذ من جنب
البعير فتسوى مستديرة كالقصة المدورة يشرب بها الرعيان . والضر : شد ضرع النوق الحلويات
والفاغل ضرار . والاختلاف : جمع خلف - بكسر فسكون - ضرع الناقة . والبزل : جمع بازل :
الناقة او البعير اذا استكمل الثامنة ، وطمن في الثامنة ، وبزل ثابه اي انشق عن اللحم .
والمزمنة : هي التي علق عليها الزمام . والنجل تمزيق العرض بالغلبة . وفي الحديث « من نجل
الناس نجوله » في المطبوعة والمخطوطة (رطباً) - بدل (وطباً) - و (غلبة) بدل (غلبة)
و (لنجل) بدل « بالنجل » .

حتى اذا مالان من ضريره (١)

والضرتان : امرأتان للرجل ، والجمع الضرار . والضرتان : الالية من جانبي عظمها ، وهما الشحمتان اللتان تهدلان من جانبيها . وضرة الابهام : لحة تحتها . وضرة الضرع : لحة تحتها . والضر : الهزال . وضرير الوادي : جانباه وكل شيء دنا منك حتى يزحك : فقد اضربك . وأصل الباب : الانتقاص .

وقوله : « من أحد الا باذن الله » يحتمل امرين :
احدهما - بتخلية الله .

والثاني - الا يعلم الله من قوله : « فاذنوا بحرب من الله » معناه اعملوا . بلا خلاف ويقال : انت آذن اذننا . قال الخطيئة :

الا يا هند إن جددت وصلا والا فاذنني بانصرامي (٢)
وقال الحارث بن حلزة :

أذنننا بينها اسماء (٣)

معناه اعلمتنا . والاذن في اللغة على ثلاثة أقسام :
احدها - بمعنى العلم وذكرنا شاهده .

والثاني - الاباحة والاطلاق كقوله « فاذكجوتن باذن اهلين » (٤) . وقوله :
« يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم » (٥) .

والثالث - بمعنى الامر : كقوله : « انزله على قلبك باذن الله » (٦) وقد اجتمعت
الامة على انه لم يأمر بالسكفر ، ولم يتجه في القسم الثالث . ولا يجوز أن يكون المراد

(١) اللسان « ضرر » .

(٢) في المطبوعة والمخطوطة « ألا » ساطعة . وفي المطبوعة « ما هند » وعجزه فيها .

والا فاذنني طابلا بانصرامي

(٣) معانته الشهيرة وهذا مطالعها . وعجزه .

رب تاويل منه التواء

(٤) سورة النساء : آية ٢٤ .

(٥) سورة النور : آية ٥٨ . (٦) سورة البقرة : آية ٩٧ .

« إلا بإذنه » الا بإرادته ، ومشيتته ، لان الارادة لا تسمى إذناً . الا ترى أن من اراد الشيء من غيره أن يفعله ، لا يقال أذن له فيه ؟ فبطل ما قالوه . وقد روي عن سفيان إلا بقضاء الله . وقال بعض من لا معرفة له : الاذن بمعنى العلم بفتح الهمزة والذال دون الاذن بكسر الهمزة وسكون الذال - وهذا خطأ ، لان الاذن مصدر يقال فيه اذن واذن مثل حذرو حذر . وقال تعالى : « خذوا حذركم » (١) ويجوز فيه لغتان مثل : شبه وشبه ومثل ومثل . وقال هذا القائل : من شاء الله يمنعه ، فلم يضره السحر . ومن شاء خلى بينه ، وبينه ، يضره . وقوله : « لا ينفعهم » .

اللفظ :

فالنفع نقيض الضر والنفع والمنفعة واللذة نظائر . يقال نفع ينفع نفعاً ، فهو نافع . وانتفع فلان بكذا وكذا . ورجل نفاع ينفع الناس . وأصل النفع : ضد الضر . وحد النفع هو كل فعل يكون الحيوان به ملتبساً : اما لانه لذة ، او يؤدي الى اللذة . والمضرة كل معنى يكون الحيوان به ألماً : اما لانه ألم ، او يؤدي الى الألم . والهاء في قوله « لمن اشتراه » عائدة الى السحر .

المعنى :

والمعنى لقد علمت اليهود أن من استبدل السحر بدين الله ، ماله في الآخرة من خلاق . وهو قول ابن زيد ، وقتادة . وقال قوم من المفسرين ، كأبي علي ، وغيره . كانوا يملكون عليه الأجرة ، فذلك اشتراؤهم له . والخلاق : النصيب من الخير ، وهو قول مجاهد ، وسفيان . وقال قوم : ماله من جهة . وقال الحسن : ماله من دين . قال أمية بن أبي الصلت :

يدعون بالويل فيها لاخلق لهم إلا سراييل من قطر واغلال (٢)

يعني لا نصيب لهم في الآخرة من الخير . ومعنى « شروا به انفسهم » باعوا به

(١) سور النساء : آية ٧٠ ، ١٠١ .

(٢) ديوانه : ٧ ، والقطر : النحاس الذائب . في المطبوعة (لا سراييل) بدل (الا

سراييل) .

انفسهم في قول السدي ، وغيره - فان قيل : كيف قال : « لو كانوا يعلمون »
وقد قال قبله « ولقد علموا لمن اشتراه » ؟ قلنا عنه ثلاثة اجوبة :

احدها - إنهم فريقان : فريق علموا . وعاندوا وفريق علموا وضيعوا .
والثاني - انهم فريق واحد إلا انهم كُذِّمُوا في أحد الكلامين بنفي العلم ، لانه
بمذلة المنزعي : واخبر عن حاطم في الآخرة وتقديره أنهم علموا قدر السحر ، ولم
يعلموا ان هلاكهم بتصديقه ، واستعماله ، اولم يعلموا كنه ما اعد الله من المذاب
على ذلك وان علموه على وجه الجملة .

[والثالث] وقال قوم : هر مقدّم ومؤخر . وتقديره وما هم بضارين به من
احد الا باذن الله ، ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم وليئس ما شروا به انفسهم لو كانوا
يعلمون . واقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق . وقال بعضهم : هاجرياً
خبر عن فريق واحد ، واراد بقوله : « وليئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون »
اي لو كانوا يعلمون بما علموه فعبر عن المعلوم بالعلم ، كما قال كعب بن زهير المزني
يصف ذئباً وغراباً تبعاه ، لينالا من طعامه ، وزاده :

اذا حضراتي قلت لو تعلمانه الم تعلماني من الزاد مرمل «١»
فاخير انه قال لها : لو تعلمانه فنفني عنها العلم ، ثم استخبرها ، فقال : الم تعلم ،
وكذلك الآية . وقال قوم : إن الذين علموا الشياطين والذين لم يعلموا الناس دون
الشياطين ، فان قيل : ما معنى لمن اشتراه ، وابن جوابها ان كانت شرطاً ؟ قلنا عنه
جوابان احدهما - انها بمعنى الجزاء . والآخر بمعنى الذي في قول الزجاج ، وجوابها
مكتفي منه جواب القسم . كما قال : « لئن اخرجوا لا يخرجون معهم » «١» ولذلك وقع
قالوا : ولا يجوز الجزم إلا في ضرورة الشعر ، كما قال الشاعر :

لئن كان ما حدثته اليوم صادقاً اصم في نهار الفیظ للشمس باديا
والوجه ، لاصو من . ولا يجوز لاصوم إلا في ضرورة الشعر كما قال :

«١» ديوانه ٥١ وآمالی الشمر ف المرتقي ١ : ٢٢٤ المرمل الذي اندزاده ،
ومنه الارمل .

لئن تك قد ضاقت عليكم بيوتكم ليعلم ربي ان بيتي واسع (١)
 قالوا وان جزمت الاول ، جاز جزم الثاني ، كقولك : لئن تفم لا تفم إليك .
 وقوله : « فيتعلمون » يجوز ان يكون عطفاً على فيأتون فيتعلمون ، وقد دل
 اول الكلام على يأتون . وقيل : فيعلمون الناس السحر فيتعلمون - وكلاهما ذكره
 السكسائي واقرء - وانكر الزجاج القول الاخير ، لاجل قوله : « منها اي من
 الملكين ، واجاز القول الاول ، واختار قولاً ثالثاً : وهو يعلمان ، فيتعلمون ،
 والذي انكره يجوز إذا كان « منها » راجعاً الى السحر والكفر ، ولا يجوز ان
 يكون « فيتعلمون » جواباً لقوله : « فلا تكفر » فينصب ، لان تقديره لا يكن
 كفر فتعلم ، كما تقول : لاتدن من الأسد فيأكلك : اي لا يكن دنو فأكل . فهذا
 نهى عن دنو يقع بعده اكل . وانما النهي في الاول عن الكفر بتعلم السحر ، للعمل
 وليس يصلح للجواب على هذا المعنى ولا يجوز ان يكون جواباً للنفي في قوله :
 « وما يعلمان » ، لان لفظه على النفي ، ومعناه الايجاب كانه قيل : يعلمان اذا قالوا
 نحن فتنة فلا تكفر . فان قيل : ما اللام الاولى في قوله : « ولقد علموا » وما الثانية
 في قوله : « لمن اشتراه » ومثله قوله : « ولئن جئتكم بأية ليقولن » (٢) قيل :
 الثانية لام القسم بالاجماع قال الزجاج : لانك إنما تحلف على فعلك لا على فعل غيرك
 - في قولك : والله لئن جئتني لا كرمتك - فأما الاولى فزعم بعض النحويين أنها لما
 دخلت في اول الكلام اشبهت لام القسم ، فاجبت بجوابه - قال الزجاج : هذا
 خطأ ، لان جواب القسم لا يشبه القسم ، ولكن اللام الاولى دخلت إعلماً ان
 الجملة بكاملها معقودة بالقسم ، لان الجزء - وان كان القسم عليه - ، فقد صار
 للشرط فيه حظ ، ولذلك دخلت اللام . قال الرماني : هذا الذي ذكره ، لا يبطل شبهها
 بالقسم ، لانها للتوكيد ، كما انه للتوكيد ، فكأنه قال : والله إن اتيتني لا كرمتك

(١) الخزانة ٤ : ٢٢٠ نسبة السكيت بن معروف - في المخطوطة (ري) بدل (ربي)

وفي المطبوعة (رى) .

(٢) - سورة الررم : آية ٥٨ .

والظاهر في روايات اصحابنا ان الساحر يجب قتله وفيه خلاف ذكرناه في الخلاف . وقال ابو علي من قال : انه بقلب الاجسام ، وينشئها . يجب قتله ان لم يتب ، لانه مرتد كافر بالانبياء ، لانه لا يجحد بين ما ادعى وبين آياتهم فضلاً (١) . واما من قال : انه يمويه ويمخرق (٢) ، فانه يؤدب ، فلا يقتل . واما الروايات التي في ان الملكيين اخطأ ، وركبوا الفواحش ، فانها اخبار آحاد . من اعتقد عصمة الملائكة ، يقطع على كذبها ومن لم يقطع على ذلك ، جوز ان تكون صحيحة ، ولا يقطع على بطلانها . والذي نقوله ان كان الملكان رسولين فلا يجوز عليها ذلك ، وان لم يكونا رسولين ، جاز ذلك . وان لم تقطع به . وقد بينا الكلام عليه فيما مضى . فأما ما روي من أن النبي « ص » سحر . وكان يرى انه يفعل ما لم يفعله . وانه لم يفعله فأخبار آحاد ، لا يلتفت اليها . وحاشى النبي « ص » من كل صفة نقص ، اذ تنفر من قبول قوله ، لانه حجة الله على خلقه ، وصفيه من عباده ، واختاره الله على علم منه . فكيف يجوز ذلك مع ما جنبه الله من الغظاظ والغلظة ، وغير ذلك من الاخلاق في الدينونة ، والخلق المشينة ، ولا يجوز ذلك على الانبياء الا من لم يعرف مقدارهم ولا يعرفهم حقيقة معرفتهم . وقد قال الله تعالى : « والله يعصمك من الناس » (٣) وقد اكذب الله من قال : ان يتبعوا إلا رجلاً مسحوراً . فقال : « وقال الظالمون ان يتبعون إلا رجلاً مسحوراً » (٤) فنعوذ بالله من الخذلان ، ونحمده على التوفيق لما يرضاه .

و « اسكن » مشددة ، ومخففة معناهها واحد . قال الكسائي : والذي اختارته العرب اذا كانت (ولكن) بالواو مشددة ، واذا كانت بلا واو اختاروا التخفيف . وكل صواب . وقرئ بغير ما اختاروه اتباعاً للاخبار في القراءة .

(١) و المطبوعة « بين آياتهم فضلاً »

(٢) المخرق ، والمويه بطنقان على معنى واحد . والمخرقة مأخوذة من مخاريق الصبيان . وميخرق مفتولة بلبون بها .

(٣) سورة المائدة آية ٧٠

(٤) سورة الأسرى . آية ٧ ، والفرقان . آية ٨ .

« وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ
كَانُوا يَعْلَمُونَ » (١٠٣) - آية بلا خلاف -

الاعراب :

الضمير في قوله : « ولو انهم آمنوا » عائد على الذين يتعلمون السحر . قال
الحسن : تعلموا ان ثواب الله خير لهم من البحر . وأما جواب لو فلهذا جويين فيه
قولان . فالبصريون يذهبون الى ان جوابه محذوف ، وتقديره . ولا تيبوا . وواقع
لمثوبة من عند الله موقعه لدلالته عليه . وقال بعضهم : التقدير ولو انهم آمنوا
واتقوا لا تيبوا ، ثم قال : « ولمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون » أي لو كانوا
يستعملون ما يعلمون . وليس انهم كانوا يجهلون ذلك ، كما يقول الانسان لصاحبه
- وهو يعظه - : ما أدعوك اليه خير لك لو كنت تعقل أو تنظر في العواقب والفكر
فيها . وقال الفراء : الجواب في « لمثوبة » . ، لأن « لو » اشبهت لأن ، (١) من حيث
كان كل واحد منهما جزاء ، فلما اشبهتها اجيدت بجوابها ، فالمعنى لأن آمنوا لمثوبة .
فعلى القول الاول ، لا يجوز ، لو أتاني زيد لعمره خير منه . وعلى الثاني يجوز .
ولو قلت لو أتاني زيد ، لا كرامي خير له ، جاز على الوجهين . واللام التي في
(لمثوبة) لام الابتداء ، لانها دخلت على الاسم ، كما دخلت في (علمت لزيد خبر
منك) . ولو جاز هاهنا ، لام القسم ، لتصب الاسم في علمت .

المعنى :

فان قيل : ما معنى قول الله تعالى « لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون »
وهو خير علموا أو لم يعلموا ؟ قيل : لو كانوا يعلمون ، لظهر لهم بالعلم ذلك ، أي
اعلموا أن ثواب الله خير من السحر . وقال ابو علي : المعنى في ذلك الدلالة على جهلهم ،
والترغيب لهم في ان يعلموا ذلك ، وان يطلبوا ما هو خير لهم من السحر - وهو ثواب

الله الذي ينال بطاعته ، واتباع مرضاته . وفيه دلالة على بطلان قول اصحاب المعارف ، لأنهم لو كانوا عارفين - على ما يقولونه ، لما قال : « لو كانوا يعلمون » .
والمشوبة : الثواب - في قول قتادة والسدي والربيع - والثواب : هو الجزاء على العمل بالاحسان وهو منافع مستحقة يقاربها تعظيم وتبجيل .

اللفظ :

والمشوبة والثواب والاجر نظائر . ونقيض المشوبة المعقوبة ، يقال تاب يشوب ثوباً وإثابة ، وإثابة اثابة ، وثواباً ، ومشربة ، واستثابة . وثوب تشويكاً . والثواب في الاصل معناه : ما رجع اليك من شيء . تقول اعترت الرجل غشية ، ثم ثابت اليه نفسه ، ولذلك صار حق الثواب الجزاء ، لانه العائد على صاحبه مكافأة ما فعل . ومنه التشويب في الاذان وغيره : وهو ترجيع الصوت ، ولا يقال ، ذلك للصوت مرة واحدة . ويقال ثوب الداعي اذا كرر دعاه الى الحرب ، أو غيرها . ويقال انهزم القوم ثم تابوا ، أي رجعوا . والثوب مشتق من هذا ، لأنه تاب لباساً بعد أن كان قطناً ، أو غزلاً . والثيب : التي قد تزوجت بوجه ما كان ، ولا يوصف به الرجل إلا ان تقول ولد الثيبين وولد البكرين . والمثابة : الموضع الذي يشوب اليه اللباس . قال الله تعالى : « وإذ جعلنا البيت مثابة للناس » أي مجتمعا بعد التفرق . وان لم يكن تفرقوا من هناك ، فقد كانوا متفرقين ثم تابوا اليه . ويقال تاب الحوض ثوباً اذا امتلأ أو كاد يمتلى . وأصل الباب الثوب : الرجوع

الفراءة :

قرأ قتادة (لمشوبة) بسكون التاء وفتح الواو - وهي لغة جازت على الاصل - كما قالوا : مشورة ومشورة - بفتح الواو وسكون الشين ، وضم الشين وسكون الواو - والفراء على خلافه . والعرب يجمون على إلقاء الالف من قولهم : هذا خير منك ، وشر منك ، إلا بعض بني عامر يقولون : ما اريد خيراً اخير من ذا . وقال بعضهم أيضاً : هذا أشر من ذا - والوجه طرح الالف -

قوله تعالى :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا

وَأَسْمِعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ » (١٠٤) آية بلا خلاف

اللفظ :

المراعاة : التفقد للشيء في نفسه ، أو احواله . والمراعاة ، والتحفظ ، والمحافظة ،
والمراقبة : نظائر . ونقيض المراعاة الاغفال : يقال رعى برعى رعيًا ، والرعي : ما نأكله
الماشية من نبات الارض . ورعى الله فلانًا اذا حفظه . ورعى له عهده وحقه بعده ،
أو في من خلف . وراعيتہ سمعي اذا اصغيت اليه . وراعيتہ نفسي : اذا لاحظته .
وجمع الراعي : رعاء ورعاة ورعيان . والرعاية : فعل الراعي ، يرعاها رعاية : اذا
ساقها ، وسرحها ، وأراحها ، فقد رعاها ، وكل من ولي قومًا فهو راعيهم - وهم
رعيته - والمرعي من الناس : أنسوس . والراعي : السائس ويقال : فلان راعي كذا :
معناه ينظر الى ما يصير اليه أمره . ورعى النجوم : أي رقبته ، واسترعاه الله
خلقه ، أي ولاه أمرهم ليرعاهم . والارعاء : الابقاء على اخيك . وتقول اراعيني
سمك أي اسمع يا فلان . وكان المسلمون يقولون : يارسول الله راعنا : أي
استمع منا ، فخرت اليهود ، فقالوا : يا محمد راعنا - وهم يلحدون الى الرعونة -
يريدون به النقيصة ، والوقية ، فاعسا عوتبوا قالوا : نقول كما يقول المسلمون ،
فنهى الله عن ذلك فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا »
ورجل ترعية : الذي لم تزل صنعة وصنعه آباءه الرعاية (١) . قال الشاعر :
يسوقها ترعية جافٌ مُفضلٌ
إن رعت صلي وإلا لم يصل (٢)
واصل الباب : الرعي : الحفاظ .

(١) في المطبوعة لم تزل صنعة وصنعه امامة الرعاية . (٢) الاسان (فضل) وبه رواية
اخرى ايضا : يتبعها بدل يسوقها . وفي المخطوطة والمطبوعة هكذا :
يسوسها ترعية جاف فضل فن رعت صلا والا لم يصل
رجل فضل وامراه فضل : متفضل في ثوب واحد .

المعنى :

وأما الآية فللمفسرين فيها ثلاثة أقوال :

- قال ابن عباس ومجاهد : « لا تقولوا راعنا » ، أي لا تقولوا : اسمع منا ونسمع منك .

- وقال عطاء : « لا تقولوا راعنا » ، أي لا تقولوا خلافاً . وروي ذلك أيضاً عن مجاهد . وهذا الوجه له - إلا أن يراد (راعنا) بالتوین . -

- وقيل : معناه ارقبنا . قال الاعشى :

يرعي الى قول سادات الرجال اذا ابدوا له الخزم أو ماشاءه ابتدعا (١)
يعني يصنفي . وقال الاعشى أيضاً :

فظلت أراعها وظل يحوطها حتى دنوت اذا الظلام دنالها (٢)
والسبب الذي لأجله وقع التهي عن هذه الكلمة ، قيل فيه خمسة أقوال :
- احدها - ما قاله قتادة وعطية : انها كلمة كانت تقولها اليهود على وجه الاستهزاء .

[الثاني] - وقال عطاء هي كلمة كانت الانصار تقولها في الجاهلية ، فنهوا عنها في الاسلام .

[الثالث] - وقال ابو العالية : ان مشركي العرب كانوا اذا حدث بعضهم بعضاً ، يقول احدهم لصاحبه ارعنا سمعاً فنهوا عن ذلك .

[الرابع] - وقال السدي : كان ذلك كلام يهودي بعينه ، يقال له : رفاعه ابن زيد . يريد بذلك الرعونة فنهى المسامعون عن ذلك .

(١) ديوانه : ٨٦ . ابتدع : احدث ماشاء .

(٢) ديوانه : ٢٧ . في المخطوطة والمطبوعة (وضالت) بدل (فظلت) و (نخودنوت)

بدل (حتى دنوت)

[الخامس] - وقال ابو علي قد بين الله عز وجل ، انها كلمة كانت اليهود تلوي بها السنتهم - في قوله : - « من الذين هادوا يحرّثون الكلم عن مواضعه » . (١)
« ويقولون سمعنا وعصينا » (٢) « اسمع غير مسمع وراعنا ليا بالسنتهم وطعنا في الدين » (٣) وهو قول ابن عباس ، وقتادة وقيل : « لا تقولوا راعنا » من المراعاة والمكافأة . فامروا أن يخاطبوا النبي (ص) بالتوقير والتعظيم ، اي لا تقولوا : راعنا سمعك ، حتى تفهمك وتفهم عنا . وقال ابو جعفر (ع) هذه الكلمة : سب (٤) بالعبراية - اليه كانوا يذهبون - قال الحسين بن علي المغربي فبحثهم عن ذلك فوجدتهم يقولون راع رن (٥) قال : على معنى العساد والبلاء ، ويقولون : (انا) بتفخيم النون ، واشتمائها بمعنى ، لأن مجموع اللفظين واللفظتين فاسد ، لان فلما عوتبو على ذلك قالوا إنا نقول : كما يقول المسامون . فنهى المسامون عن ذلك . ولما كان معنى (راعنا) يراد به النظر قال : قولوا عوضها انظرونا ، اي انظر الينا . « واسمعوا » : ما يقوله لكم الرسول .

القراءة :

وروي عن الحسن انه كان يقرأ « راعنا » بالتنوين بمعنى لا تقولوا : قولوا راعنا يعني من الرعونة ، وهي الحق ، والجهل وهذا شاذ لا يؤخذ به ، وفي قراءة ابن مسعود « راعنا » خطاب من جماعة لجماعة بمراعاتهم وهذا ايضا شاذ .

المعنى :

ومعنى انظرنا يحتمل امرين : احدهما - انتظرونا نفهم ونتبين ما تعلمنا . والثاني - قال مجاهد : معناه نفهمنا ، بين لنا يا محمد يقال منه : نظرت الرجل انظره

(١) - سورة النساء : آية ٤٥ . والمائدة : ١٤ .

(٢) - سورة البقرة : آية ٩٣ .

(٣) - سورة النساء : آية ٤٥ .

(٤) في المخطوطة والمطبوعة (سبت) .

(٥) هكذا في المخطوطة والمطبوعة . ولم نجدها في باقي التفسير .

نظرة ، بمعنى انتظرتة وارتقبته . ومنه قوله : « انظرونا نقتبس » (١) اي انتظرونا وقيل معناه : اقبل علينا .

وقوله : « واسمعوا » يحتمل امرين :

احدهما - قال الحسن والسدي : إن معناه اسمعوا ما ياتيكم به الرسول .
والثاني - ما قال ابو علي : معناه اقبلوا ما يامركم به الرسول من قوله : سمع الله لمن حمده ، وسمع الله دعائك ، وقبله . وقال علقمة والحسن والضحاك : كل شيء من القرآن : « يا ايها الذين امنوا » فانه نزل بالمدينة .

قوله تعالى :

« مَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ
إِنْ يُنْزِلَ عَلَيْهِمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » (١٠٥) آية واحدة بلا خلاف .

معنى ما يود : ليس يحب . يقال منه : وده يوده ودا ، ووداداً . والمودة المحبة .
« ولا المشركين » في موضع جر بالعطف على اهل الكتاب . وتقديره ، ولا من المشركين .

وقوله : « ان ينزل » في موضع نصب بقوله : « يود » .

وانما ذموا على ذلك - وان كان ذلك ميل الطباع ، - لان ذلك في دلالة على انهم فعلوا كراهية لذلك ، وتعرضوا بذلك لعداوة المؤمنين . وكان الذم عليهم لذلك ، ولو رفع « المشركين » عطفاً على « الذين كفروا » كان جائزاً ولكن لم يقرأ به احد . ومثله في احتماله الامرين قوله : « يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هواً ولعباً من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء » (٢) .
- بخفض الراء وفتحها - وقرئ بها .

(١) سورة الحديد : آية ١٣ .

(٢) سورة المائدة : آية ٦٠ .

و « من » في قوله : « من خير » زائدة مؤكدة ، كقولك : ما جاءني من احد . وموضعها رفع قال ابو ذؤيب :

جزيتك ضعف الود لما استبنته وما ان جزاك الضعف من احد قبلي (١)
واما « من » في قوله : « من ربكم » فلا بداء الغاية . والتي في قوله :
« من اهل الكتاب » فللمنوع ، مثل التي في قوله : « فاجتنبوا الرجس من
الاولئان » (٢) .

قوله : « يختص برحمته من يشاء » .

المعنى :

روي عن علي (ع) وابي جعفر الباقر (ع) انه أراد النبوة . وبه قال الحسن ،
وابو علي والرماني ، والبلخي وغيرهم من المفسرين . وقال « يختص بها من يشاء »
من عباده . وروي عن ابن عباس انه اراد دين الاسلام . وهذا بعيد ، لانه تعالى
وصف ذلك بالانزال ، وذلك لا يليق الا بالنبوة .

الفقر :

والاختصاص بالشيء ، هو الانفراد به والاختصاص له مثله . وضد الاختصاص
الاشترك . ويقال خصّ خصوصاً ، وتخصّص : تخصّصاً . وخصّصه : تخصّيصاً ،
وكلمة خاصة من ذلك ، وكلمة عامة ومسايط من ذلك . ويقال : خصه بالشيء ، يخصّه
خصاً : اذا وصله به . وخصان الرجل . من يختصّه من اخوانه . والخصائص :
الفرج والخصاصة : الحاجة . والخص شبه كوة تكون في قبة أو نحوها ، اذا كان
واسعاً قدر الوجه . وقال الرازي :

وان خصاص ليلهنّ استدا ركبني في ظلماته ما اشتدا (٣)

(١) اللسان (ضعف) قال الاصمعي : معناه اضعفت لاث الود ، وكان ينبغي أن يقول :
ضعفي الود .

(٢) سورة الحج : آية ٣٠ .

(٣) اللسان (خصص) استد أي استتر بالها

شبه القمر بالخصاص . وكل خلل أو خروج تكون في السحاب أو النخل ، تسمى الخصاصة : والخصائص فرج بين الاثنا في (١) وأصل الباب : الانفراد بالشيء . فنه الخصائص : الفرج لانه انفراد كل واحد عن الآخر من غير جمع بينهما . ويقال : اختصصته بالفائدة واختصصت بها انا ، كقولك : افردته بها ، وافردت بها .

وتقدير الآية ما يحب الكافرون من اهل الكتاب ، ولا المشركين بالله من عبدة الاوثان ، ان ينزل عليكم شيئاً من الخير الذي عنده ، والخير الذي تمنوه الا ينزله الله عليهم ما اوحى الى نبيه ، وانزله عليه من الشرائع ، والقرآن بغيرها منهم ، وحسداً .

« والله ذو الفضل العظيم » خير منه (تعالى) ان كل خير ناله عباده في دينهم ، ودنياهم ، فانه من عنده ابتداء ، وتفضلاً منه عليهم من غير استحقاق منهم ذلك عليه .

قوله تعالى :

« ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » (١٠٦) آية بلا خلاف .

القراءة :

قرأ ابن عامر ، الا الداخوني عن هشام « ما ننسخ » بضم النون وكسر السين . الباقيون يفتحها . وقرأ ابن كثير وابو عمرو « ننسهاها » بفتح النون ، والسين ، واثبات الهمزة الساكنة بعد السين . الباقيون - بضم النون ، وخفض السين بلا همزة .

اللفظ :

النسخ والبذل والخلف نظائر . يقال : نسخ نسخاً ، وانتسخ انتساخاً ، واستنسخ استنساخاً ، وتناسخوا تناسخاً ، وناسخ مناسخة . قال ابن دريد : كل

شيء خلف شيئاً ، فقد انتسخه ، ونسخت الشمس الظل ، وانتسخ الشيب الشباب . وقال صاحب العين : النسخ ان تزيل امراً كان من قبل يعمل به ، ثم تنسخه بمحدث غيره . كآية نزل فيها امر ، ثم يخفف الله عن العباد بنسخها بآية اخرى ، فلاية الاولى منسوخة ، والثانية ناسخة . وتناسخ الورثة أن تموت ورثة بعد ورثة واصل الميراث قائم لم يقسم ، وكذلك تناسخ الازمنة من القرون الماضية . واصل الباب : الابدال من الشيء غيره . وقال الرماني : النسخ الرفع ، لشيء قد كان يلزمه العمل به الى بدل ، وذلك كنسخ الشمس بالظل ، لانه يصير بدلا منها - في مكانها - وهذا ليس بصحيح ، لانه ينتقض بمن تلزمه الصلاة قائماً ثم يعجز عن القيام ، فانه يقطع عنه القيام لعجزه . ولا يسمى العجز ناسخاً ، ولا القيام منسوخاً ، وينتقض بمن يستبديح بحكم العقل عند من قال بالاباحة ، فاذا ورد الشرع يحظره ، لا يقال الشرع نسخ حكم العقل ، ولا حكم العقل بوصف بانه منسوخ ، فاذا الاولى في ذلك ما ذكرناه في اول الكتاب : وهو ان حقيقة كل دليل شرعي دلّ على ان مثل الحكم الثابت بالنص الاول غير ثابت فيما بعد على وجه لولاه لكان ثابتاً بالنص الاول مع تراخيه عنه ، فاذا ثبت ذلك ، فالنسخ في الشرع : على ثلاثة اقسام . نسخ الحكم دون اللفظ ، ونسخ اللفظ دون الحكم ، ونسخها معاً .

فالاول - كقوله : « يا ايها النبي حرّض المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبون مأتين » الى قوله : « الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفاً فان يكن منكم مائة صابرة يغلبون مأتين » (١) ، فكان الفرض الاول وجوب ثبات الواحد للعشرة ، فذبح بثبوت الواحد للاثنتين ، وغير ذلك من الاي المنسوخ ، حكما ، وتلاوتها ثابتة ، كآية العدة ، وآية حبس من يأتي بالفاحشة ، وغير ذلك والثاني - كآية الرجم . قيل انها كانت منزلة فرفع لفظها وبقي حكمها .

والثالث - هو مجوّز وان لم يقطع بانه كان . وقد روي عن ابي بكر انه كان يقرأ لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر (٢)

(١) سورة الانفال : آية ٦٥ ، ٦٦ .

(٢) في المطبوعة زيادة (بكم)

المعنى :

واختلفوا في كيفية النسخ على أربعة اوجه :

- قال قوم : يجوز نسخ الحكم والتلاوة من غير افراد واحد منهما عن الآخر .
- وقال آخرون : يجوز نسخ الحكم دون التلاوة .
- وقال آخرون : يجوز نسخ القرآن من اللوح المحفوظ ، كما ينسخ الكتاب من كتاب قبله .

- وقالت فرقة رابعة : يجوز نسخ الزوة وحدها ، والحكم وحده ، ونسخها مما - وهو الصحيح -

وقد دللنا على ذلك ، وافعدنا سائر الاقسام في العدة في اصول الفقه .
وذلك ان سبيل النسخ سبيل سائر ما تعبد الله تعالى به ، وشرع على حسب ما يعلم من المصلحة فيه فاذا زال الوقت الذي تكون المصلحة مقرونة به . زال بزواله .
وذلك مشروط بما في المعلوم من المصلحة به . وهذا القدر كاف في ابطال قول من ابى النسخ - جملة - واستيفائه في الموضع الذي ذكرناه .

وقد انكر قوم جواز نسخ القرآن ، وفيما ذكرناه دليل على بطلان قولهم ، وقد جاءت اخبار متظافرة بانه كانت اشياء في القرآن نسخت تلاوتها ، فمنها ما روي عن ابي موسى : انهم كانوا يقرؤون لو ان لابن آدم واديين من مال لا يتغنى اليهما ثالث ، لا يعلم جوف ابن آدم إلا التراب . ويتوب الله على من تاب . ثم رفع . وروي عن قتادة قال : حدثنا انس بن مالك أن السبعين من الانصار الذين قتلوا ببئر معونة : - قرأنا فيهم كتابا - بلغوا عنا قومنا انا لقينا ربنا ، فرضي عنا وارضانا ، ثم ان ذلك رفع . ومنها الشيخ والشيخة - وهي مشهورة - . ومنها ما روي عن ابي بكر انه قال : كسنا نقرأ : لا ترغوا عن آباءكم فانه كفر . ومنها ما حكى : ان سورة الاحزاب كانت تمادل سورة البقرة - في الطول - وغير ذلك من الاخبار المشهورة بين اهل النقل . والخبر على ضربين :

احدهما - يتضمن معنى الامر بالمعروف - فما هذا حكمه - يجوز دخول

النسخ فيه .

والآخر يتضمن الاخبار عن صفة الامر . (١) لا يجوز تغييره في نفسه ، ولا يجوز ان يتغير من حسن الى قبح أو قبح الى حسن ، فان ذلك لا يجوز دخول النسخ فيه . وقد بينا شرح ذلك في العدة . والافعال على ثلاثة اقسام - احدها - لا يكون إلا حسناً . وثانيها - لا يكون إلا قبيحاً . وثالثها - يحتمل الحسن والقبح بحسب ما يقع عليه من الوجوه :

فالاول - كراداة الافعال الواجبة ، أو المندوبة التي لا يجوز تغييرها ، كشكر المنعم ، ورد الوديعة ، والاحسان الخالص وغير ذلك .
والثاني - كراداة القبيح ، وفعل الجهل .
والثالث - ككسائر الافعال التي تقع على وجه ، فتكون حسنة ، وعلى آخر فتصير قبيحة .

فالاول ، والثاني لا يجوز فيه النسخ . والثالث يجوز فيه النسخ .
ومن قرأ نسخ - بفتح النون - فمن نسخت الكتاب . فانا ناسخ ، والكتاب منسوخ . ومن قرأ - بضم النون ، وكسر الـين - فانه يحتمل فيه امرين :
احدها - قال ابو عبيدة : ما نسختك يا محمد . يقال نسخت الكتاب ، وانسخه غيري .

والآخر - نسخته جعلته ذا نسخ . كما قال قوم للحجاج - وقد قتل رجلاً - :
أقبرنا فلاناً أي جعله ذا قبر يقال قبرت زيداً : اذا دفنته واقبره الله : جعله ذا قبر كما قال : « ثم امانته فاقبره » (٢)

وقوله « أو ننسأها » فالنساء التأخير ونقيضه التقديم ، يقال انسأت الابل عن الحوض أنسأها نساً : اذا اخرتها عنه ، وانسأت عن الشيء - : اذا تباعدت عنه - انسأ ، ونسأت الابل في ظمئها فانا أنسؤها نساً : اذا زدناها في ظمئها يوماً أو يومين ، أو

(١) في المطبوعة (صفة الامر)

(٢) - سورة عبس : آية ٢١ .

أكثر من ذلك . وظمؤها : منها الماء . ونسأت الماشية تنساً نساً : اذا سمحت . وكل سمين ناسي . وأولها ان جلودها نسأت اي تأخرت عن عظامها ، قاله الزجاج ، وقال غيره : انما قيل ذلك لانها تأخرت في المرعى حتى سمحت ، ونسأت المرأة تنسى . نساً اذا تأخر حيضها عن وقته ، ورجي حملها ، ويقال : انسأت فلاناً البيع (١) ونساً الله في اجل فلان ، وانساً الله اجله اذا أخر اجله . والنسي . تأخر الشيء ، ودفعه عن وقته ، ومنه قوله تعالى : « انما النسي . زيادة في الكفر » (٢) وهو ما كانت العرب تؤخر من الشهر الحرام في الجاهلية . ونسأت اللبن أنسوّه نساً اذا اخذت حليماً وصبت عليه الماء ، واسم ذلك : النسي . والنسي . هذا سمي بذلك ، لأنه اذا خالطه الماء أخر بعض اجزاء اللبن عن بعض قال الشاعر :

سقوني الدس . ثم تسكنفوني عداة الله من كذب وزور (٣)

ويقال للعصاة المنساة ، لانها ينسأ بها ، أي يؤخر بها ما يساق عن مكانه ، ويدفع بها الانسان عن نفسه ونسأت ناقتي اذا رفعتها في السير واصل الباب التأخير .

المعنى :

وقال الحسن في قوله : « ما ننسخ من آية أو ننسها » ان نبيكم (ص) أقرى . قرآناً ثم نسيه ، فلم يكن شيئاً ومن القرآن ما قد نسخ وأنتم تقرأونه . وقال ابن عباس « ما ننسخ من آية » أي ما نبدل من آية . ومن قرأ نساًها بالهمز فان معناه تؤخرها (٤) من قولك نسأت هذا الامر أنسوّه نساء اذا أخرته وبعته بنساً أي بتأخير ، وهو قول عطاء وابن ابي نجيع ، ومجاهد ، وعطية وعبيد بن عمير . وعلى هذا يحتمل تؤخرها امرين . احدهما فلا ننزلها وننزل بدلاً منها ما يقوم مقامها في المصلحة ، أو ما يكون اصلح للعباد منها . وهذا ضعيف لانه لا فائدة في تأخير

(١) في المخطوطة والمطبوعة (المنع)

(٢) بيورة التوبة : آية ٣٨ .

(٣) قائلة عروة بن الورد العبي . الانسان (نساً) في المخطوطة والمطبوعة (النسي .)

بدل (النساء) وهما لفتان .

(٤) في المطبوعة (لو أخرها) وهو تحريف من النسخ .

ما لا يعرفه العباد ، ولا علموه ولا سمعوه .

والثاني - نؤخرها الى وقت ثان ، فنأتي بدلا منها في الوقت المقدم ، بما يقوم مقامها . فاما من حمل ذلك ، على معنى يرجع الى النسخ ، فليس يحسن لأنه يصير تقديرها ، ما ننسخ من اية او ننسخها . وهذا لا يجوز . ومعنى قوله :
« نأت بخير منها او مثلها » .

المعنى :

قيل فيه قولان :

احدهما - قال ابن عباس نأت بخير منها لكم في التسهيل والتيسير ، كالامر بالقتال الذي سهل على المسلمين بدلالة قوله : « الان خفف الله عنكم » (١) او مثلها كالعبادة بالتوجه الى الكعبة بعد ما كان الى بيت المقدس .

والوجه الثاني بخير منها في الوقت الثاني ، اي هي لكم خير من الاولى في باب المصلحة ، او مثلها في ذلك . وهو قول الحسن وهذا الوجه اقوى ، وتقديره كأن الآية الاولى في الوقت الثاني في الدماء الى الطاعة ، والزرع عن المعصية ، مثل الآية الاولى في وقتها . فيكون اللطف بالثانية ، كاللطف بالاولى الا انه في الوقت الثاني يسهل بها دون الاولى . وقال ابو عبيدة معنى « نساها » (٢) اي غمضها فلا ننسخها قال طرفة :

امون كألواح الاران نسأتها على لاجب كانه ظهر بوجد (٣)

يعني امضيتها ومن قرأ « نساها » بضم النون ، وكسر السين يحتمل امرين :
احدهما - ان يكون مأخوذا من النسيان إلا انه لا يجوز أن يكون ذلك

(١) سورة الانعام : آية ٦٦ .

(٢) في المخطوطة (يستقيم) .

(٣) مملقته المشهورة ، والاسان (أن) . في المخطوطة (ونس) بدل (أمون) وفي المطبوعة (كالراح) بدل (كالواح) . ومعنى الأمون التي أمنت أن تكون ضيقة ، والاران : التابوت الذي تحمل فيه الموتى ، والاجب : الطريق الواضح ، والوجد : كساء من اكسية العرب .

من النبي (ص) لأنه لا يجوز ذلك من حيث ينفر عنه ، ويجوز ذلك على الأمة بان يؤمروا بترك قراءتها ، وينسخونها على طول الايام . ويجوز ان ينسخهم الله (تعالى) ذلك وان كانوا جمعا كثيرا ، ويكون ذلك معجزا بمعنى الترك من قوله : « نسوا الله فنسهم » (١) والاول عن قتادة ، والشأني عن ابن عباس وقال معناه : تركها لا نبدها . وقال الزجاج : نذها بمعنى تركها خطأ ، إنما يقال : نسيت بمعنى تركت ، ولا يقال انسيت بمعنى تركت وإنما معنى نساها تركها ، اي ان ناسركم بتركها . قال الرماني : إنما فسر المفسرون على ما يؤول اليه المعنى لانه اذا امر بتركها ، فقد تركها . فان قيل : اذا كان نسخ الآية رفعها ، وتركها فاما معنى ذلك إلا ان يترك ، ولم جمع بينها ؟ قيل : ليس معنى تركها الا ان يترك ، وقد غلط الزجاج في توهمه ذلك ، وإنما معناه اقرارها ، فلا ترفع ، كما قال ابن عباس : تركها ، ولا نبدها وإنما قال : « الم تعلم ان الله على كل شيء قدير » تنبيها على انه يقدر على ايات وسور مثل القرآن ينسخ بها امره لنا فيه بما امرنا ، فيقوم في النفع مقام المنسوخ . او اكثر . وقال بعضهم : معنى « او » في الآية الواو ، كان قال : ما ننسخ من ايه وننساها نات بخير منها ، فعلى هذا زالت الشبهة . فان قيل : اي تعلق بين هذه الآية وبين التي قبلها ؟ قلنا : لما قال في الآية الاولى « ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين ان ينزل عليكم من خير من ربكم » دل في هذه الآية على انه جل وعز ، لا يخليهم من ازال خير اليهم ، خلاف ما يود اعداؤه لهم : فان قيل : هل يجوز نسخ القرآن بالسنة أم لا ؟ قلنا فيه خلاف بين الفقهاء ، ذكرناه في امدول الفقه ، وبين اصحابنا ايضا فيه خلاف ، إلا ان يقوى في النفس جواز ذلك . وقد ذكرنا ادلة الفريقين ، والشبه فيها في اصول الفقه - لا يحتمل ذكرها هذا المكان . وإنما اخرنا ذلك ، لأن تلاوة القرآن ، والعمل بما فيه تابع المصلحة ، ولا يمتنع ان تتغير المصلحة ، تارة في التلاوة فتنسخ ، وتارة في الحكم فينسخ ، وتارة فيها فينسخان . وكذلك لا يمتنع ان تكون المصلحة في ان تنسخ ، تارة بقرآن ، وتارة

بالسنة المقطوع بها . فذلك موقوف على الادلة .

وقوله : « نأت بخير منها » لا يدل على ان السنة خير من القرآن ، لأن المراد بذلك نأت بخير منها في باب المصلحة . على ان قوله : « نأت بخير منها » فمن اين ان ذلك الخير يكون ناسخاً . فلا متعلق في الآية يمنع من ذلك . والاولى جوازه . على ان هذا وان كان جائزاً ، فمعدنا انه لم يقع ، لانه لا شيء من ظواهر القرآن يمكن ان يدعى انه منسوخ بالسنة اجماعاً ، ولا بدليل يوجب العلم . واعيان المسائل فيها خلاف ، نذكر ما عندنا فيه - اذا مررنا بتاويل ذلك . واما ما روي عن ابن سعيد ابن المسيب من انه كان يقرأ « أوتنسها » بالتاء المعجمة من فوق ، وفتح السين - فشاذاً ، لا نلتفت اليه ، لانا قد بينا ان النبي « ص » لا يجوز عليه ان يذسى شيئاً من وحي الله . وكذلك ما روي عن ابي رحا العطاردي « نفسها » بضم النون الاولى ، وفتح الاخرى ، وتشديد السين - ذكرها شاذة .

وفي الآية دليل على ان القرآن غير الله ، وان الله هو المحدث له ، والقادر عليه ، لأن ما كان بعضه خيراً من بعض ، او شراً من بعض ، فهو غير الله لا محالة . وفيها دليل ان الله قادر عليه ، وما كان داخلاً تحت القدرة ، فهو فعل ، والفعل لا يكون إلا محدثاً ، ولانه لو كان قديماً لما صح وجود النسخ فيه ، لانه اذا كان الجميع حاصلًا فيها لم يزل ، فليس بعضه بان يكون ناسخاً ، والاخر منسوخاً باولى من العكس . فان قيل : لم قال : « ألم تعلم ان الله » او ما كان النبي « ص » عالماً بان الله على كل شيء قدير ؟ قلنا عنه جوابان :

احدهما - ان معنى قوله : « ألم تعلم » اما علمت ؟

والثاني - انه خرج ذلك مخرج التقرير ، كما قال : « أأنت قلت للناس » (١٥) .

وفيه جواب ثالث - انه خطاب للنبي « ص » والمراد امته ، بدلالة قوله بعد

ذلك : « وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير » .

قوله تعالى :

« أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » (١٠٧) آية .

المعنى :

« الولي » في الآية : هو القيم بالامر . من وليه الشيء . ومنه ولي عهد المسلمين .

ومعنى قوله : « من دون الله » سوى الله . قال امية بن ابي الصلت :
يا نفس مالك دون الله من وافي وماعلى حدثان الدهر من باقى « ٢ »
وفي قوله : « مالكم من دون الله من ولي ولا نصير » ثلاثة اوجه :
احدها - التحذير من سخط الله ، وعقابه اذ لا احد يمنع منه .
والثاني - التسكين لنفوسهم : ان الله ناصرهم دون غيره ، اذ لا يعتمد بنصر احد مع نصره .

والثالث - التفريق بين حالهم ، وحال عباد الاوثان . مدحاً وذمّاً لاؤئك .
وبهذا قال ابو علي الجبائي ، وإنما قال للنبي « ص » « ألم تعلم ان الله له ملك السماوات والارض » وان كان النبي « ص » عالماً بان له الملك كله ، لامرين : احدهما - التقدير والتنبيه الذي يؤول الى معنى الايجاب كما قال جرير :

ألستم خير من ركب المطايا واندى العالمين بطون راح ؟

وانكر الطبري ان يدخل حرف الاستفهام على حرف الجحد بمعنى الاثبات والبيت الذي انشدناه ، يفسد ما قاله ، وايضاً قوله : « أليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى » « ٢ » وقوله : « أليس الله بكاف عبده » « ٣ » وغير ذلك يفسد ما قاله .

« ١ » ديوانه : ٤٣ في المطبوعة (راق) بدل (واق) .

« ٢ » سورة الانسان : آية ٤٠ .

« ٣ » سورة الزمر : آية ٣٦ .

والوجه الثاني - انه خطاب للنبي (ص) والمراد به امته كما قال : « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » (١) وقال جميل بن معمر :

ألا ان جبراني العشية رانح دعتهم دواع من هوى ومنادح (٢)
وانما يحسن ذلك ، لأن غرضه الخبر عن واحد فذلك قال : رانح وقال أيضاً :
خليلي فيها عشتما هل رأيتما قتيلا بكى من حب قاتله قبلي (٣)
يريد قاتلته ، فكنى بالمدح عن المؤنث . قال السكيت :

الى السراج النير احمدلا يعدلني رغبة ولا رهب (٤)
عنه الى غيره ولو رفع الذاس الى العيون وارتقبوا (٥)
وقيل افطت بل قصدت ولو عنفى القائلون او ثلبوا (٦)
لجّ بتفضيلك الاسرار ولو اكثر فيك الضجاج والحب (٧)
انت المصني المحض المهذب في الذسبة إن نص قومك الذسب (٨)
قالوا : انما خرج كلامه على وجه الخطاب للنبي (ص) ، واراد به أهل بيته
بدلالة قوله : ولو اكثر فيك الضجاج والحب ، لأنه لا أحد يوصف من المسلمين
بتعنيف مادح النبي (ص) ولا بأكثر الضجاج والحب في إطناب القول فيه ،
وانما قال : « له ملك السموات » ولم يقل ملك ، لانه أراد ملك السلطان والملكمة

(١) - سورة الطلاق : آية ٢ .

(٢) لم نجد في ديوانه ، منادح : البلاد الواقعة البعيدة .

(٣) الأماي ٢ : ٧٤ والأغاني ١ : ١١٧ و ٧ : ١٤٠ . في المخطوطة والمطبوعة

« أو » بدل « هل » .

(٤) الهاشميات ٣٤ والحيوان للجاحظ ١٧٠ - ١٧١ .

(٥) « عنه الى غيره » متعاقى بقوله « لا يعدلني . . . » في البيت قبله .

(٦) افطت : جاوزت الحد . قصدت : عدت بين الافراط والتقصير . التاب : العيب

والذم . في المخطوطة والمطبوعة « العالمون » بدل « القائلون » .

(٧) ذك - هنا - : بسبك ومن اجلك . الضجاج : مصدر ضاجه - بتشديد الجيم -

يضاجه مضاجه وضجاجا : المشاغبة مع الصباح . والحب ارتفاع الاصوات واختلاطها طناً للقلابة .

(٨) هذب الشيء : نقاها من كل ما يعيب . نص الشيء : رفعه وأباناه . يعني أبان فضاهم

على شيم .

دون الملك . يقال من ذلك : ملك فلان على هذا الشيء . يملكه ملكاً وملكاً ومِلكاً . والنصير فعيل من قولك : نصرتك انصرك فأنا ناصر ونصير ، وهو المؤيد والمقوي .

قوله تعالى :

« أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ
وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِلَا إِيمَانٍ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ » (١٠٨)
آية بلا خلاف .

سبب النزول :

اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية ، فروي عن ابن عباس أنه قال : قال رافع بن خزيمة ، ووهب بن زيد لرسول الله (ص) إيتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرأه ، ونجرب لما انهارا ، نتبعك ونصدقك ، فأنزل الله في ذلك من قولها « أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ » وقال الحسن عني بذلك المشركين من العرب لما سألوهم فقالوا « أوتاني بالله والملائكة قبيلاً » (١) وقالوا : « أو نرى ربنا » (٢) وقال السدي : سألت العرب محمداً (ص) أن يأتيهم بالله فيروه جهرة . وقال مجاهد : سألت قريش محمداً أن يجعل لهم الصفا ذهباً . فقال نعم هو لكم كالمائدة لبني إسرائيل . فأبوا ورجعوا . وقال أبو علي : روي أن النبي (ص) سأله قومه أن يجعل لهم ذات أنواط كما كان للمشركين ذات أنواط وهي شجرة كانوا يعبدونها ، ويملقون عليها التمر ، وغيره من المأكولات . كما سألوهم موسى « اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة » (٣) ومعنى « أَمْ » في قوله : « أَمْ تُرِيدُونَ » التوبيخ وإن كان لغظها لفظ الاستفهام كقوله تعالى « كيف تكفرون بالله » (٤) .

(١) - سورة الاسراء : آية ٩٢ .

(٢) - سورة الفرقان : آية ٢١ .

(٣) - سورة الاعراف : آية ١٣٧ .

(٤) - سورة البقرة : آية ٣٨ .

اللفظ :

وَأَمْ عَلَىٰ ضَرِيبٍ : متصلة ، ومنفصلة : فالمتصلة عديلة الالف وهي مفارقة لما جمته اي . كما ان اومفرقة لما جمته احد تقول : اضرب ايهم شئت أزيدا ام عمراً ام بكراً . والمنفصلة غير المعادلة لالف الاستفهام قبلها لا يكون الا بعد كلام ، لانها بمعنى بل والالف كقول العرب : إنها لا بل ام شاة كانه قال : بل شاة هي . ومنه قوله : « ألم تنزل الكتاب لارب فيه من رب العالمين . أم يقولون افتراه » (١) كانه قال : بل يقولون : افتراه . وكذلك « أم يريدون » كانه قيل : بل يريدون وقال الاخطل .

كذبتك عينك ام رأيت بواسط غلس الظلام من الباب خيالاً (٢)
وقال الفراء : إن شئت قلت قبله استفهام فترده عليه . وهو قوله : « ألم تعلم ان الله على كل شيء قدير » وقال الرماني في هذا بعد أن تكون على المعادلة ولا بد ان يقدر له أم تعلمون خلاف ذلك « فتسألون رسواكم كما سئل موسى من قبل » والمعنى (٣) أنهم يتخيرون الايات ويسألون المحالات . كما سئل موسى : فقالوا : « اجعل لنا إلهاً كما لهم الهة » وقالوا « لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة » (٤) وهذا الوجه اختاره البلخي والمغربى وحكى عن بعضهم أن ذلك عطف على قوله : « افتؤمنون ببعض الكتاب » (٥) وقيل أيضاً لما قيل لهم قولوا : « انظرونا واسمعوا » (٦) كان تقدير الكلام فهل تعقلون هذا ام تريدون ان تسألوا رسولكم .

(١) سورة الم - السجدة آية ٣ .

(٢) ديوانه ٤١ . واسط قرية غربي الفرات وهي من منازل بني تغلب . الفاس ظلمة اخر الليل اذا اخطاطت بقباشير الصباح . في المطبوعة والمخطوطة « تكس » بدل « غلس »

(٣) في المخطوطة والمطبوعة « والمعنى عنهم بانهم » .

(٤) سورة البقرة : آية ٥٥ .

(٥) سورة البقرة : آية ٨٥ .

(٦) سورة البقرة : آية ١٠٤ .

وقوله : « سواء السبيل » معناه قصد الطريق - على قول الحسن - وسواء بالمد تكون على ثلاثة اوجه بمعنى قصد وعدل ، وبمعنى وسط . كقوله : « خذوه فاعتلوه الى سواء الجحيم » (١) وقوله : « فاطلع فراآه في سواء الجحيم » (٢) اي وسطها قال حسان :

يا وىح انصار النبي ونسله بعد الغيب في سواء الملاحد (٣)

وتكون بمعنى غير كقولك للرجل اتيت سواك أي غيرك . ومعنى ضل هاهنا الذهاب عن الاستقامة قال الاخطل :

كنت القذى في موج اكدر مزبد قذف الآتي به فضل ضلالا (٤)

أي ذهبت يمينا وشمالا والسبيل والطريق والمذهب نظائر ويقال : اسبل اسبالا وسبله تسبيلا . والسبيل يذكر ويؤنث ، والجمع السبل . والسالبة : المختلفة في الطرقات في حوائجهم ، والجمع السوابل . وسبل سابل كقولهم شعر شاعر . والسبلة ما على الشفة العليا من الشعر يجمع الشاربين وما بينها والسبل المطر المسبل والمسبولة هي سنبل الذرة والارز ونحوه اذا مالت ويقال للزرع اذا سقبله : سنبلة ويقال اسبلت اسبالا : اذا ارخيته . واسبل الرجل ازاره : اذا ارخاه من الخيلاء قال الشاعر :

واسبل اليوم من برديك اسبالا

وأصل الباب الاسبال : وهو الحد . والسؤال : هو الطلب ممن يعلم معنى الطلب أمراً من الامور . ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها والتعلق بينهما انه لما دل الله بما تقدم من الآيات على تدبير الله لهم فيما يأتي به من الآيات وما يفسخه فيكافه قال :

(١) سورة النحل : آية ٤٧ . (٢) - سورة الصافات : آية ٥٥ .

(٣) ديوانه ٩٨ . وروايته « رهله » بدل نسله وفي المخطوطة كما انتهت وفي المطبوعة

« قبله » . والقصيدة يرثي بها رسول الله « من » الغيب من غيب : وارى . التحد : القبر .

(٤) ديوانه ٥٠ : القذى : ما يكون فوق الذاء من اوساخ . وقوله : (اكدر) :

بحر كدر بعد صفاء مزبد : بحر هائج يقذف بالزبد . الآتي السبل . ورواية الديوان : (في لح اكدر) .

ام لا ترضون بذلك فتختبروا الآيات وتساءلوا المحالات « كما سئل موسى » لأن الله تعالى إنما يأتي بالآيات على ما يعلم فيهما من المصلحة، فإذا أتى بآية تقوم بها الحجة فليس لاحد الاعتراض عليها ، ولا له اقتراح غيرها . لأنه تعنت اذ قد صبح البرهان بها . وقوله : « ومن يتبدل الكفر بالإيمان » معناه من يستبدل الكفر يعني الجحود بالله وبياناته بالتصديق بالله وبياناته وبالإقرار به . وقال بعضهم عبر بالكفر هاهنا عن الشدة وبالإيمان عن الرخاء وهذا غير معروف في اللغة ولا العرف الا ان يراد بذلك الثواب والعقاب اللذان يستحقان عليها فيكون له وجه في التزيل . قوله تعالى :

« ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفاراً حسداً من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شيء قدير » (١٠٩) آية واحدة . المعنى بقوله : « ود كثير من اهل الكتاب » - عن الحسن - النصارى واليهود . وقال الزهري ، وقتادة : كعب بن الاشرف ، وعن ابن عباس حي بن اخطب ، وابو ياسر بن اخطب .

وحسداً نصب على أحد أمرين :

أحدهما - على الجملة التي قبله بدلا من العمل . كانه قال : حسدوكم حسداً كانه قال : نحسدك حسداً .

والآخر : ان يكون مفعولاً . كانه قال : يردونكم لاجل الحسد كما تقول : جئته خوفاً منه . تقول حسدت احسداً حسداً ، وحسدتك على الشيء ، وحسدتك الشيء ، بمعنى واحد . قال الشاعر :

فقلت الى الطعام فقال منهم فريق نحسد الانس الطامام (١)

(١) الانسان : « حسد » - وروايته « زعيم » يدل « فريق » . قل ابن بري : الشعر لشر بن ذي الحرث الضبي وربما روي لتأبط شراً . وانكر ابو القاسم الزجاجي رواية من روى « عمو صباحا » واستدل على ذلك بأن هذا البيت من قطعة كلها من روي الميم . قل ابن بري : —

وَرَجُلٌ حَاسِدٌ وَحَسُودٌ ، وَحَسَادٌ . وَالْحَسَدُ هُوَ الْأَسْفُ بِالْخَيْرِ عَلَى مَنْ لَهُ خَيْرٌ .
وَأَشَدُّ الْحَسَدِ التَّمَرُّضُ لِلْإِغْتِمَامِ بِكَوْنِ الْخَيْرِ لِأَحَدٍ . وَقَدْ يَكُونُ الْحَاسِدُ مَتَمْنِيًا لِرِوَالِ
النِّعْمَةِ عَنِ الْمَحْسُودِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ يَطْمَعُ فِي تَحْوِيلِ تِلْكَ النِّعْمَةِ . وَالصَّفْحُ هُوَ التَّجَاوُزُ عَنِ
الذَّنْبِ . وَالصَّفْحُ ، وَالْعَفْوُ ، وَالتَّجَاوُزُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . يُقَالُ صَفَحْتُ صَفْحًا وَتَصَفَّحْتُ
تَصَفِّحَةً ، وَتَصَافَحُوا تَصَافُحًا وَالصَّفْحَةُ مَا كَانَ مِنْ ظَاهِرِ الشَّيْءِ . يُقَالُ لظَاهِرِ جِلْدِ
الْإِنْسَانِ : صَفْحَةٌ ، وَكَذَلِكَ هُوَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ . وَمِنْ هَذَا صَاحِبَتُهُ : أَيِ لَقِيَتْ صَفْحَةً
كَفَهُ صَفْحَةً كَفِيً . وَفِي الْحَدِيثِ الذَّشِيجُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصَفُّحُ لِلنِّسَاءِ : أَيِ التَّصَفِّيقُ .
فَأَنَّمَا هُوَ لِأَنَّهَا تُضْرَبُ بِصَفْحَةٍ كَيْفَ عَلَى صَفْحَةٍ الْآخَرَى . وَأَشَدُّ الْأَصْعَمِيِّ :

كَأَنَّ مَصْفُوحَاتٍ فِي ذِرَاهِ وَأَنَوَاحًا عَلَيْهِنَ الْمَاءُ (٢)

الْمَاءُ جَمْعُ مِثْلَةٍ وَهِيَ خَرْقَةٌ تَمْسُكُهَا النَّايِحَةُ تَقْلُصُ بِهَا دُمَمَتَهَا . وَالصَّفَاحُ مِنْ
السُّيُوفِ الْمَرَاضُ وَاحِدُهَا صَفْحَةٌ وَصُفْحَةٌ . وَقَالَ :

ضَرَبْنَا نَعْمَ حَتَّى إِذَا رَفُضَ جَمْعُهُمْ
عَلُونَا نَعْمَ بِالْمَرْهُفَاتِ الصَّفَاحِ
وَصَفَحَتْ عَنْهُ قِيلَ فِيهِ قَوْلَانِ :

أَحَدُهُمَا - أَنِّي لَمْ أَخْذِهِ بِذَنْبِهِ . وَابْدَيْتُ لَهُ مِنْ صَفْحَةٍ جَمِيلَةٍ .

إِ الثَّانِي [وَقِيلَ بَلْ لَمْ يَرِ مِنْي مَا يَقْبُضُ صَفْحَتَهُ .

وَتَقُولُ صَفَحْتُ الْوَرْقَةَ : أَيِ تَجَاوَزْتُهَا إِلَى غَيْرِهَا . وَمِنْهُ تَصَفَّحْتُ الْكِتَابَ ،

وَقَدْ تَصَفَّحْتُ الْكِتَابَ ، وَقَدْ يَتَصَفَّحُ الْكِتَابُ مَنْ لَا يَحْسُنُ أَنْ يَقْرَأَ . وَيُسَمَّى الصَّفْحُ

- فَنَدَّ وَهُوَ أَبُو الْقَاسِمِ فِي هَذَا أَوْلَمُ تَبَاهَتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ لِأَنَّ الَّذِي يَرُودُهُ عَوَاصِبُهَا يَذْكُرُهُ مِمَّا بَيَّنَّا
كُلَّهَا عَلَى رُويِ الْحَاءِ وَهِيَ لِلْخَرَجِ بْنِ سَنَانَ الْغَسَّانِيِّ وَمِنْ جَمَلَةِ الْآيَاتِ :

نَزَلَتْ بِشَعْبٍ وَادِ الْجَنِّ لَمَّا رَأَيْتُ اللَّيْلَ تَدْنُو نِشْرَ الْجَنَاحِ

- بِإِخْتِصَارٍ عَنِ اللَّسَانِ -

(١) اللَّسَانُ « صَفْحٌ » وَقَدْ نَسَبَ الْبَيْتَ إِلَى الْبَيْدِ . فِي الْمَطْبُوعَةِ وَالْمَخْطُوطَةِ « بِأَيْدِيهَا » بِدَلِّ

« عَلَيْهِنَ » الْمَصْفُوحَاتُ - بِكُسرِ الْفَاءِ - وَتَشْدِيدِهَا - نَحَاءٌ يَصْفَقُنَ بِأَيْدِيهِنَّ فِي مَا تَمُّ . وَرُوي

« مَصْفُوحَاتُ » - بِفَتْحِ الْفَاءِ وَتَشْدِيدِهَا - أَرِيدَ بِهَا السُّيُوفُ الْمَرِيضَةُ .

من المصحف وغيره من الدفائر من الصفحة . ومنه « فاصفح الصفح الجليل » (١) .
وقوله : « فاعفوا واصفحوا » قال الحارث بن هشام :

وصفحت عنهم والاحبة فيهم طمعاً لهم بعقاب يوم سرمد
اي لم احاربهم لاقبض صفايحهم ، او اريهم ذلك في نفسي . ويقال نظر اليهم
صفحاً بقدر ما ابدي صفحته لم يتجاوز . والصفاح موضع سمي بذلك ، لانه صخور
مستوية تبدو صفائحها . وأصل الباب صفحة الشيء وهي ظاهره .

وقوله : « من عند انفسهم » قال الزجاج : متعلق بـ « رد كثير » لا بقوله :
« حسداً » ، لان حسد الانسان ، لا يكون من غير نفسه . وقد يجوز ان يتصل
بقوله : « حسداً » على التوكيد . كما قال تعالى : « ولا طر يطير بجناحيه » (٢)
ويحتمل وجهاً آخرأ وهو ان اليهود كما يضيفون الكفر والمعاصي الى الله تعالى ،
فقال الله : « من عند انفسهم » تكذيباً لهم انها من عند الله .

وقوله : « من بعد ما تبين لهم الحق » قال قتادة : من بعد ما تبين لهم ان
محمدأ رسول الله (ص) والاسلام دين الله . وهو قول الربيع والسدي وابن زيد ،
وروى عن ابن عباس مثله .

وقال ابن عباس : ان قوله : « فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره » منسوخة
بقوله : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (٣) . وقال قتادة نسخت بقوله :
« قاتلوا المشركين الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » الآية . وبه قال
الربيع والسدي .

وروي عن ابي جعفر محمد بن علي : انه قال : لم يؤمر رسول الله (ص)
بقتل ، ولا اذن له فيه حتى نزل جبرائيل (ع) بهذه الآية « اذن للذين يقاتلون
بانهم ظلموا » (٤) وقلده سيفاً .

(١) سورة الحجر : آية ٨٥

(٢) سورة الانعام : آية ٣٨

(٣) سورة التوبة : آية ٦ .

(٤) سورة الحج : آية ٣٩ .

وقوله : « حتى يأتي الله بأمره » قال ابو علي : « بأمره » لكم يعاقبهم او يمافيهم هو على ذلك ، ثم اتى بأمره فقال : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله » (١)
وقوله : « ان الله على كل شيء قدير » قيل فيه ثلاثة اقوال :

قال ابو علي : انه قدير على عقابهم اذ هو « على كل شيء قدير » .
وقال الزجاج : قدير على ان يدعو الى دينه بما احب مما هو الا ليق بانجائكم اي فيأمر بالصفح تارة وبالعقاب اخرى على حسب المصلحة .
والثالث - انه لما امر بالامهال ، والتأخير في قوله : « فاعفوا واصفحوا » كأن فيه تعلق النفس بالعافية في ذلك ، فقال امهلهم فانهم لا يعجزون الله ، ولا يفتونونه ، اذ هو « على كل شيء قدير » .

وانما امرهم بالصفح ، والعفو وان كانوا مضطهدين مقهورين مقموعين ، من حيث ان كثيراً من المسلمين كانوا عزيزين في عشارهم ، وأقوامهم يقدرون على الانتصار والانتقام من الكفار ، فامرهم الله تعالى بان يعفوا وإن قدروا حتى يأتي الله بأمره .
قوله تعالى :

« وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا كَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » (١١٠) آية واحدة بلا خلاف .

ان قبل ما المقضي لذكر الصلاة والزكاة هاهنا ، قلنا : انه تعالى لما اخبرهم بشدة عداوة اليهود لهم وامرهم بالصفح عنهم قال : « اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » فان في ذلك معونة على الصبر مع ما تجزون بها من الثواب والاجر ، كما قال في موضع آخر : « واستعينوا بالصبر والصلاة » .

وقوله : « وما تقدموا » معنى (ما) الجزاء ، وجوابه « تجدوه » . ومثله « ما

يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها « والخير المذكور في الآية هو العمل الصالح الذي يرضاه الله . ومعنى « تجددوه » اى تجددوا ثوابه . وكذا قال الربيع كما قال ابن نجبا :

وسبحت المدينة لا تلمها (١)

اي سبحت اهل المدينة . وقوله : « ان الله بما تعملون بصير » معناه انه لا يخفى عليه شيء من اعمالكم . جازاكم على الاحسان بما تستحقونه من الثواب ، وعلى الاساءة بما تستحقونه من العقاب ، فاعملوا عمل من يدري انه يجازيه من لا يخفى عليه شيء من عمله ، ففي ذلك دلالة على الوعد ، والوعيد ، والامر والزجر ، وان كان خبرا عن غير ذلك في اللفظ .

قوله تعالى :

« وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » (١١١) آية بلا خلاف .

المعنى :

قوله : « هوداً » يريد يهودا فحذف الياء المضافة ووحد كان ، لان لفظة (من) قد تكون الواحد وتكون للجماعة والعرب تقول : من كان صاحبك . ولا يجوز الوقف على قوله : « وقالوا » بل يجب صلته بمعوله : « لن يدخل الجنة » الآية . فان قيل كيف جمع بين اليهود والنصارى في الحسبة مع افتراق مقالتهما في المعنى ، وكيف يحكي عنها ما ليس يقول لهما ؟ قلنا : فعل ذلك للإيجاز والاختصار وتقديره : قالت اليهود : لن يدخل الجنة الا من كان يهوديا ، وقالت النصارى ، لن يدخل الجنة الا من كان نصرانيا ، فادرج الخبر عنها للإيجاز من غير اخلال ، اذ شهرة

(١) وعجز البيت :

رأت قرأ بسوقهم نهاراً

حالمها تفني عن البيان . ومثله في الادراج ، والجمع من غير تفصيل قوله : « قلنا اهبطوا » (١) وانما كانت الصورة اهبط لا بليس ، ثم قيل اهبط لادم وحواء فحكاه على المعنى وتقدير الكلام . وقال بعض اهل الكتاب : لن يدخل الجنة الا من كان هوداً . وقال بعضهم : لن يدخل الجنة الا من كان نصارى : والبعض الثاني غير الاول الا انه لما كان اللفظ واحداً أجمع مع الاول . قال حسان بن ثابت :

فمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء (٢)

تقديره ومن يمدحه وينصره . غير انه لما كان اللفظ واحداً أجمع مع الاول ، وصار كانه اخبار به عن جملة واحدة . وانما كان (٣) حقيقة عن بعضين متفرقين . ومثله « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » (٤) يعني آدم ، ثم قال « وجعل منها زوجها » (٥) اي من النفس بمعنى الجنس فهو في اللفظ على مخرج الراجع الى النفس الاولى . وفي تحقيق المعنى لغيرها وهذا قول اكثر المفسرين السدي وغيره وفي معنى (٦) هود ثلاثة اقوال .

احدها - انه جمع هائد وهود كحائل وحول وعائد وعود وعائط وعوط وهو جمع المذكر والمؤنث على لفظ الواحد . والهائد : التائب الراجع الى الحق . والوجه الثاني - ان يكون مصدرا يصلح للواحد والجمع . كما يقال : رجل فطر ، وقوم فطر ونسوة فطر ورجل صوم وقوم صوم . والثالث - ان يكون معناه إلا من كان يهوديا الا ان الياء الزائدة حذفت . ورجع الى معنى الاصل من اليهود .

ومعنى « امانتهم » قال المؤرخ : اباطيلهم - بلفظة فريش - وقال قتادة : امانى

« ١ » سورة البقرة : آية ٣٦ .

« ٢ » دوانه من قصيدة يذم بها أبا سفيان حين علم أن أبا سفيان هجا رسول الله « ص » ومظالم :

ألا ابليغ أبا سفيان عني قالت مجوف مخب هواء

« ٣ » في المطبوعة « كان » ساقطة .

« ٤ ، ٥ » سورة الاعراف : آية ١٨٨ .

« ٦ » في المطبوعة « معني » ساقطة .

يتمنونها على الله كاذبة وبه قال الربيع . وقيل أيضا معناه تلك أقاويلهم وتلاوتهم كما قال « لا يعلمون الكتاب الا امانى » (١) اي تلاوة .

ومعنى « هاتوا » احضروا . وهو وإن كان على لفظ الامر المراد به الانكار والتعبير . وتقديره ان آتيتم برهان صحت مقالكم . ولن ياتوا به ، لان كل مذهب باطل فلا برهان عليه .

اللفظ :

والبرهان والحجة والدلالة والبيان بمعنى واحد ، وهو ما أمكن الاستدلال به على ما هو دلالة عليه مع قصد فاعله الى ذلك . وفرق الرماني بين الدلالة والبرهان بأن قال : الدلالة قد تنبئ عن معنى فقط . لا تشهد بمعنى آخر ، وقد تنبئ عن معنى تشهد بمعنى آخر ، والبرهان ليس كذلك ، لانه يبين عن معنى ينبئ عن معنى آخر ، وهذا الذي ذكره لا يسلم له لانه محض الدعوى وبه قال الحسن ، ومجاهد والربيع والسدي .

المعنى :

« هاتوا برهانكم » اي حجتكم . وفي الآية دلالة على فساد التقليد لانه لو جاز التقليد، لما أئتم القوم ان ياتوا فيما قالوه برهان . وقد يجوز في العربية امانيتهم بالتخفيف على ما ذكره الزجاج . والثقيل اجود . قوله تعالى :

« بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجَّهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » (١١٢) ... آية بلا خلاف . -

فان قيل : ليس بلى انما تكون في جواب الاستفهام مثل قوله «الست بربكم قالوا بلى فكيف دخلت هاهنا؟ قلنا إنما جاز ذلك لأنه يصلح ان يكون تقديره أما

يدخل الجنة احد فقيل « بلى من اسلم وجهه لله » لان ما تقدم يقتضي هذا السؤال ،
ويصلح ان يكون جواباً للجحد على التكذيب - كقولك : ما قام زيد فيقول :
بلى قد قام ، ويكون التقدير ها هنا ليس الامر كما قال الزاعمون « لن يدخل الجنة
الا من كان هودا او نصارى » ولكن « من اسلم وجهه لله وهو محسن » فهو الذي
يدخلها وينعم فيها ، أو بلى من اخلص نفسه لطاعة الله .

ومعنى اسلم يحتمل امرين : احدهما - اسلم الى كذا بمعنى صرفه اليه كقولك
اسلمت الثوب اليه ، والثاني - اسلم له بمعنى اخلص له من قولك : قد سلم الشيء
لفلان اذا اخلص له . ومنه قوله : « ورجلا سلماً لرجل » (١) اي خالصاً وقال زيد
ابن عمرو بن نفيل :

واسلمت نفسي لمن اسلمت له المزن تحمل عذاباً زلالاً (٢)

وانما جاز اسلم وجهه لله على معنى اسلم نفسه لله على مجرى كلام العرب في
استعمال وجه الشيء ، وهم يريدون نفس الشيء ، إلا انهم ذكروه باللفظ الاشرف الأتني
ودلوا عليه به . كما قال عز وجل : « كل شيء هالك إلا وجهه » (٣) أي إلا هو .
وقال : « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك » (٤) وقال الاعشى :

أؤول الحسك على وجهه ليس قضائي بالهوى الجائر (٥)

يعني على ما هو من صحته ، وصوابه . وقال ذو الرمة :

فطاوعت همي وانجلي وجه بازل من الأمر لم يترك خلاجاً بزولها (٦)

« ١ » سورة الزمر آية ٢٩ .

« ٢ » سيرة ابن هشام ١ : ٢٤٦ المزن واحدة مزنة : وهو السحاب عامة . وقيل :
المزن : السحاب البيضاء .

« ٣ » سورة القصص آية : ٨٨ .

« ٤ » سورة الرحمن : آية ٢٧ .

« ٥ » ديوانه : ١٤٣ . رقم القصيدة ١٨ . أول الحسك الى اهله : رده اليهم .
الجائر : المنحرف عن الصواب . في المطبوعة والمخطوطة « وأول » بدل « أؤول » .

« ٦ » ديوانه . ٥٦ من قصيدة يمدح بها عبيد الله بن عمر بن عبيد الله بن معمر التميمي
طاوعت همي : طاوعت ما همت به نفسي . وقوله : بزل من الأمر هذا مثل . يقال : —

يريد انجلي البازل من الامر . وقال ابن عباس : اسلم وجهه لله : اخلص عمله لله . وقال الربيع : اخلص لله . وقال الحسن : يعني بوجهه : وجهه في الدين . وقيل معناه استسلم لامر الله . ومن الوجه يقال : توجه توجهاً ، وواجه مواجهة ، وتواجهوا تواجهاً . والجهة : النحو . تقول : كذا على وجه كذا ، والوجهة القبلة شبهها في كل وجهة : اي كل وجه استقبلته ، واخذت فيه . وتقول توجهوا اليك ، ووجهوا اليك ، كل يقال : غير أن قولك : توجهوا اليك على معنى ولوا اليك وجوههم . والتوجه الفعل اللازم . والوجه والتجاه لغتان : وهو ما استقبل شيء شيئاً تقول دار فلان تجاه دار فلان . والمواجهة : استقبالك بكلام او بوجه . وأصل الباب الوجه مستقبل كل شيء . ووجه الانسان : محياه . ونقيض الوجه القفاء . ويقال : وجه السلام ، تشبيهاً بوجه الانسان ، لانه اول ما يبدو منه ، ويعرف به . وقد يقال في الجواب : هذا وجه وذلك خلف ، تشبيهاً ايضاً من جهة الحسن ، لان الغالب في الوجه انه احسن . ويقال : هذا وجه الرأي الذي يبدو منه ، ويعرف به . والوجه من كل شيء : اول ما يبدو ، فيظهر بظهور ما بعده .

وقوله : « وهو محسن » في موضع نصب ، لانه في موضع الحال وانما قال : « فله اجره » على التوحيد ، ثم قال : « ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » على الجمع لان (من) لفظها لفظ الواحد ، ومنهاها الجمع ، فرة تحمل على اللفظ : واخرى على المعنى كما قال : « ومنهم من يستمع اليك » (١) وفي موضع اخر « ومنهم من يستمعون اليك » (٢) . وقال الفرزدق :

تعال فان عاهدتني لا تخونني نكح مثل من ياذب يصطحبان (٣)

— بزل ناب البعير يزولا اي انشق وظهر . وخطه يزلاء . تسيل بين الحق والباطل . واخلاج : الشك والتردد . والبيت في المطبوعة ه كذا .

فطاعت مي وانجلي اوجه نازل من الامر لم يترك خلاجاً تزولها

وفي المخطوطة قريب من هذا .

« ١ » سورة الانعام : آية ٢٥ . - سورة محمد : آية ١٦

« ٢ » سورة يونس : آية ١٢ . « ٣ » انظر ١ : ٢٨٤

فتنى واللفظ واحد لاجل المعنى . فان قيل اذا كان قد ذكر « فلهم اجرهم عند ربهم » فلم قال : « ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » قيل عن ذلك جوابان : احدهما - الدلالة على انهم على يقين لاعلى رجاء يخاف معه ألا يكون الموعود به .

والثاني - الفرق بين حالهم ، وبين حال اهل العقاب الذي يخافون ويحزنون . قوله تعالى :

« وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ » (١١٣) - آية بلا خلاف . -

النزول :

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقال ابن عباس : انه لما قدم اهل نجران من النصارى على رسول الله « ص » اتتهم احبار يهود ، فتنازعوا عند رسول الله « ص » فقال رافع بن خويلد : ما اتم على شيء ، وكفر بعيسى وبالأنجيل ، فقال رجل من من اهل نجران من النصارى : ما اتم على شيء وجحد بنبوة موسى ، وكفر بالتوراة فأ نزل الله في ذلك الآية الى قوله : « فيما كانوا فيه يختلفون » .

وقال الربيع : هؤلاء اهل الكتاب الذين كانوا على عهد رسول الله « ص » .

المعنى :

ومعنى الآية احد شيئين :

احدهما - حل الشبهة بانه ليس في تلاوة الكتاب معتبر في الانكار ، لما يؤت على انكاره ، برهان فلا ينبغي ان تدخل الشبهة بانكار اهل الكتاب لملة اهل الاسلام

اذ كل فريق من اهل الكتاب قد انكر ما عليه الآخر ، ثم بين أن سبيلهم كسبيل من لا يعلم الكتاب في الانكار ثدين الاسلام من مشركي العرب ، وعيرهم ممن الكتاب له فيهم ، وجحدهم لذلك سواء اذ لا حجة معهم يلزم بها تصديقهم ، لا من جهة سمع ولا عقل .

والوجه الآخر - النعم لمن انكر ذلك من اهل الكتاب على جهة العناد ، اذ قد ساوى المعاند منهم للحق الجاهل به في الدفع له ، فلم يتفقه علمه ، بل حصل على مضرة الجهل كما حصل عليه من لا علم له به . فان قيل : اذا كانت اليهود انما قالت : ليست النصارى على شيء في تدينها في التوراة فكيف قال : « كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم » وأهل الحق ايضاً يقولون مثل قولهم ؟ قيل : إن المعنى « كذلك قال الذين لا يعلمون الكتاب » ، اي فقد ساووا في ذلك من لا كتاب له . وكما لا حجة في جحد هؤلاء كذلك لا حجة في جحدهم ، ولم يساوا أهل الحق فيه ، لانهم قالوه عن علم . والمعنى بقوله : « كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم » - في قول السدي - هم العرب الذين قالوا : ليس محمد (ص) على شيء . وقال الربيع : قالت النصارى : مثل قول اليهود قبلهم ، ووجه هذا القول ، اي فقد ساوكم يا معشر اليهود في الانكار « وهم لا يعلمون » . وقال عطاء : هؤلاء الذين لا يعلمون امم كانت قبل اليهود والنصارى ، وقبل التوراة والانجيل .

المفتر :

« والقيامة » مصدر إلا انه صار كالعلم على وقت بعينه ، وهو الوقت الذي بعث الله عز وجل فيه الخلق ، فيقومون من قبورهم الى محشرهم . تقول : قام يقوم قياماً وقيامه : مثل عاد يمود عياداً وعبادة ، وصانته صيانة ، وعاده عبادة .

المعنى :

وقوله : « فانه يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » يحتمل امرين : (١)

أحدهما - قال الحسن حكاه فيهم ان يكذبهم جميعاً ويدخلهم النار . وقال ابو علي :
حكاه الانصاف من الظالم المكذب بغير حجة ولا برهان للظلم المكذب . وقال
الزجاج : حكاه ان يريهم من يدخل الجنة عيانا . وهذا هو حكم الفصل في الآخرة
فاما حكم العقل في الدنيا فالحجة التي دل الله بها على الحق من الباطل في الديانة .
قوله تعالى :

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا لاسْمِهِ وَسُمِّيَ
فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ (١١٤) - آية
واحدة . -

المعنى :

اختلف المفسرون في المعنى بهذه الآية ، فقال ابن عباس ، ومجاهد ، واختاره
الفراء انهم الروم ، لانهم كانوا غزوا بيت المقدس ، وسعوا في خرابه حتى كانت أيام
عمر ، فأظهر الله عليهم المسلمين ، وصاروا لا يدخلونه إلا خائفين : وقال الحسن وقتادة
والسدي : هو بخت نصر خرب بيت المقدس . قال قتادة : واعانه عليه النصارى . وقال
قوم : عني به سائر المشركين ، لانهم يريدون صد المسلمين عن المساجد ، ويحبونه .
وقال ابن زيد ، والبلخي ، والجبايى والرماني : اراد به مشركي العرب . وضعف هذا
الوجه الطبري من بين المفسرين بان قال : إن مشركي قريش لم يسعوا قط في تخريب
المسجد الحرام . وهذا ليس بشيء ، لان عمارة المساجد بالصلاة فيها وخرابها بالنسبة
من الصلاة فيها . وقد روي انهم هدموا مساجد كان أصحاب النبي يصلون فيها
بمكة ، لما هاجر النبي واصحابه . وقال : وهو ايضا لا يتعلق بما قبله من ذم أهل
الكتاب كما يتعلق اذا عني به النصارى ، وبيت المقدس . فيصير الكلام منقطعاً ،
فيقال له : قد جرى ذكر لغير أهل الكتاب من المشركين في قوله : « كذلك قال
الذين لا يعلمون » وهذا أقرب من اليهود والنصارى ، ولان ذلك كله ذم : فرة

يوجه الى اليهود ، وصره الى النصارى ، وصره الى عباد الاوثان وغيرهم من أهل الشرك . فان قيل : كيف قال : « مساجد الله » بالجمع وهو أراد المسجد الحرام ، أو بيت المقدس ؟ قيل عنه جوابان :

احدهما - ان كل موضع منه مسجد ، كما يقال لكل موضع من المجلس العظيم مجلس . فيكون اسماً يصلح ان يقع على جلته ، وعلى كل موضع سجود فيه .
[والثاني] - وقال الجبائي لانه يدخل فيه المساجد التي بناها المسلمون للصلاة بالمدينة .

وقوله : « ممن منع »

المعنى :

والمنع ، والصد والحيولة نظائر . وضد المنع الاطلاق . يقال : منع منعاً . وامتنع امتناعاً . وتمنع تمنعاً . وتمانع تمانعاً . ومالعه ممالعة . وقال صاحب العين : المنع : ان يحول بين الرجل وبين الشيء يريد . وتقول : منعه فامتنع . ورجل منيع لا يخلص اليه وهو في عز ومنعة يخفف ويشغل . وامرأة منيعة ممتنعة لا تؤاتى على فاحشة وقد تمتعت مناعة . وكذلك الحصن وغيره تقول : منع مناعاً : اذا لم يرم ومناع ، أي امنع قال الشاعر :

مناعها من ابل مناعها ألا ترى الموت لدى اوباعها (١)

المعنى :

ومساجد الله قد بينا ان منهم من [قال] أراد المسجد الاقصى ، ومنهم من [قال] أراد المسجد الحرام ، ومنهم من قال : أراد جميع المساجد .
وروي عن زيد بن علي عن أبيه عليها السلام انه أراد جميع الارض ، لقوله

(١) لم نجد هذا البيت في مصادرنا ووجدنا بيتاً يشبهه في شواهد سبويه ١ : ١٢٣ ولم ينسبه وهو !

تراكها من ابل تراكها أما ترى الموت لدى أوراكها

وهذا أيضاً موجود في الكامل المبرد : ٤١٣ .

عليه السلام : جعلت لي الارض مسجداً وتراها طهوراً .

وقوله : « وسعى في خرابها »

المعنى :

والسعي والعدو والركض نظائر . وضد السعي الوقف . تقول : سعى (١)
سعيًا ، واستسعى استسعاءً وتساءوا تساعياً . قال صاحب العين : السعي : عدو دون
الشديد . وكل عمل من خير أو شر ، فهو السعي يقال : فلان يسعى على عياله أي
يكسب لهم يقولون : ان السعي الكسب والعمل . قال الشاعر :

سعى عقالاً فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين (٢)

عقال صدقة عام . والساعية ان تسعى بصاحبك الى وال من فوقه . والسعاية
ما يستسعى به العبد من ثمن رقبته اذا اعتق بعضه ، وهو ان يكلف من العمل ما يؤدي
عن نفسه ما بقي . ويقال سعى للسلطان اذا ولي الصدقة وساعي الرجل الامه : اذا
فجربها . ولا تكون المساعاة إلا في الاماء . واصل الباب : السعي : العدو .

وقوله : « في خرابها » فالخرب ، والهدم ، والنفذ نظائر ونقيض الخراب
العمارة . يقال : خرب خراباً واخربه إخراباً . وتخرب تخرباً وخربه تخريباً . والخرب
الذكر من الجباري والجمع الخربان . قال الشاعر :

ما رأينا خرباً ينفر عنه البيض صقر لا يكون المهر جحشاً لا يكون الجحش مهر
والخربة : سعة خرق الاذن . قال ذو الرمة :

كانه حبشي يبتغي أثراً أو من معاشر في آذانها الخرب (٣)

(١) في المطبوعة سعى ساقطة .

(٢) انظرا : ٣٠٠ فتمت ايضاح وان .

(٣) الانسان (خرب) يصف عاماً شبهه برجل حبشي ، اسواده . وقوله (يبتغي أثراً)
لانه مدلى الرأس وفي آذانها الخرب : يعني السند . وقيل الخربة سعة خرق الاذن في المطبوعة
(اثراً) بدل (أثراً) و (حبشي) بدل (حبشي) .

والخرقة : عروة المزايدة وكذلك كل بيت مستدير والخراب : المص . وما رأينا من فلان خربة أي فساداً في دينه أو شيئاً . والخراب من شذائد الدهر . قال الشاعر :

ان بها اكتمل أو رزاما خوير بين ينقفان الها ما (١)

والرزام : الهزال . والخروبة شجرة الينبوت . والخرابة : سرقة الابل قال الاصمعي لا يكادون يسمون الخراب إلا سارق الابل وأصل الباب : الخراب ضد العمران .

وقوله : « ومن اعظم » رفع لانه خبر الابتداء وتقديره أي أحد اعظم .

وقوله : « ان يذكر » يحتمل وجوهاً من النصب . قال الاخفش : يجوز ان يكون على حذف (من) ، وتقديره من ان يذكر ، ويجوز أن يكون على البدل من « مساجد الله » ، وقال الزجاج : يجوز على معنى كراهية أن يذكر . وعلى الوجوه كلها العامل فيه (منع)

المعنى :

ومعنى قوله : « اولئك ما كان لهم ان يدخلوها إلا خائفين » فيها خلاف . قال قتادة : هم اليوم كذلك لا يوجد نصراً في بيت المقدس إلا انهمك (٢) ضرباً ، وابلغ اليه في العقوبة . وبه قال السدي . وقال ابن زيد : نادى رسول الله (ص) ألا يصح بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان وقال الجبائي بين الله انه ليس لهؤلاء المشركين دخول المسجد الحرام ، ولا دخول المساجد فان دخل منهم داخل الى بعض المساجد ، كان على المسلمين اخراجه منه إلا ان يدخل الى بعض الحكام

(١) (انسان) خرب (اكتمل والكتال : ما شدة العيش . والرزام الهزال . قال ابو منصور : اكتمل ورزام - بكسر الراء - رجلان خربان أي لصان . وقوله : خوربان أي هما خربان وصفرهما وهما اكتمل ورزام ، ونصب خوربين على الهم . والجسم خراب . في المطبوعة والمخطوطة (خربان) بدل (خوربين) و (تنقفان) بدل (ينقفان)

(٢) « في المطبوعة » الا ازمك « بدل « الا انهمك »

بخصوصة بينه وبين غيره الى بعض القضاة ، فيكون دخوله خائفاً من الاخراج على وجه الطرد بعد انفصال خصوصته ، ولا يقعد مطمئناً كما كان يقعد المسلم . وهو الذي يليق بمذهبنا ، ويمكن الاستدلال به على ان الكفار لا يجوز أن يمكنوا من دخول المساجد على كل حال . فأما المسجد الحرام خاصة ، فان المشركين يمنعون من دخوله ، ولا يتركون ليدخلوه لحكومة ، ولا غيرها ، لأن الله تعالى قد امر بمنعهم من دخوله بقوله : « ما كان للمشركين ان يعمرؤا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر » (١) يعني المسجد الحرام . وقال الزجاج : أعلم الله ان أمر المسلمين يظهر على جميع من خلفهم حتى لا يمكن دخول مخالف الى مساجدهم إلا خائفاً . وهو كقوله : « ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » (٢) كأنه قيل : أولئك ما كان لهم ان يدخلوها إلا خائفين ، لاعزاز الله الدين واطهاره المسلمين .

قوله تعالى :

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١٥)

— آية . —

المعنى :

قال قتادة : معناه انهم « يمتطون الجزية عن يدهم صاغرون » . وقال السدي : خزيهم في الدنيا انهم اذا قام المهدي ، وفتحت قسطنطينية قتلهم ، فذلك خزيهم في الدنيا ان يقتلوا ان كانوا حرباً ، ويؤدون الجزية ان كانوا ذمة . وقال الجبائي : الخزي لهؤلاء الكفار الذين امرنا بمنعهم من دخول المساجد على سبيل ما يدخلها المؤمنون . وقوله : « ولهم في الآخرة عذاب عظيم » قال الفراء : يقول فيما وعد الله المسلمين من فتح الروم وان لم يكن بعد . والناس على خلافه ، في ان معنى الآخرة

(١) سورة التوبة : آية ١٩ .

(٢) سورة التوبة : آية ٣٤ .

يوم القيامة . كأنه قيل : لهم في الآخرة عذاب جهنم .

قوله تعالى :

وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَؤْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
وَاسِعٌ عَلِيمٌ (١١٦) آية بلا خلاف .

اللفظ :

المشرق والشرق : اسمان لمطلع الشمس ، والمغرب ، والغرب : اسمان لغربها .
يقال : شرق شروقاً ، وشرق إشراقاً ، وتشرق تشريقاً . والمشرقان والمغربان :
مشرقاً الشتاء والصيف ، ومغرباًهما . والمشارق مطالع الشمس في كل يوم حتى تعود
الى المشرق الاول في الحول . وشرقت الشمس : اذا طلعت ، وشرقت : اذا اضاءت .
وتقول : لا افعل ذلك ماذر شارق : أي ما طلع قرن الشمس . وشرق يشرق شرقاً :
اذا اغتص . وقال عدي بن زيد :

لو بغير الماء حلقي شرق كنت كالغصان بالماء اعتصاري (١)

والمشرقة (٢) حيث يقعد المشرق في وجه الشمس . قال الشاعر :

تحبين الطلاق وأنت عندي بعيش مثل مشرقة الشتاء (٣)

وشرق الثوب بالصبغ : اذا احمر واشتدت حمرة ، ولطمه فشرق الدم في عينه :
اذا احمرت . وتقول : اشرورت عينه ، واغرورت . وناقعة شرقاء : اذا شقت أذنها
(٤) بنصفين طولاً ، وكذلك الشاة . وأيام التشريق أيام مشرق اللحم في الظل .

(١) اللسان شرق و (شعر) الشرق بالماء والريق : كالغصن بالطعام . الاعتصار :

ان بغض الانسان بالطعام فيعتصر بالماء : وهو أن يشربه قليلاً قليلاً .

(٢) المشرقة فيها اربع لغات - بضم الراء ، وفتحها - وشرقة - بتسكين الراء - ومشرق .

(٣) لم نجد هذا البيت في مصادرنا ولم نعرف قتله . وفي اللسان (شرق) بيت يشبهه

وهو :

تريدن الفراق وأنت مني بعيش مثل مشرقة الشمال

(٤) في المطبوعة (وفاقه شرقاً اذا شقتها)

وقال صاحب العين : كانوا يشرقون اللحم تلك الايام في الشمس . وقوله : فاخذتهم الصبحة مشرقين « (١) أي حيث طلعت عليهم الشمس . والشرق طائر من الطيور الصوائد . مثل الصقر ، والشاهين وقال الشاعر :

قد اغتدى والصبح ذو بريق بملحم احمر سو ذنيق
أجلد أو شرق من الشروق (٢)

وكل شيء طلع من الشمس يقال : شرق يشرق . وفي الحديث : لا تشرق إلا في مصر ، ومسجد جامع ، أي لاصلاة عيد ، لانها وقت طلوع الشمس . وأصل الباب الطلوع . والمغرب والمغرب نظائر . تقول : غرب يغرب غروباً ، واغترب اغتراباً واستغرب استغراباً ، وغرب تغريباً . وسمي الغراب غراباً لبعده وفوره (٣) وانه أشد الطيور خوفاً وأصل الباب الحد والتباعد حتى بلغ النهاية . ومن هذا مغرب الشمس . والرجل الغريب المتباعد . وشطت غربة النوى أي بعد المتناهي : وهو أبعد البعد . وغرب السيف والسهم : حده سمي بذلك ، لانه يمضي فلا يرد ، فهو مأخوذ من الابعاد . ويقال لموضع الرداء : غارب . وقولهم للدابة : مغرب : اذا ابيضت حدقتها ، واهدابه . شبيه بابيضاض الشمس عند الغروب . وقولك للرجل : أغرب معناه أبعد . وتوبي غربي : اذا لم تستحكم حرته . مأخوذ من الدابة الغرب . وتقول : اصابه حجر غرب : اذا أناه من حيث لا يدري . وأناه حجر غرب : اذا رمى غيره فاصابه . ويقال : إقطع غرب لسان فلان غني : أي اقطع حدة لسانه . وناقاة ذات غرب ، أي حدة الغرب . والغرب : الدمع الحار الفاسد . وقال النكيت :

أبي غرب عينيك إلا انها لا

« ١ » سورة الحجر آية ٧٣ .

« ٢ » اللسان « شرق » ولم ينسبها للمعجم .. بفتح الحاء .. من يطعم اللحم .. بفتح العين - السوذق ، والسوذنيق والسوذانيق ، وربما قالوا : ذينوني : الشاهين ، وهو طائر كالصقر وجسيم مادة « سوذق » فخرسية معربة . وفي المخطوطة والمطبوعة هكذا :

قد اغتدى والصبح ذو بريق ملحم احمر سوذنيق

« ٣ » في المطبوعة « عن أباً لبعده وتقول »

وجمه غروب . والغرب : دلو ضخم يتخذ من جلد تام . والغرب : ما قطر من الماء من الدلاء من الحوض ، والبئر ويقال : اغرب الحوض : اذا سال من جوانبه وفاض والغرب : جنس من الشجر خارج عن حد ما يحمل بحمل ، أو طيب ريح ، أو صلابة . وغاية مغربة : أي بعيدة . والغرب : الفضة . وقيل : انه جام من فضة . وقيل : انه الذهب . قال الشاعر :

كما ددع سافي الاعاجم الغربا (١)

والغارب : اعلى الموج والغارب : ما بين يدي السنام . وعنقاء مغرب : موضوع على طائر لا يعرف حده والغريب : الاسود الشديد السواد . وأصل الباب : الغرب : الحد . واللام في قوله : « ولله المشرق » لام الملك وأصلها لام الاضافة وهي على ثمانية اوجه : الملك ، والفعل ، والملة ، والولادة ، والاختصاص ، والاستغناء ، ولام كي . وهي لام الغرض (٢) ولام العاقبة . (٣) فلام الملك كقولك : له مال ، والفعل : له كلام ، والملة : (٤) هو اسود لما فيه السواد ، ولام الولادة : (٥) أب له ولد له أخ ، والاختصاص : له علم ، وله ارادة (٦) والاستغناء يالبر ، ولام كي : « وليرضوه وليقتروا مام مقترفون » ، (٧) ولام العاقبة : « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً » فهذه وجوه لام الاضافة . وانما قيل : « ولله المشرق والمغرب » بالتوحيد وله جميع المشارق والمغارب لاحد اسرين :

(١) الانسان (غرب) . قتله الاعشى . و (كما) زائدة من الصدر والبيت :

ددع غد طسرة الزكاه كما ددع سافي الاعاجم الغربا

والغرب : جام الفضة . قل ابن بري هذا البيت للبيد وليس للاعشى كما زعم الجوهري

(٢) في المطبوعة (كلام الغرض) .

(٣) في المطبوعة « الغاية »

(٤) في المطبوعة (يمله) .

(٥) في المطبوعة « له » ساقطة

(٦) في المطبوعة « وله ارادة في ارادة »

(٧) سورة الانعام : آية ١٢٣ .

أحدهما - انه اخرج ذلك مخرج الجنس ، فدلّ على الجمع ، كما قيل اهلك الناس الدينار والدرهم .

والآخر - انه على الحذف . كأنه قيل المشرق الذي تشرق منه الشمس كل يوم ، والمغرب الذي تغرب فيه كل يوم . وانما خص الله تعالى ذكر ذلك ها هنا لاحد امور :

أحدها - قال ابن عباس : واختاره الجبائي انه رد على اليهود لما انكروا تحويل القبلة الى الكعبة ، وقال : ليس هو في جهة دون جهة ، كما تقول المشبهة .

والثاني : قال ابن زيد وقتادة ، كان للمسيح التوجه بوجوههم الى الصلاة حيث شاؤوا ثم نسخ ذلك بقوله : « فول وجهك شطر المسجد الحرام » (١) وانما كان النبي (ص) اولاً اختار التوجه الى بيت المقدس ، وقد كان له التوجه الى حيث شاء .

وقال آخرون : كان ابن عمر يصلي حيث توجهت به راحلته في السفر تطوعاً ، وذكر أن رسول الله (ص) كان يفعل ذلك ويتناول عليه الآية .

وقيل : نزلت في قوم صلوا في ظلمة وقد خفيت عليهم جهة القبلة ، فلما أصبحوا اذا هم صلوا الى غير القبلة ، فأنزل الله هذه الآية . وهذا قول عبد الله بن عامر عن ابيه . والنخعي والاول اقوى الوجوه .

وقوله : « فثم وجه الله » المراد بالوجه ، فيه اختلاف . قال الحسن ، ومجاهد : المراد به ، فثم جهة القبلة ، وهي الكعبة ، لانه يمكن التوجه اليها من كل مكان . قال ابن يبيز :

أي الوجوه انتجعت قلت لها لاي وجه إلا الى الحكم

متى يقل صاحباً يرادفه هذا ابن يبيز بالباب يتسم

وقيل ! معناه فثم وجه الله ، فادعوه كيف توجهتم . وقال آخرون ، واختاره

الرماني والجبائي : فثم رضوان الله . كما يقال : هذا وجه العمل ، وهذا وجه الصواب
وكانه قال : الوجه الذي يؤدي الى رضوان الله . وتقدير الآية واتصالها بما قبلها ،
كانه قال : لا يمنعكم تخريب من خرب المساجدان تذكره حيث كنتم من أي وجه ،
وله المشرق والمغرب : والجهات كلها .

المعنى :

وقوله : « والله واسع عليم » قال قوم : معناه غني ، فكانه قيل : واسع
المقدور . وقال الزجاج : يدل على التوسعة للناس فيما رخص لهم في الشريعة ، وكانه
قيل : واسع الرحمة ، وكذلك رخص في الشريعة . ومعنى القول الاول انه غني عن
طاعتكم ، وانما يريدنا لمنفعتكم . وقال الجبائي : معناه واسع الرحمة .

اللفظ :

والسعة والفسحة والمباعدة نظائر . وضد السعة الضيق يقال : وسع يسع سعة ،
وأوسع إيساعا ، وتوسع توسعا ، واتسع اتساعا ، ووسع توسعة ، والوسع : جـدة
الرجل وقدرة ذات يده ، فرحمة الله زسعت كل شيء وانه ليسعني ما وسعت . وتقول :
وسعت الوعاء فاتسع فمل لازم . وكذلك اتوسع . وسع الفرس سعة ووساعة ، فهو
وساع . وأوسع الرجل : اذا كان ذا سعة في المال ، فهو موسع ، وموسع عليه .
وتقول سير وسيع ووساع . وفي القرآن « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » (١)
أي طاقتها واصل الباب : السعة نقبض الضيق .

المعنى :

ومعنى عليم انه عالم بوجه الحكمة ، فبادروا الى ما أمركم به من الطاعة . وقيل
واسع الرحمة عليم ابن يضمها على وجوه الحكمة . ومعنى (ثم) هناك تقول لما قرب
من المكان : هنا ، وما تراخي : ثم وهناك .

الاعراب :

وانما بني ، لان فيه معنى الاشارة الى المكان لابهامها ، وبني على الحركة لالتقاء الساكنين ، وفتح خفة الفتحة في المضاعف .

وقوله : « فإينا تولوا » جزم بإينا . والجواب فشم وجه الله . وثم « موضعه » نصب لسكنه بني على الفتح وقوله : « إينا » تكتب موصولة في أربعة مواضع ليس في القرآن غيرها . هذه واحدة ، وفي النحل « إينا يوجهه » (١) وفي الاحزاب « ملمونين إينا نفقوا » (٢) وفي الشعراء « إينا كنتم تعبدون » (٣) ومن الناس من يجعل معها التي في النساء « إينا تكونوا يدرككم الموت » (٤) وكلها على النيفاس إلا التي في الشعراء ، فان قيامها ان تكتب مفصولة ، لان (ما) اسم موصول بما بعده بمعنى الذي .

قوله تعالى :

« وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ » (١١٧) آية واحدة بلا خلاف .

القراءة :

قرأ ابن عامر وحده : « قالوا » بلا واو .

المعنى :

والمعنى بهذه الآية النصارى وقال قوم : النصارى ، ومشركوا العرب معاً ، من حيث قالوا : الملائكة بنات الله ، وقالت النصارى : المسيح بن الله - هذا قول الزجاج . - وفي هذه الآية دلالة على انه لا يجوز الولد على وجهه من الوجوه ،

« ١ » آية ٧٦ .

« ٢ » آية ٦١ .

« ٣ » آية ٩٢ .

« ٤ » آية ٧٧ .

لأنه اذا كان جميع ما في السماوات والارض ملكا له ، فالمسيح عبد مربوب ، وكذلك الملائكة المقربون ، لان الولد لا يكون إلا من جنس الوالد ، ولا يكون المفعول إلا من جنس الفاعل ، وكل جسم فعل لله فلا مثل له ولا نظير على وجه من الوجوه (تعالى الله) عن صفات (١) المخلوقين .

وقوله : « وكل له قانتون » . الاصل في القنوت الدوام . وينقسم اربعة

اقسام :

الطاعة ، كقوله : « كل له قانتون » أي مطيعون والقنوت الصلاة . كقوله : « يا صرير اقمني لربك واسجدي واركعي » (٢) . والقنوت : طول القيام . وروي عن جابر بن عبد الله قال : سئل النبي (ص) أي الصلاة أفضل فقال : طول القنوت . ويكون القنوت السكوت ، كما قال زبد بن ارقم : كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت « وقوموا لله قانتين » (٣) فامسكنا عن الكلام . وقيل في « قانتون » هاهنا ثلاثة أقوال :

[الاول] قال مجاهد : معناه مطيعون ، وطاعة الكافر في سجود ظله . وقال

ابن عباس : مطيعون .

الثاني - قال السدي : كل له مطيعون يوم القيامة . وقال الربيع : كل له قائم يوم القيامة .

الثالث - قال الحسن : كل قائم له بالشهادة عبدة . وقالت فرقة رابعة - وهو الاقوى - : كل دائم على حالة واحدة بالشهادة بما فيه من آثار الصنعة ، والدلالة على الربوبية . وزعم الفراء : انها خاصة لاهل الطاعة ، بدلالة انا نجد كثيراً من الخلق غير طائعين . وعلى ما اخترناه لا يحتاج الى التخصيص .

« ١ » في المطبوعة « طبقات . »

« ٢ » سورة آل عمران : آية ٩٣ .

« ٣ » - سورة البقرة : آية ٢٣٨ .

اللغة :

وأما القنوت في اللغة فقد يكون بمعنى الطاعة . تقول : قنت قنوتاً ، فهو قانت : اذا اطاع . وقال صاحب العين : القنوت في الصلاة دعاء (١) بعد القراءة في آخر الوتر ، يدعو قائماً ومنه قوله : « امن هو قانت أناء الليل ساجداً أو قائماً » (٢) . والقنوت ، والدعاء : قيام في هذا الموضع . وقيل في قوله : « وقوموا لله قانتين » (٣) أي خاشعين . وقال ابن دريد : القنوت : الطاعة . وقال ابو عبيدة : القانتات : الطائعات ، والقنوت في الصلاة : طول القيام - على ما قاله المفسرون - في قوله : « وقوموا لله قانتين » . واصل الباب : المداومة على الشيء .

قوله تعالى :

بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ
كُنْ فَيَكُونُ (١١٨) - آية بلا خلاف .

القراءة :

قرأ ابن عامر « فيكون » نصباً . الباقر بالرفع .

اللغة :

بديع بمعنى مبدع . مثل أليم بمعنى مؤلم ، وسميع بمعنى مسمع . وبينها فرق لأن في بديع مبالغة ليس في مبدع ، ويستحق الوصف في غير حال الفعل على الحقيقة . بمعنى ان من شأنه الانشاء لأنه قادر عليه ، ففيه معنى مبدع . وقال

(١) في المطبوعة « دعة » .

(٢) سورة الزمر : آية ٩ .

(٣) سورة البقرة : آية ٢٣٨ .

السدي : تقول ابتدعها ، فخلقها ولم يخلق قبلها شيئاً (١) تتمثل به . والابداع ، والاختراع ، والانشاء نظائر . وضد الابداع الاحتذاء على مثال . يقال : أبدع إبداعاً ، وابتدع ابتداءً ، وبدع تبديماً . وقال ابن دريد : بدعت الشيء : اذا انشأته : والله « بديع السماوات والارض » أي منشئها . وبدعت الركي ، (٢) اذا استنبطتها ، وركي بديع : أي جديد الحضر . ولست ببديع في كذا . أي لست بأول من أصابه هذا . ومنه قوله : « ما كنت بدعاً من الرسل » (٣) . وكل من احدث شيئاً ، فقد أبدعه . والاسم : البدعة . وأبدع بالرجل : اذا كلت راحلته ، وانقطع به . وقوله : « ما كنت بدعاً من الرسل » أي ما كنت بأول مرسل . والبدعة : ما ابتدع من الدين ، وغيره ، وجمعها بدع . وفي الحديث : كل بدعة ضلالة . وتقول جئت بأمر بديع ، أي مبتدع عجيب . وأبدعت الابل : اذا تركت في الطريق من الهزل . وأصل الباب : الانشاء .

المعنى :

وقوله : « اذا قضى امرأ » يحتمل أمرين :
أحدهما - اذا خلق امرأ . كما قال « فقضاهن سبع سموات في يومين » (٤)
أي خلقهن - وهو اختيار البلخي ، والرماني ، والجبائي .
والثاني : حتم بان يفعل امرأ وحكم . وقيل احكم امرأ ، كما قال ابو ذؤيب :
وعليها مسرودتان قضاها
داوداً وصنع السوايدغ تبع (٥)

« ١ » في تفسير الطبري - دار المعارف المصرية - ٢ : ٥٤١ « ابتدعها فخلقها ولم يخلق شيء . فيتمثل به » ومثله في الدر المنثور ١ : ١١ وفي مطبوعة بولاق من النسخ المذكور كما أثبتنا .

« ٢ » الركي ، جمع ركية : المتر محذر

« ٣ » سورة الاحقاف : آية ٩

« ٤ » - سورة حم - السجدة : آية ١٢

« ٥ » ديوانه : ١٩ . والاسان « صنم » من قصيدة يرثي لها أولاد حبن ماتوا بالطاعون ومسرودتان : درغان من السرد وهو الحرز والنسج . تبسم : اسم اسكل ملك من ملوك حمير . الصنع : الحاذق والامرأة : صانع

اللفظ :

قضاها : أحكمها ، والقضاء والحكم نظائر . يقال : قضى يقضي قضاء ، واقتضى اقتضاء ، وتقاضيا تقاضيا ، واستقضى استقضاء ، وتقض " تقضيا وقض " تقضية ، وقاضاه مقاضاة ، وانقضى انقضاء . قال صاحب العين : قضى يقضي قضاء ، وقضية ؛ يعني حكم . وتقول : قضى اليه عهداً معناه أوصى اليه . ومنه قوله : « وقضينا الى بني اسرائيل » (١) . « وقضى عليها الموت » (٢) أي أنى عليه . والانقضاء فناء الشيء ، وذهابه . وكذلك التقضي وأصل الباب : القضاء . والفصل والقضاء ينصرف على وجوه :

منها الامر كقوله تعالى : « وقضى ربك ألا تمبدوا إلاياه » (٣) أي أمر . ومنه الخلق كقوله : « قضاهن سبع سموات » (٤) أي خلقهن . ومنه الاخبار ، والاعلام ، كقوله : « وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب » (٥) أي اخبرناهم ومنه الفصل : قضى القاضي بين الخصمين أي فصل الامر بينهما .

المعنى :

ومعنى قوله : « فانما يقول له كن فيكون » قيل فيه قولان : أحدهما - انه بمنزلة المثل ومعناه ان منزلة الفعل له في السهولة ، وانتفاء التعذر كمنزلة ما يقال له كن فيكون كما يقال قال فلان برأسه كذا وقال بيده : اذا حرك رأسه وأوى بيده ، ولم يقل شيئاً في الحقيقة وقال ابو النجم :

(١) - سورة اسرى : آية ٤ .

(٢) - سورة الزمر : آية ٤٢ .

(٣) - سورة الاسرى : آية ٢٣ .

(٤) - سورة - حم - السجدة : آية ١٢ .

(٥) - سورة الاسراء : آية ٤ .

اذ قالت الانساع للبطن الحفى قدماً فأضت كالفتيق المحقق (١)

وقال عمرو بن حمزة الدوسي (٢) :

فأصبحت مثل الذسراطرت فراخه اذا رام تطياراً يقال له : فع (٣)
وقال آخر :

امتلاً الحوض وقال قطنى مهلاً ويبدأ قد ملأت بطني (٤)
وقال آخر :

فقات له العينان سمماً وطاعة وحدرتا كالدرا لما يثقب (٥)
وقال المعجاج : (٦) يصف نوراً :

وفيه كالأعواض للمكور فكراً ثم قال في التفسير
ان الحياة اليوم في الكرور

والوجه الآخر أنه علامة جعلها الله للملائكة اذا سمعوها ، علموا انه احدث
امراً . وكلاهما حسن والاول أحسن وأشبه في كلام العرب في عادة الفصحاء . ونظيره
قوله تعالى : « فقال لها وللارض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا اتينا طائعتين » (٧) وهو الذي
اختاره البلخي ، والرماني ، واكثر المفسرين . وقد قيل في ذلك اقوال فاسدة ،
لا يجوز التمويل عليها :

(١) اللسان (حقي) ذكر البيتين . وفي (قول) البيت الاول فقط . وروايته « قد
قلت » بدل « اذ قلت » . يصف الشاعر نائمة انضاضها السير . الانساع : جمع نسم - بكسر
النون وسكون السين - وهو السير : خيط من الجلد . ولحق البطن : ضم . وآض : صار درجيم
الفتيق : الجمل الفحل . والمحقق : الضامر القليل اللحم .

(٢) « في المطبوعة » عمر بن حمد السدوسي « والصحيح ما أثبتناه » وهو احد المعمرين
زعموا أنه عاش ثلاثمائة وتسعين سنة وهو ايضاً أحد حكام العرب .

(٣) « المسألة للبحرني : ٣٠٥ .

(٤) « اللسان » قطط « البيتان . و « قول » البيت الاول فقط .

(٥) « اللسان » قول « وروايته « قلت » بدل « فقات » وبالفاء اتم الوزن . وفي

جمع البيان « وقالت » بالواو .

(٦) « في المطبوعة » ضيف « زائدة في هذا الموضع

(٧) « سورة - حم - السجدة : آية ١١ .

ان الامر خاص في الموجودين الذين قيل لهم « كونوا قردة خاسئين » (١)
ومن جرى مجراهم ، لانه لا يؤمر المعدوم عندهم .
ومنها انه أمر المعدوم من حيث هو الله معلوم ، فصيح أن يؤمر فيكون .
ومنها ان الآية خاصة في الموجودات من امانة الاحياء واحياء (٢) الموتى
وما جرى مجرى ذلك من الابور . وانما قلنا بافساد هذه الاقوال ، لانه لا يحسن
ان يؤمر إلا من كان عاقلاً مميّزاً يقدر على ما أمر به ، ويتمكن من فعله . وجميع
ما ذكره بخلافه . لأن المعدوم ليس بحى ، ولا عاقل . ولا يصح امره . ومن كان
موجوداً لا يجوز ان يؤمر أن يكون قردة ، لان المعاني التي تكون بها كذلك ،
ليس في مقدوره . كذلك القول في الامانة والاحياء وتأويل قوله : « كونوا قردة
خاسئين » قد بيناه فيما مضى . فقال بعضهم : إنه أمر للموجود في حال كونه لاقبله
ولا بعده ، وانه مثل قوله : « ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون »
(٣) وان دعاء الله إياهم لا يتقدم خروج القوم من قبورهم ، ولا يتأخر عنه . وهذا
فاسد لأن من شرط حسن الامر أن يتقدم المأمور به . وكذلك القول في الدعاء ،
فلا يسلم ما قالوه . وتأويل ما استشهدوا به على ما بيناه في الآية سواء في انه اخبار
عن تسهيل الفعل وسرعة وقوعه ، واراادته ، لا ان يكون هناك دعاء على الحقيقة ،
ثم يلزم على جميع ما ذكره ان تكون الاشياء مطيعة لله تعالى لان الطاعة هي مانعة
الامر من الاشياء التي قالها : كوني بأن فعلت نفسها ، ويلزم ان يكون لها عقل
وتمييز وكل ذلك فاسد . فاما من استدل بهذه الآية ونظائرها على ان كلام الله قديم
من حيث انه لو كان محدثاً لاقتضى ألا يحصل إلا (بكن) . والكلام في (كن)
كالكلام فيه الى أن ينتهي الى (كن) قديمة . وهو كلام الله القديم . فهذا باطل لانا
قد بينا معنى الآية ، فلا يصح ما قالوه . على ان الآية تفتضى حدوث كلامه من

« ١ » سورة البقرة : آية ٦٥

« ٢ » واحياء ساقطة من المطبوعة .

« ٣ » سورة الروم : آية ٢٥ .

حيث أخبر ان المكونات تكون عقيب (كن) لأن الفاء توجب التعقيب ، فإذا كانت الاشياء محدثة ، فما يتقدمها بوقت واحد لا يكون إلا محدثاً فبطل ما قالوه . وايضاً فإنه قال : « اذا قضى امرأ » ومعناه خلق فبين انه يخلق الامر وقوله : « كن » أمر يوجب أن يكون محدثاً . ودات الآية على نفي الولد عن الله من وجهين .
احدهما - ان الذي ابتدع السموات والارض من غير مثال هو الذي ابتدع المسيح من غير والد .

والآخر - ان من هذه صفته ، لا يجوز عليه اتخاذ الولد ، كما لا يجوز صفات النقص عليه (تعالى) عن ذلك . واذا حملنا الآية على وجود المثال ، فوجود الخلق هو كقوله : « كن » إلا انه خرج على تقدير فعلين ، كما يقال : اذا تكلم فلان بشيء ، فانما كلامه مباح ، واذا أمر بشيء فانما هو حتم ، وكما قال : تاب فاهتدى فتوبته هي اهتداؤه ، فلا يتمذر أن يقال : كن قبله ، أو معه . ومتى حملنا ذلك على انه علامة للملائكة فانه يحتمل ان يكون معه ، ويحتمل ان يكون قبله . كما تقول : اذا قدم زيد ، قدم عمرو . فانه يحتمل ان يكون وقتاً للامرين معا إلا أنه اشبه الشرط ، كقولك : ان جئتني اعطيتك . ولذلك دخلت الفاء في الجواب ، كما نجيء في الشرط ، كقوله : « ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل » (١) وكذلك تحتمل الآية الامرين .

الاعراب :

ورفع قوله : « فيكون » يحتمل امرين : احدهما - ان يكون عطفًا على يقول . والآخر - على الاستئناف أي فهو يكون . ونصبه على جواب الامر ، فلا يجوز ، لانه انما يجب الجواب بوجود الشرط . فما كان على فعلين في الحقيقة ، كقولك : إئتني فأكرمك ، فالتان غير الاكرام ، فأما « كن فيكون » فالكون الحاصل هو الكون للامور به ، ومثله انما اقول له : إئتني ، فيأتيني . وقال ابو علي الفارسي : يجوز ذلك

على وجه : وهو على ان لفظه لما كان لفظ الامر ، نصب كما نصب في جواب الامر ، فان كان الامر بخلافه - كما قال ابو الحسن في نحو قوله تعالى « قل لِمَ اُبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يَقِيمُوا الصَّلَاةَ » (١) ويجوز ذلك في الآي على انه اجري مجرى جواب الامر - وان لم يكن جواباً له في الحقيقة . - وقد يكون اللفظ على شيء ، والمعنى على غيره نحو قولهم : ما أنت وزيد ، والمعنى لم تؤذيه . وايس ذلك في اللفظ ، ومثله « فلا تكفر فيتعلمون » (٢) ليس فيتعلمون جواباً لقوله : « فلا تكفر » ولا كن معناه يعلمون أو يعلمان ، فيتعلمون منها غير أن قوله « فلا تكفر » نهي على الحقيقة . وليس قوله « كن » امراً على الحقيقة ، فن هاهنا ضعفت هذه القراءة .
قوله تعالى :

« وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ مِثْلِ قَوْلِهِمْ كَسَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » (١١٩) آية بلا خلاف .

المعنى :

المعنى بهذه الآية في قول مجاهد : الصارى . وقول ابن عباس : اليهود . وفي قول الحسن وفائدة : مشركوا العرب . وكل ذلك محتمل . غير انه لمشركي العرب أليق ، لانه يشاكل ما طلبوا حين قالوا : « ان نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا » الى قوله : « هل كنت إلا بشراً رسولا » (٣) ويقوي ذلك قوله : « وقال الذين لا يعلمون » : السكتاب . فبين أنهم ليسوا أهل كتاب . ومن اختار ان المراد بها الصارى قال : لانه قال قبلها « وقالوا اتخذ الله ولداً » (٤) وهذا

« ١ » - سورة ابراهيم : آية ٣١ .

« ٢ » - سورة البقرة : آية ١٠٢ .

« ٣ » - سورة البقرة : آية ١١٩ .

« ٤ » - سورة البقرة : آية ١١٦ .

لا دلالة فيه ، ولا يمتنع ان يذكر قوماً ، ويخبر عنهم ، ثم يستأنف قوماً آخرين ، فيخبر عنهم على ان مشركي العرب قد اضافوا الى الله البنات فدخلوا في جملة من قال : « اتخذ الله ولداً » .

ومعنى قوله : « لولا » هلاً ، كما قال الأشهب بن رميلة :

نمدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضو طرى لولا الكمي المقنعا (١)

أي هلاً تعقرون الكمي المقنعا . وانما قال : « أو تأتينا آية » وقد جاءتهم الآيات ، لانهم طلبوا آية ، كما ان آية الرسل توافق دعوتهم ، ويسلكهم الله كما كلمهم الله .

والمعنى بقوله « كذلك قال الذين من قبلهم » مثل قولهم « اليهود على قول مجاهد . وعلى قول قتادة والسدي والربيع : اليهود والنصارى . والضمير في قوله : « تشابهت قلوبهم » يعني كناية عن قلوب اليهود والنصارى - على قول مجاهد - وعلى قول الربيع وقاتدة : عن العرب واليهود والنصارى وغيرهم ، فقوله « تشابهت قلوبهم » يعني في الكفر ، بالاعتراض على انبياء الله بالجهل ، لان اليهود قالت لموسى : « أرنا الله جهرة » وقالت النصارى للمسيح : « أنزل علينا مائدة من السماء » . وقالت العرب لمحمد (ص) : « حول لنا الصفا ذهباً ، وغير ذلك . وكذلك قال الله تعالى : « أتوا صوابه » (٢) وروي عن ابن إسحاق انه قرأ « تشابهت » - بتشديد الشين - خطأ ، لان ذلك انما يجوز في المضارع . بمعنى تتشابه - فتدغم احدى التاءين في الشين - هكذا قال الفراء ، وغيره من أهل العلم .

وقوله : « قد بينا الآيات لقوم يوقنون » منناه أيقن بها قوم من حيث دلتهم على الحق ، فالواجب على كل هؤلاء ان يستدلوا بها ، ليصلوا الى اليقين كما وصل غيرهم اليه بها .

« ١ » وقيل انه لجرير وهو مذكور في ديوانه : ٣٣٨ . وروايته افضل - سيكم . وقد مر

في ١ : ٣١٩ . والبيت من قصيدة طويلة في مناقضة جرير والرزذق . والكمي : الشجاع .

« ٢ » - سورة الذاريات : آية ٥١ .

المعنى :

واليقين والعلم والمعرفة نظائر في اللغة . ونقيضه الشك ، والجهل . تقول أيقن
أيقاناً ، وتيقن تيقناً ، واستيقن استيقاناً . وقال صاحب العين : اليقين النفس . قال
الشاعر :

وما بالذي أبصرته العيون من قطع يأس ولا من يقن (١)

واليقين : علم يثلج به الصدر ، ولذا يقولون : أجد برد اليقين ، ولا يقولون :
وجد برد العلم . فان قيل : لم لم يؤثروا الآيات التي طلبوها ، لتكون الحجة أكـ
قلنا : اظهار الآيات يعتبر فيه المصالح ، وليس بموقوف على اقتراح العباد . ولو علم
الله ان ما اقترحوا من الآيات فيه مصلحة ، لاظهرها ، فلما لم يظهرها ، علمنا انه
لم يكن فيها مصلحة لنا اصلاً .

قوله تعالى :

« إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ

الْجَحِيمِ » (١٢٠) آية بلا خلاف .

القراءة :

قرأ نافع « لا تسأل » . بفتح التاء وجزم اللام . على النهي ، وروي ذلك
عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (ع) ، وابن عباس . ذكر ذلك الفراء ، والبلخي
الباقون على لفظ الخبر على ما لم يسم فاعله .

المعنى :

معنى قوله : « ولا تسأل عن أصحاب الجحيم » تسلية للنهي (ص) ف قيل له

(١) اللسان « يقن » اليقن - بفتح الياء والقاف - : اليقن . في المطبوعة « يقين »

بدل « يقن » وفي المخطوطة « تيقين » .

« انما انت بشر ونذير » ولست « تسأل عن أصحاب الجحيم » ومثله قوله : « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات » وقوله « ليس عليك هدام » (١) وقوله « عليه ما حمل وعليكم ما حملتم » (٢)

الاعراب :

وموضع « تسأل » يحتمل أمرين :

احدهما - ان يكون استئنافا ولا موضع له .

والآخر - ان يكون حالا ، فيكون موضعه نصباً . ذكر ذلك الزجاج ، لانه قال : « أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً » غير مسئول عن اصحاب الجحيم . ومن فتح التاء على الخبر . تقديره : غير سائل . وانكر قوم الحال . واعتلوا ان في قراءة أبي : « وما تسأل » وفي قراءة عبدالله : « ولن تسأل » وهذا غير صحيح ، لان ليس قياس (لا) قياس لن (٣) وما ، لانه يجوز أرسلناك لا سائلا ، ولا يجوز ما سائلا . ولذلك احتمل مع لا الحال ، ولن يحتمل مع ما ولن ، لان لا (٤) تصرفا ليس لها فيجوز ان يعمل ما قبلها في ما بعدها ، ولا يجوز ذلك فيها . تقول : جئت بلا خبر ، ولا يجوز بما خبر . والجحيم النار بعينها اذا شئت وقودها . قال امية بن ابي الصلت : اذا شئت جهنم ثم زادت واعرض عن قوابسها الجحيم (٥)

فصار كالعلم على جهنم . وقال صاحب العين : الجحيم : النار الشديدة التأجج ، والالتهاب كما اججوا نار ابراهيم . وهي نجحهم جحوما (٦) يعني توقدت جمرتها وجاحم الحرب : شدة القتل في ممركتها . وقال سميد بن مالك بن ضبيعة .

(١) - سورة البقرة : آية ٢٧٢ .

(٢) - سورة النور : آية ٥٤ .

(٣) (لن) ساقطة من المطبوعة .

(٤) في المطبوعة (لانه لا) .

(٥) ديوانه ٥٣ . بروايته (قارت) بدل (زادت) .

(٦) في المطبوعة « ججوا ما » .

والحرب لا يبقى الجـا حمها التخيـل والمراح (١)

إلا الفتى الصبار في النـ جدات والفرس الوقاح

والجحمة : العين بلفظة حمير قال الشاعر :

أيا جحمتا بكى على أم مالك أكلة قلوب بأعلى المذائب (٢)

وجحمتا الاسد : عيناه . وتقول : جحمت النار جحماً : اذا اضطربت .

وجهر جاحم : اذا اشتد اشتغاله . ومنه اشتقاق الجحيم . واصل الباب الانتهاب .

ومنه الاجحيم : الشديد حمرة العين شبه بالنهار في حمرتها . والحرب تشبه بالتهاب النار .

المعنى :

وفي الآية دلالة على انه لا يؤخذ احد بذنب غيره قريباً كان منه أو بعيداً .

كما بين الله انه لا يطالب احد بذلك غيره . وان كان قد فرض على النبي « ص » ان

يدعو الى الحق ، ويترجى عن الباطل . وليس عليه ان يقبل المدعو . ومن قرأ بلفظ

النهي . قال الزجاج : يحتمل أمرين :

أحدهما - ان يكون امره بترك المسألة . والآخر - ما قاله الاخفش : ان

يكون المعنى على تفخيم ما أعد لهم من العقاب . كما يقال لا تسأل عن فلان أي قد

صار الى امر عظيم . وقال قوم : لو كان على النبي : لقال فلا « بالفاء » ، لانه يصير

بمنزلة الجواب كأنه يدل على لانا ارسلناك إلا بالحق ولا تسأل عن اصحاب الجحيم .

ولا يحتاج بالرفع الى الفاء . واذا كان على الرفع فظاهر الكلام الاول يقتضيه اقتضاء

الاحوال ، أو اقتضاء البيان الذي يجري مجرى الحجاج على من اعترض بان فعل

« ١ » اللسان « جحيم » في المخطوطة والمطبوعة « الخيل » بدل « التخيـل » .

« ٢ » اللسان « جحيم » قال ابن بري صواب انشاده بما قبله وما بعده :

اتيح لها القلوب من ارض فرقرى وقد يحجب الشر البعيد الجواب

أيا جحمتي بكى على أم مالك أكلة قلوب ببعض المذائب

فلم يبق منها غير نصف عجائنها وشتطيرة منها - واحدي الذوائب

القلوب : الذائب .

الداعي الى الايمان لا يحل موقعه الا بان يقبل المدعو اليه . واما ايصاله بما تقدم على الجزم ، فأنما هو على معنى التغليظ لشان الجحيم ، ليزجر (١) بذلك عن ترك اتباعه (ص) والتصديق بما أتى به من البشارة . قال أبو علي الفارسي إنما تلزم الفاء اذا كان الكلام الاول علة فيما بعد ذلك ، كقوله اعطيك فرسا فلا تسأل شيئا آخرآ والآية بخلاف ذلك . وفي الناس من قال : القراءة بالجزم محدودة ، لانه لم يتوجه له اتصال الكلام ، ولا كيف جاء بالواو دون الفاء . وقد بينا الاتصال . فاما المجيء بالواو فلا أنه لم يرد الدلالة على معنى الجواب ، ولكن عطف جملة على جملة تتعلق بها وتقتضي على ما انطوى عليه معناها . ومعنى الحق في قوله : « انا ارسلناك بالحق » الاسلام ، بشيرا من اتبعك عليه بالثواب نذيرا من خالفك فيه بالعقاب . وقيل : « انا ارسلناك بالحق » يعني على الحق . كما قال : « خلق الله السماوات والارض بالحق » (٢) كأنه قال : على انها حق لا باطل .

قوله تعالى :

« وَكَانَ رَاضِيَ عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ
 قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ
 مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » (١٢١)
 قيل في معنى هذه الآية قولان :

احدهما - ان النبي « ص » كان مجتهدآ في طلب ما يرضيهم ، ليقبلوا الى الاسلام ويتركوا القتال ، فقل له : دع ما يرضيهم الى ما امر الله به من مجاهدتهم .

والآخر - قال الزجاج : كانوا يألونه « ع » الهدنة والمسالمة ويرونه انه ان امهلهم اسلموا . فاعلمه الله انهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم . وهذه الآية تدل انه لا يصح ارضاء اليهود ولا النصارى على حال ، لانه تعالى علقه بان اليهود

لا يرضون عنه حتى يكون « ص » يهوديا ، والنصارى لا يرضون عنه حتى يكون نصرانيا ، فاستحال ان يكون يهوديا نصرانيا في حال واستحال إرضائهم بذلك .

اللفظ :

والرضا والمحبة ، والمودة نظائر وضد الرضا الغضب ، ويقال رضي يرضى رضا . وارضاه إرضاء ، وارتضاء ارتضاء ، واسترضاه وترضاه ترضيا ، وراضوا ترضيا ، والرضي والمرضي بمعنى واحد . والرضا مقصور من نبات الواو بدلالة الرضوان تقول : رجل رضي ورجال رضي وامرأة ونساء رضى . وأصل الباب الرضى نقيض الغضب . وقوله : « حتى تتبع ملتهم » فالملة ، والنحلة ، والديانة نظائر . وتقول وجد فلان ملة وملا لا . وهو عدوى الحمى . ومملت الشيء أمله ملالة وملا : إذا سئمته ومملت الخبزة أملها ملا : إذا دقنتها في الجمر والجمر بعينه الملة . وقال صاحب العين : الملة الرماد والجمر وكل شيء تملة في الجمر فهو مملول . قال الشاعر في وصف الحرباء :

كأن ضاحيه بالنار مملول (١)

والمملول (٢) الممتل من الملة . وطريق ممل مليل : قد سلك حتى صار معلما وملة رسول الله « ص » الامر الذي اوضحه . وامتل الرجل اذا اخذ في ملة الاسلام : اي قصدها ما امل منه . والأمل امال السكتاب ، ليسكتب . والميلة من الحمى .

المعنى :

وقوله : « قل إن هدى الله هو الهدى » معناه هو الذي يهدي الى الجنة . لا اليهودية ، ولا النصرانية . وقيل ان معناه الدعاء الى هدى الله الذي يكذب قولهم

(١) البيت من قصيدة السكب بن زهير . الاسان (مال) . يقول كأن ما ظهر منه لشمس مشوي بالملة من شدة حره . يقال : أظمنا خبز ملة ، وأظمنا خبزة مالا ، ولا يقال أظمنا ملة . في المطبوعة . كان صاحبه في النار مملوك . وهو تحريف فحش . وفي المخطوطة . كان صاحبه في النار مملول . والصحيح ما ذكرناه .

(٢) في المطبوعة « والمملوك » .

« ان يدخل الجنة إلا من كان هوداً او نصارى » (١) وهي الالة الراضحة على ان المطيع لله هو الذي يفوز بثوابه في الجنة ، لامن ذكروه من العصاة له . وهذه الآية تدل على ان من علم الله منه انه لا يعصي ، يتناوله الوعيد والزجر ، لانه تعالى علم ان النبي « ص » لا يعصي ولا يتبع اهواءهم ، وفيها دلالة على ان كل من اتبع الكفار على كفرهم ماله من الله من ولي ولا نصير ، لانه اذا وجب ذلك في متبع واحد ، وجب ذلك في الجميع .

الاعراب :

« حتى تتبع » نصب بحتى وحكى الزجاج عن الخليل وسيبويه ؛ وجميع البصريين أن الناصب للفعل (أن) بعد حتى ، لان حتى تخفض الاسم في قوله : « حتى مطلع الفجر » (٢) ولا يرف في العربية حرف يعمل في اسم وفعل ، ولا ما يكون خافضاً لاسم ، يكون ناصباً لفعل . فصار ذلك مثل قولك جاء زيد ليضربك ، فانها تنصب الفعل باضمار (ان) لسكونها جارة للاسم .
قوله تعالى :

« الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ » (١٢١)
آية بلا خلاف .

المعنى :

المعنى بهذه الآية - في قول قتادة واختيار الجبائي - اصحاب النبي (ص) الذين آمنوا بالقرآن وصدقوا به . وقال ابن زيد : هو من آمن بالنبي (ص) من بني اسرائيل . والكتاب على قوله : التوراة .
ومعنى قوله : « يتلونه حق تلاوته » قال ابن عباس : يتبعونه حق اتباعه ،

(١) - سورة البقرة : آية ١١١ .

(٢) - سورة النجر : آية ٧ .

ولا يحرفونه ، ثم يعملون بحلاله ويقفون عند حرامه . ومثله قوله : « والفمر اذا تلاها » (١) اي تبعها . وبه قال ابن مسعود ، ومجاهد وقتادة ، وعطاء . وروي عن ابي عبد الله (ع) حق التلاوة الوقوف عند ذكر الجنة والنار يسأل في الأولى ، ويستجير من الاخرى . وقال قوم « يتلونه حق تلاوته » يقرؤونه حق قراءته .

اللغة

والتلاوة في اللغة على وجهين :

احدهما - القراءة .

والثاني - الاتباع .

والاول اقوى ، وعليه اكثر المفسرين ولا يجوز ان يقال : يتلونه حق التلاوة على مذهب السكوفيين ، كما لا يجوز يتلونه : اي التلاوة ، لان ايا اذا كانت مدحاً وقع على الذكوة ، ولم يقع على المعرفة . فلا يجوز مسرت بالرجل حق الرجل كما لا يجوز مسرت بالرجل اي الرجل . وكما لا يجوز مسرت بابي عبد الله اي زيد . وانما جاز تلاوته . كما يجوز رب رجل واخيه . وقال بعض البصريين يجوز مسرت بالرجل حق الرجل . ولا يجوز مع اي لان اياً تدل على اليعيض . وليس كذلك حق . فاما مسرت بالرجل كل الرجل فجائز عند الجميع ، لان اصله التوكيد ، فترك على حاله .

المعنى :

والمعنى بقوله « ومن يسكن به » اليهود - على قول ابن زيد - والاولى ان يسكون ذلك محمول على عمومهم في جميع الكفار . وبه قال الجبائي واكثر المفسرين .

قوله تعالى :

« يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي

«فَضَّلْتُمْكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ» (١٢٢) آية واحدة .

هذا خطاب من الله لبني اسرائيل الذين كانوا في عهد رسول الله «ص»
امرهم الله ان يذكروا نعمته التي انعم بها عليهم .

اللفظ :

والنعمة : النفع الذى يستحق به الشكر . والانعام والاحسان والافضال نظائر .
ونقيض النعمة : النقمة : وهو الضرر المستحق .

المعنى :

ومعنى قوله : « واني فضلتكم على العالمين » يعني عالمي زمانهم . وتفضيله
ايامهم بان جعل فيهم النبوة والحكم وهذه الآية قد تقدم ذكر مثلها في رأس نيف
واربعين . وقيل في سبب تكريرها ثلاثة اقوال :

احدها - ان نعم الله لما كانت الاصل الذى به يحجب شكره ، وعبادته ذكر
بها ، ليقبلوا الى طاعته واتباع امره ، وليسكون مبالغة في استدعائهم الى ما يلزمهم
لربهم التظاهر بانعم عليهم .

والثاني - انه لما ذكر الكتاب وعنى به التوراة ، وكان فيه الدلالة على شأن
عيسى ومحمد «ص» في النبوة والبشارة المتقدمة ، ذكرهم عزوجل بما انعم عليهم
من ذلك ، وفضلهم كما جاء « فبأى آلاء ربكما تكذبان » (١) بعد نعم ذكرهم بها ،
ثم عدد نعماً اخر ، وقال فيها « فبأى آلاء ربكما تكذبان » (٢) اى فبأى هذه
تكذبان وكل تقريب جاء ، فاعلم هو موصول بتذكير همه غير الاول . والثالث غير
الثاني . وهكذا الى آخر السورة . وكذلك الوعيد . في سورة المرسلات -
بقوله : « ويل يومئذ للمكذبين » (٣) اعلم هو بعد الدلالة على اعمال يعظم
التكذيب بما تدعو اليه الادلة .

(١ و ٢) - سورة الرحمان من آية ١٣ الى ٧٧ .

(٣) - سورة الطور اية ١١ ، وسورة المرسلات من اية ١٥ الى ٤٩ ، وسورة المطه اية ١٠ .

الثالث - انه مقدمة لما بعده ، لانه تعالى اراد وعظمهم ذكرهم قبل ذلك بالنعمة عليهم ، لانه استدعاء الى قبول الوعظ لهم (١) . وقيل : فيه وجه رابع . وهو انه لما تباعد بين الكلامين حسن التنبيه والتذكير . وموضع « التي » نصب ، بالعطف على نعمتي . قوله تعالى :

« وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ » (١٢٤) آية بلا خلاف .

ومثل هذه الآية ايضاً تقدم . وبدا ما فيها ، فلامنى للتكرار . وبيننا ان العدل هو الفدية . وقيل هو المثل . ويقال هذا عدله ، اي مثله والعدل ، هو الحل وبيننا قول من يقول : إن الشفاعة لا تكون إلا لمرتكبي الكبائر : اذا ماتوا مصرين . فان قلنا ظاهر الآية متروك بالاجماع ، لانه لا خلاف ان هاهنا شفاعة نافذة والآية تقتضي نفيها ، وان خصوا بانها لا تنفع المصرين ، وانما ينفع التائبين ؟ قلنا : لنا ان نخصها بالكافرين دون فساق (٢) المسلمين . واما قوله : « لا يشفعون » الا لمن ارتضى فتسكلم عليه اذا انتهينا اليه . ومن قال : إنه ليس يعني انه يشفع لها شافع فلا تنفع شفاعته . لكنه يريد لا تأتي بمن يشفع لها . كما قال الشاعر :

على لاحب لا يهتدى بمناره

وإنما اراد به لا منار هناك فيهتدى به لا يضرنا ، لانا لا نقول : إن هناك شفاعة تحصل ولا تنفع بل نقول : إن الشفاعة اذا حصلت من النبي ، وغيره فانها تنفع لا محالة . وكذلك عند المخالف ، وان قلنا : انها تنفع في اسقاط المضار وقالوا : هم في زيادة المنافع غير ان اتفقنا (٣) على انها تحصل لا محالة ولسنا بمن ينفي حصول الشفاعة اصلاً .

(٢) في المطبوعة « فاق » وهو تحريف .

(١) في المخطوطة « لهم فيه »

(٣) في المطبوعة « انقضا » .

قوله تعالى :

« وَاذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ »
(١٢٥) آية بلا خلاف .

الفراة :

اسكن الياه من ١ عهدي ٢ حمزة وحفص إلا ابن ساهي . وكتب في بعض المصاحف « ابراهيم » بغير يا ، وفي أكثرها بالياه . قال بعض الجرحيين : نحن ورثنا على عهد (ابراهيم) (١) . وقرأ ابن عامر ابراهيم في خمسة وثلاثين موضعاً في القرآن كله : في البقرة خمسة عشرة موضعاً . وهو جميع ما فيها . تقدير الآية واذكرو إذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات .

المعنى :

والابتلاء هو الاختبار - وهو مجاز هاهنا لان حقيقة الامر من الله تعالى بخصال الايمان فسمي ذلك اختبارا ، لان ما يستعمل بالامر منه في مثل ذلك على جهة الاختبار والامتحان ، فجرى تشبيهاً بالاستعماله اهل اللغة عليه . وقال ابن الاخشاذ : إنما ذلك على انه جل ثناؤه يعامل العبد معاملة المختبر الذي لا يعلم لانه لو جازاهم بماله فيهم ، كان ظالماً لهم . والكلمات التي ابتلى الله ابراهيم بها فيها خلاف فيروي في بعض الروايات عن ابن عباس ، انه قال قتادة ، وابو الخلد : انه أمره (٢) اياه بشرة سنن (٣) . خمس في الرأس ، وخمس في الجسد . فاما التي في الرأس فالمضمضة والاستنشاق والفرق وقص الشارب ، والوالك . واما التي في الجسد : فالختان وحلق

« ١ » استدل بهذا على « ابراهيم » - بدون يا - في المطبوعة والمخطوطة بالياء .

وهو غلط .

« ٢ » في المخطوطة والمطبوعة « أمن » .

« ٣ » في المطبوعة « سنين » .

المائة ، وتقليم الاظفار ، ونسف الابطين والاستنجا . وفي احدى الروايتين عن ابن عباس أنه ابتلاه من شرائع الاسلام بثلاثين شيئاً عشرة منها في براءة « التائبون العابدون الحامدون . الى اخرها » وعشرة في الاحزاب : « ان المسلمين والمسلمات الى اخرها » وعشرة في سورة المؤمنين : الى قوله « والذين هم على صلاتهم يحافظون » وعشرة في سؤال سائل الى قوله : « والذين هم على صلاتهم يحافظون » فجعلها اربعين سهماً وفي رواية ثالثة عن ابن عباس انه امره بمناسك الحج : الوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار (١) والافاضة . قال الحسن : ابتلاه الله بالسكوك وبالفجر وبالشمس ، وبالحتان وبذبح ابنه ، وبالمار ، وبالهجرة وكلهن وفي الله فيهن . وقال مجاهد : ابتلاه الله بالآيات التي بعدها وهي ٢ اني جاءك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين ، وقال الجبائي : أراد بذلك كلما كلفه (٢) من طاعته العقلية والشرعية .

وقوله : ﴿ فاتمهن ﴾ معناه وفي بهن علي قول الحسن وقال قتادة والربيع : عمل بهن ، فاتمهن . وقال البلخي : الضمير في اتمهن راجع إلى الله . وهو اختيار الحسين بن علي المغربي . قال البلخي : الكلمات هي الامامة على ما قال مجاهد . قال : لأن الكلام متصل ، ولم يفصل بين قوله : « اني جاءك للناس اماما » وبين ما تقدمه . واما ، فاتمهن الله بان اوجب بها الامامة له بطاعته ، واضطلاعه ، ومنع ان ينال العهد الظالمين من ذريته ، واخبره بان منهم ظالما فرضي به وأطاعه وكل ذلك ابتلاء واختبار .

الفقر :

والتمام والكمال والوفاء نظائر . وضد التمام النقصان . يقال : تم تماما ، وأتم إتماماً . واستتم استتماماً . وتمم تكميلاً وتتمة . وتتمة كل شيء : ما يكون تمامه بغايته كقولك : هذه الدراهم تمام هذه المائة . وتتمة هذه المائة : التم الشيء التمام . تقول جملة لك تماما

أي بتمامه ، والتميمة : قلادة ، من سيور . وربما جعلت فيه العوذ ، تعلق على الصبيان .
والليلة التمام اطول ليلة في السنة . ويقال : بل ليل التمام ثلاث عشرة ، لانه يستبان فيها
نقصانها من زيادتها (١) . ويقال : بل ليلة اربع عشرة ، لانه يتم فيها القمر ، فيصير
بدرآ . ويقال حملته تمام - بفتح التاء وكسر ها - والتمام في لغة تميم هو التمام . وقال
ابن دريد : امرأة حبلى متم (٢) وولد الغلام اتم ، وتمام . وبدر تمام ، وليل تمام
- بالكسر فيهن - وما بعد هذا فهو تمام - بالفتح - . وأصل الباب التمام ،
وهو الكمال .

المعنى :

وقوله : « من ذريتي » معناه واجعل من ذريتي من يؤتم به ، ويقتدى به .
- على قول الربيع وأكثر المفسرين . وقال بعضهم معناه انه سأل لعقبه ان يكونوا
على عهده ، وورثته . كما قال : « واجنبني وبني ان نعبد الاصنام » (٣) فأخبره
الله ان في عقبه الظالم المخالف له ، وذريته بقوله : « لا ينال عهدي الظالمين » والاول
اظهر . وقال الجبائي قوله : « ومن ذريتي » سؤال منه لله أن يعرفه هل في ذريته
من يبعثه نبياً ، كما بعثه هو ، وجعله إماماً . وهذا الذي قاله ليس في الكلام ما يدل
عليه ، بل الظاهر خلافه . ولو احتمل ذلك لم يمتنع ان يضيف الى مسألة منه لله ان
يفعل ذلك بذريته مع سؤاله تعريفه ذلك .

اللفظ :

والدرية ، والذلل والولد نظائر . واراد ابراهيم (ع) هذا . وقال بعضهم :
عبر بالدريسة عن الآباء . وقال تعالى : « وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك
المشحون » (٤) اي آباءهم . وهذا ليس بواضح . وبعض العرب ذرية - بكسر

« ١ » هكذا عبارة المخطوطة والمطبوعة . وفي لسان العرب « نعم » هي ثلاث ليل
لا يستبان زيادتها من نقصانها .

« ٢ » في المخطوطة والمطبوعة « ميم » « ٣ » - سورة ابراهيم : آية ٣٥ .

« ٤ » سورة يس : آية ٤١ .

النال - وبها قرأ زيد بن ثابت . قال صاحب العين النذر : صغار النمل . واحده ذرة ، والنذر اخذك الشيء بأطراف اصابعك . تقول : ذرت الدواء اذره ذراً . وكذلك الملح وغيره . واسم الدواء - الذي يتخذ للعين - ذرور . والذرية : ذات قصب الطيب ، وهو قصب يجاء به من الهند كأنه قصب النشاب (١) . والذرة ما تناثر (٢) من الشيء الذي تذره . والذرية : فعلة من ذرت ، لان الله تعالى ذرم في الارض ، فنثرهم فيها . كما ان السميرة من سمرت . والجمع الذراري ، والسراري وما أشبهه وإن خفت ، جاز . والذرور ذرة الشمس ، فهو يذر ذروراً وذلك اول طلوعها ، وسقوطها الى الارض ، أو الشجر . وتقول ذر قرن الشمس اي طلع . وأصل الباب الذر وهو التفرقة .

وقوله: « لا ينال عهدي » والنيل واللاحاق والادراك انظار . والنيل والنوال: ما نلته من معروف انسان . واناله معروفه ، ونوّله : اعطاه نوالاً . قال طرفة :

إن تنوله فقد تمنعه وتريه النجم يجري بالظهر (٣)

وقولهم : نوالك ان تفعل ذلك ، ومعناه حقك ان تفعل . والنول خشبة الحائك الذي يندج الوسائد عليه ونحوها . واذاته المنصوبة ايضاً تسمى النوال . وأصل الباب النيل ، وهو اللحق .

المعنى :

والمراد بالعهد هاهنا فيه خلاف . قال السدي واختاره الجبائي : إنه اراد النبوة . وقال مجاهد : هو الامامة وهو المروي عن ابي جعفر ، وابي عبد الله (ع) قالوا : لا يكون الظالم إماماً . وقال ابو حذيفة : لا اتخذ إماماً ضالاً في الدنيا . وقيل : معناه الامر بالفناء له فيما عقده من ظلمه . وقال ابن عباس : فإذا عقد عليك في ظلم ، فانقضه وقال الحسن : ليس لهم عند الله عهد يمطيهم عليه خيراً في الآخرة ، فأما في الدنيا ، فقد يعاهدون فيوفي لهم . وكأنه على هذا التأويل طاعة يحتسب بها في الآخرة .

« ١ » في المطبوعة « النشاء » « ٢ » في المطبوعة « ما تناس »

« ٣ » اللسان « نول » .

وقوله : « لا ينال عهدي الظالمين » يدل على انه يجوز ان يعطي ذلك بعض ولده اذا لم يكن ظالماً ، لانه لو لم يرد ان يحمل احداً منهم إماماً للناس ، كان يجب أن يقول في الجواب لا ولا ينال عهدي ذريتك . وكان يجوز ان يقول في العربية : لا ينال عهدي الظالمون ، لان ما نالك فقد نلته . وروي ذلك في قراءة ابن مسعود إلا أنه في المصحف (بالياء) . تقول نأتي خيرك ، ونلت خيرك . واستدل اصحابنا بهذه الآية على ان الامام لا يكون إلا معصوماً من القبائح ، لان الله تعالى نفي ان ينال عهده - الذي هو الامامة - ظالم ، ومن ليس بمعصوم فهو ظالم : إما لنفسه ، أو لغيره . فان قيل : انما نفي ان يناله ظالم - في حال كونه كذلك - : فلما اذا تاب وأناب ، فلا يسمى ظالماً ، فلا يمتنع أن ينال . قلنا : اذا تاب لا يخرج من أن تكون الآية تناولته - في حال كونه ظالماً - فإذا نفي ان يناله ، فقد حكم عليه بانه لا ينالها ، ولم يفد انه لا ينالها في هذه الحال دون غيرها ، فيجب ان تحمل الآية على عموم الاوقات في ذلك ، ولا ينالها وإن تاب فيما بعد . واستدلوا بها ايضا على أن منزلة الامامة منفصلة من النبوة ، لان الله خاطب ابراهيم (ع) وهو نبي ، فقال له : انه سيجعله إماماً جزاء له على اتقائه ما ابتلاه الله به من الكلمات ، ولو كان إماماً في الحال ، لما كان للكلام معنى ، فدل ذلك على ان منزلة الامامة منفصلة من النبوة . وانما أراد الله أن يجعلها لابراهيم (ع) وقد أملىنا رسالة مقررّة في الفرق بين النبي ، والامام ، وان النبي قد لا يكون إماماً على بعض الوجوه ، فلما الامام فلا شك انه يكون غير نبي . وارضعنا القول في ذلك ، من أراده وقف عليه من هناك . وابراهيم : وابراهيم لغتان ، واصله ابراهام فحذفت الالف استخفافاً . قال الشاعر :

عذت بما عاذ به ابراهيم (١)

وقال امية : مع ابراهيم التقي وموسى

قوله تعالى :

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ

(١) قاله عبد المطالب . اللسان (برم) وتمة الرجز :

مستقبل القبلة وهو قائم اني لك اللهم عاز راغم

ابراهيمَ مُصَلًى وَعَهْدٍ نَالِي اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ اَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ
وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٦) آية واحدة .

القرأة :

قرأ نافع وابن عامر « واتخذوا » على لفظ الخبر . الباقون بلفظ الامر .

المعنى :

قوله : « وإذ جعلنا » عطف على قوله « وإذ ابتلى ابراهيم ربه » وذلك معطوف
على قوله : « يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » « واذكروا إذ ابتلى
ابراهيم ربه » « وإذا جعلنا البيت مثابة » والبيت الذي جعله مثابة هو البيت الحرام .

اللغة :

والبيت في اللغة ، المنزل ، والمأوى نظائر . يقال : بات يبيت بيتوته ، وبيته
مباينة . وتبيت تبيتاً . وتبايتوا تبايتاً . والبيت من أبيات الشعر ومن بيوت
الناس . والبيت من بيوتات العرب : احيائها (١) . وبيت فلان أبياتاً تبيتاً
إذا بناها . والبيتوتة : الدخول في الليل . تقول : بات افعل كذا ، وبالنهار ظلت
(٢) وباتوا بيتوتة حسنة . وأباتهم الله إبانة . وأباتهم الامر يباتاً كل ذلك دخول
الليل . وليس من النوم في شيء وما عنده يت ليلة . ولا بيته ليلة بكسر الباء يعني
القوت . والله يكتب ما يبيتون عمل الليل وبيت الفوم إذا اوقمت فيه ليلاً . والمصدر
البيت . والاسم : البيات . ومنه قوله : « بأسنا بياتا » ويسمى البيت من الشعر
بيتاً لضمه الحروف والكلام كما يضم البيت أهله وامرأة الرجل : بيته . قال الراجز :

(١) في المطبوعة والمخطوطة (أخيارها) .

(٢) في المطبوعة (وتبايتها وظلت) .

مالي اذا اخذتها صأيت (١) أكبر غيرني أم بيت
وماء بيوت اذا بات ليلة في إنائه واصل الباب البيت : المنزل
وقوله : « مثابة » في معناه خلاف . قال الحسن يثيبون اليه كل عام ، أي
ليس هو مرة في الزمان فقط . وقال ابن عباس : معناه أنه لا ينصرف عنه احد ،
وهو يرى انه قد قضى منه وطراً ، فهم يمودون اليه . وقال ابو جعفر (ع) :
يرجعون اليه لا يقضون منه وطراً وبه قال مجاهد . وحكى الخازني (٢) ان معناه
يحجون (٣) اليه فيثابون عليه . وقال الجبائي يثوبون اليه : يصيرون اليه .
المفرد :

والفرق بين مثابة ومثاب ، ان الاخفش قال : مثابة المبالغة لما كثر من يثوب
اليه . كما قيل علامة ونسابة وسيارة وقال الفراء والزجاج : معناها واحد . كالمقامة
والمقام بمعنى واحد . ووزن مثابة مفعلة واصلها مثوبة . من تاب يثوب مثابة ،
ومثابا . وثوابا : اذا رجع فنقلت حركة الواو الى الياء ثم قلبت على ما قبلها . قال
ورقة بن نوفل في صفة الحرم :

مثاب لافناء القبائل كلها - - - - -
نخب اليه اليعملات الطلائح (٤)

(١) اللسان (بيت) وآمالى الشريف المرتضى ١ : ٣٧٨ . ولم ينسبها . في المخطوطة
والمطبوعة :

البر قد عالى أم بيت
صأى بصئى ويصأى صئيا - بكر الصاد وصمها وقصها - الفرخ : صاح . وكذا العقرب
ومنه المثل « يلدع ويصئى » يضرب لمن يظلم ويشكو .

(٢) في المخطوطة الحارثي .

(٣) في المطبوعة (الحجون)

(٤) اللسان (ثوب) وروايته (الدوامل) بدل « الطلائح » وقد نسب لابي طالب
« رض » وفي تفسير الطبري ٣ : ٢٦ وفي تفسير أبي حيان ١ : ٣٨٠ ايضاً برواية التبيان الا
أن ابي حيان نصب (مثابا) .

وافناء القبائل : اغلاطهم . والخبب : ضرب سريتم من العدو . واليعملات : ج . يعملة وهي
الناقصة المريبة المطبوعة على العمل . اشتق اسمها من العمل . وطلائح ج . طليح : الناقصة التي
احدها الصير .

ومنه ثاب اليه عقله ، أي رجع اليه بعد عزوبه . وقوله « وأمنا » فلامن مصدر قولك آمن يأمن أمنا . وانما جعله أمنا بان حكم ان من عاذ به والتجأ لا يخاف على نفسه ما دام فيه بما جعله في نفوس العرب من تعظيمه فكان من فيه آمنا على ماله ودمه ويتخطف الناس من حوله كما قال : « أولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم » (١) واعظم حرمة ان من جنى جناية والتجأ اليه لايقام عليه الحد حتى يخرج لكن يضيق عليه في المطعم والمشرب ، والبيع والشراء ، حتى يخرج منه ، فيقام عليه الحد . فان احدث فيه ما يوجب الحد أقيم عليه فيه ، لانه هتك حرمة الحرم . ولان الله تعالى جعل الاشهر الحرم لا يحل فيها القتال ، والقتل وكل ذلك بسبب البيت الحرام ، فهو آمن بهذه الوجوه .

القراءة والاعراب :

وقوله : « واتخذوا من مقام ابراهيم » اكثر القراء على لفظ الامر . إلا ابن عامر ونافع فانها قرأ أعلى لفظ الخبر من فعل ماض ويحتمل ان يكون اللفظ معطوفاً على قوله : « واذكروا » كانه قال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي ، واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى .

المعنى :

وقال الربيع بن انس : من الكلمات التي ابتلى ابراهيم ربه قوله : « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » وكأنه قال : « اني جاعلك للناس إماما » وقال : « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » وقيل : انه معطوف على « واذ جعلنا البيت » لان معناه واذكروا اذا جعلنا البيت واتخذوا وقيل : انه معطوف على معنى « جعلنا البيت مثابة للناس » لأن فيه معنى ثوبوا اليه واتخذوا . وظاهر قوله : واتخذوا انه عام لجميع المكلفين إلا من خصه الدليل وعليه اكثر المفسرين . وقال ابو علي

الفارسي : وجه قراءة من قرأ ، على الخبر انه عطف على ما أضيف اليه اذ كأنه قال واذ اتخذوا قال . وتقوية قوله ان ما بعده خبر ، وهو قوله « وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل » .

المعنى :

المعنى بقوله : « من مقام » قيل فيه اربعة أقوال :

احدها - قال ابن عباس الحج كله مقام ابراهيم .

[ثانيها] - وقال عطا مقام ابراهيم عرفة والمزدلفة والجار .

[ثالثها] - وقال مجاهد : الحرم كله مقام ابراهيم .

[رابعها] - وقال السدي : مقام ابراهيم هو الحجر الذي كانت زوجة اسماعيل وضعت تحت قدم ابراهيم حين غسلت رأسه . فوضع ابراهيم رجله عليه وهو راكب ففسلت شقه ثم رفعت من تحته وقد غابت رجله في الحجر فوضعت تحت الشق الآخر ففسلته فغابت ايضاً رجله فيه فجعلها الله من شأمره ، فقال « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلًى » وبه قال الحسن ، وقتادة ، والربيع ، واختاره الجبائي ، والرماني ، وهو الظاهر في اخبارنا ، وهو الاقوى ، لان مقام ابراهيم اذا اطلق (١) لا يهيم منه إلا المقام المعروف الذي هو في المسجد الحرام . وفي المقام دلالة على نبوة ابراهيم (ع) ، لان الله تعالى جعل الصخرة تحت قدمه كالطين حتى دخلت قدمه فيها - وكان ذلك معجزة له . - وقيل في معنى قوله « مصلًى » ثلاثة أقوال :

قال مجاهد : مدعى مأخوذ من صليت بمعنى دعوت .

وقال الحسن والجبائي : قبلة .

وقال قتادة والسدي : أمروا أن يصلوا عنده . وهو المروي في أخبارنا . وبذلك استدلو على أن صلاة الطواف فريضة مثله ، لان الله تعالى أمر بذلك والامر يقتضي الوجوب ، وليس هاهنا صلاة يجب اداؤها عنده غير هذه بلا خلاف .

(١) في المطبوعة (انطاق) وفي المخطوطة (انطاق)

وقوله : « عهدنا الى ابراهيم واسماعيل » أي أمرنا ان طهرا . قال الجبائي :
أمرنا أن يطهرا . من فرث ودم كان يطرحه عنده المشركون قبل ان يصير في يد
ابراهيم . ويجوز أن يريد طهرا . من الاصنام ، والاولئان التي كانت عليه للمشركين
قبل أن يصير في يد ابراهيم . وبه قال قتادة ، ومجاهد . وقال السدي طهرا بينائكما
له على الطهارة ، كما قال : « أفن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير » (١)

اللفظ :

والطائف، والدائر والجائل نظائر . طاف يطوف طوافا اذا دار حول الشيء .
وأطاف به اطافة : اذا ألم به . وطوف تطويفا . والطوف : خشب أو قصب يجمع
بعضه الى بعض ، يركب عليه في البحر . والطوفان مصدر طاف يطوف طوفا . فاما
طاف بالبيت فهو طواف . وأطاف به اذا احاط به . والطائف : العاس . والطوافون
المالايك كقوله : (طوافون عليكم) (٢) والطائف : طائف الجن والشیطان . وكل
شيء ينشئ القلب من وسواسه فهو طيفه . والطائفة من كل شيء قطعة . فنقول :
طائفة من الناس ، وطائفة من الليل . نال الله تعالى (طائفة من الذين معك) (٣)
واصل الباب الطوف : الدور .

المعنى :

ومعنى « الطائفين » هاهنا قيل فيه قولان :
احدهما - ما قال سعيد بن جبیر : « الطائفين » من أتاه من غربة .
والثاني - قال عطا واختاره الجبائي ، وغيرهم : الطائفون بالبيت . - وهو

الاصح -

وقوله : « والما كفين » هاهنا قيل فيه اربعة أقوال :

(١) - سورة التوبة : آية ١١٠ .

(٢) - سورة النور : آية ٥٨ .

(٣) - سورة المزمل : آية ٢٠ .

- الاول - قال عطا واختاره الجبائي : انهم المقيمون بمحضته .
 والثاني - قال مجاهد وعكرمة : انهم المجاورون .
 والثالث - قال سعيد بن جبير ، وقتادة : انهم أهل البلد الحرام .
 والرابع - قال ابن عباس : هم المصلون . والاول اقوى ، لانه المفهوم من اطلاق هذه اللفظة . قال النابغة (١)

عكوف على ابياتهم يشمدونها رعى الله في تلك الاكف الكوانع (٢)

اللفظ :

والعكف والازوم والدوام على الشيء نظائر . تقول عكف يعكف ، عكفاً وعكوفاً ، اذا : لزم الشيء وأقام عليه فهو عاكف ، وعكف الطير بالقتيل . والعاكف المعتكف في المسجد ، فلما يقولون عكف ، وان قيل كان صواباً ، وانما يقولون : اعتكف . ويقال للنظم اذا نظم فيه الجوهر : عكف تمكيفاً . والمعكوف : المحبوس واصل الباب العكف وهو الازوم .

المعنى :

والمعنى بقوله : « والركع السجود » قال قتاده وعطا : هم الذين يصلون عند السكبة ، يركعون عندها ، ويسجدون . وقال الحسن : « الركع السجود » جميع

(١) هو نابغة بنى ذبيان .

(٢) ديوانه ، واللسان (روى) روايتها (قعوداً) بدل (عكوف) (والانوف) بدل (الاكف) وفي بعض المصادر الاخرى (عكوفاً) بدل (عكوف) وفي بعض الروايات (يشمدونها) بدل « يشمدونها » . وهذا البيت من أبيات قلها لزراعة بن عامر . حين بشت بنو عامر الى حصن ابن حذيفة ، وابنه عيينة بن حصن : أن انظموا حلف ما بينكم وبين بني أسد ، والحقوم بيني كنانة ، ونحالفكم ونحن بنوا بكم . وكان عيينة هم بذلك ، فقالت بنو ذبيان : اخرجوا من فيكم من الحلاء ، ونخرج من فينا ! فأبوا ، فقال النابغة : هذه الايات ، فدح بني أسد ، وذم بني غلبس ، ونقص بني سهم ومالك من غطفان وعبد بن سعيد بن ذبيان . وهاجم بهذا البيت الجسيم و « يشمدنها » الضمير عائد الى الايات . أي يلازمون بيوتهم ، يستترقونها ، لان معنى الحمد الاسترزاق . وهو هنـ ، بهم . « الكوانع » جمع كانه : وهو الخاضع الذي تدانى وتضاغر .

المؤمنين ، وبه قال الفراء . وهو الأقوى ، لانه الموم . فان قيل : كيف امر الله تعالى ان يطهر بيته ولم يكن هناك بيت بعد ؟ قيل : معناه ابنيا لي بيتا مطهرا . في قول السدي - وقال عطا : معناه طهرا مكان البيت الذي تبنيه فيما بعد . وفي الآية دلالة على ان الصلاة جوف البيت جائزة .

قوله تعالى :

« وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأْتَمَتَّ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٢٧)

- آية -

المعنى :

التقدير واذكروا إذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا . فان قيل : هل كان الحرم آمنا قبل دعوة إبراهيم (ع) ؟ قيل فيه خلاف :

قال مجاهد عن ابن عباس ، وابو شريح الخزاعي : كان آمنا لقول النبي (ص) حين فتح مكة هذه حرم حرمها الله يوم خلق السماوات والارض ، وهو الظاهر في رواياتنا .

وقال قوم : كانت قبل دعوة إبراهيم كسائر البلاد ، وانما صارت حرمًا بعد دعوته (ع) كما صارت المدينة . لما روي ان النبي (ص) قال : ان إبراهيم (ع) حرم مكة ، واني حرمت المدينة .

وقال بعضهم : كانت حراما والدعوة بوجه غير الوجه الذي صارت به حراما بعد الدعوة والاول يمنع الله إياها من الاضطلام ، والانتقام ، كما لحق غيرها من

البلاد ، وبما جعل في النفوس من تعظيمها ، والهيبة لها . والوجه الثاني - بالامر على السنة الرسل . فأجاب الله الى ما سأله وانما سأله أن يجعلها آمناً من الجذب ، والقحط لانه أسكن أهله بواد غير ذي زرع ، ولا ضرع . ولم يسأله أمته من انتقال ، وخسف ، لانه كان آمناً من ذلك . وقال قوم : سأله الامر من على ان يديمها له . وان كان احدهما مستأنفا ، والآخر كان قبل .

ومعنى قوله : « بلداً آمناً » أي بأمنون فيه . كما يقال : ليل نائم أي النوم فيه .

المعنى :

والبلد والمصر والمدينة نظائر . ورجل بليد اذا كان بعيد الفطنة . وكذلك يقال للدابة التي تقصر عن نظائرها . وأصل البلادة التأخير . ومن ذلك قولهم لكركرة البعير : بلدة لانه اذا برك تأخرت (١) . والبلد : الاثر في الجلد ، وغيره . وجمعه أبلاد . وانما سميت البلاد من قولك . بلداً وبلدة ، لانها مواضع مواطن الناس وتأثيرهم . والبلد : المفبرة . ويقال : هو نفس القبر قال خفاف :

كل امرئ نازل أحبته ومسلم وجهه الى البلد

« ولا اقسم بهذا البلد » يعني بمكة والتبليد نقيض التجليد . وهو استكانة وخضوع . وتبليد الرجل : اذا نكس وضعف في العمر ، وغيره حتى في السجود . والبلدة : منزل من منازل القعر . وأصل الباب البلد ، وهو الاثر في الجلد ، وغيره .

المعنى :

« وقوله « فأمته قليلاً » يعني بالرزق الذي أرزقه الى وقت مماته . وقيل فأمته بالبقاء في الدنيا . وقال الحسن : فأمته بالامن والرزق الى خروج محمد (ص) فيقتله إن أقام على كفره . أو بجلبه (٢) عنها . وقد قرئ في الشواذ فأمته على وجه الدعاء

(١) في المطبوعة (اذا ترك أخرت) .

(٢) في المطبوعة (الجلية) بدل (بجلبه) .

بصورة الامر ، ثم اضطره بمثل ذلك على ان يكون ذلك سؤالاً من ابراهيم ان يتمتع الكافر قليلاً ثم يضطره بعد ذلك الى عذاب النار . والاول اجود لانه قراءة الجماعة ، هذا مروى عن ابن عباس .

القراءة :

والراء مفتوحة في هذه القراءة وكان يجب ان تكسر كما يقال مد ومد ولم يقرأ به أحد وقرأ : ابن عباس وحده « فأمتعته قليلاً » من المتعة على الخبر الباقي بالتشديد بدلالة قوله : « متعنهم الى حين » .

اللفظ :

والفرق بين تمت وامتعت ان التشديد يدل على تكثير الفعل ، وليس كذلك التخفيف . وفعلت وافعلت يجيء على خمسة اقسام :

احدها - ان يكونا بمعنى واحد كقولهم : سميت واسميت ويجيء على التكثير والتقليل ويجيء على النقص كقولك : فرطت : قصرت . (١) وافرطت : جاوزت . والرابع - توليت الفعل وتركته حتى يقع : كقوله « يخرجون بيوتهم » اي يهدمون . فاما اخرجت فمناه (٢) تركت المنزل وهربت منه حتى خرب . والخامس - ان ينفرد احدهما عن الآخر . كقولك : كلمت لا يقال فيه افعلت واجسلت ولا يقال : منه فعلت .

المعنى :

ومعنى « ثم اضطره » اذفنه الى عذاب النار وأسوقه اليها . والاضطرار هو الفعل في الغير على وجه لا يمكنه الانشكاك منه ، اذا كان من جنس مقدوره ، ولهذا لا يقال فلان مضطر الى كونه - وان كان لا يمكنه دفعه عن نفسه - لما لم يكن السكون من جنس مقدوره . ويقال هو مضطر الى حركة الفالج وحركة العروق ، لما كانت الحركة من جنس مقدوره .

وقوله : « وبئس المصير » هو الحال التي يؤدي إليها أولها .

اللفظ :

وصار وحال وآل نظائر . يقال صار يصير مصيراً ، قياسه رجوع يرجع مرجعاً (١) وصيره تصييراً قال صاحب العين : صير ، كل امر مصيرة والصورورة مصدر صار يصير صورورة . وقال بعضهم : صيور الامر اخره . قال الكيميت يمدح هشام ابن عبد الملك : ملك لم يصنع الله منه بده أمر ولم يضع صيورا وصارة الجبل : رأسه . والصير : الشق . وفي الحديث من نظر في صير باب ففقت عينه فهي هدر . وصير البقر : موضع يتخذة للحظيرة . واذا كان للغنم فهو زريبة واصل الباب : المصير ، وهو المآل .

المعنى :

ومعنى الآية سأل سؤال عارف بالله مطيع له ، وهو ان يرزق من الثمرات من آمن بالله ، واليوم الآخر ، فأجاب الله ذلك ، ثم أعلمه انه يمنع من كفر به ، لاجل الدنيا ، ولا يمنعه من ذلك كما يتفضل به على المؤمن ، ثم يضطره في الآخرة ، الى عذاب النار ، وبئس المصير . وهي كما قال : نعوذ بالله منها .
وقوله في الآية « قليلا » يحتمل ان يكون صفة للمصدر كما قال متاعا حسنا فوصف به المصدر ، وليس لاحد ان يقول كيف يوصف به المصدر ، وهو فعل يدل على التكثير ، وكيف يستقيم وصف الكثير بالقليل في قوله « فامتنعه » وهلا كانت قراءة ابن عامر ان حج على هذا وذلك ايضاً إنما وصفه بانه قليل من كان آخره الى فناء ، ونقص ، وفناء . كما قال « متاع الدنيا قليل » ويجوز ايضاً ان يكون صفة للزمان . كما قال : « عما قليل ليصبحن نادمين » يعني بعد زمان قليل وعن ابي جعفر « ع » في قوله : « وارزقهم من الثمرات » اي تحمل اليهم من الآفاق .

قوله تعالى :

« وَاذِ يَرْفَعِ اِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ - واسماعيل ربنا اَتَقَبَلُ
منا انك انت السميع العليم » (١٢٨) آية .

تقديره واذ يرفع ابراهيم القواعد .

اللفظ

والرفع والاعلاء ، والاصعاد نظائر . ونقيض الرفع الوضع . ونقيض العلو :
السفل . ونقيض الاصعاد الانزال تقول : رفع يرفع رفعاً . وارتفع الشيء بنفسه .
وبرق رافع : ساطع . والمرفوع : من سير الفرس . والبرذون دون الحضر ، وفوق
الموضوع . ويقال : إنه لحسن الموضوع . ويقال ارفع من دابتك . وقد رفع الرجل
يرفع رفاعة ، فهو رفيع والمرأة رفيعة . والحمار يرفع في عدوه ترفيعاً : اذا كان
عدو بعضه ارفع من بعض . وكذلك لو احدث شيئاً فرفعته : الاول فالاول ، قلت
رفعة ترفيعاً . فالرفع نقيض الخفض في كل شيء . والرفعة نقض الذلة ، ورفعته الى
السلطان رفعاً اي قربته اليه . وفي التنزيل « وفرش مرفوعة (١) اي مقربة .
والمرفع كل شيء رفعت به شيئاً ، فجعلته عليه . واصل الباب الرفع : نقيض الخفض .
تقول رفع رفعاً وارتفع ارتفاعاً ، ورفع ترفيعاً ، وترافعوا ترافعاً ، وترفع ترفعاً ،
ورافعه مرافعة .

والقواعد : واحدها قاعدة . قال الزجاج : اصله في اللغة الثبوت والاستقرار ،
فمن ذلك القاعدة من الجبل ، وهي اصله وقواعد البناء أساسه الذي بني عليه . واحداثها
قاعدة . وامرأة قاعدة اذا اتت عليها سنون لا تزوج . ومنه قوله : « والقواعد من النساء
اللاتي لا يرجون نكاحاً » (٢) واذا لم تحمل المرأة ، ولا النخلة . يقال : قد قعدت
وهي قاعدة ، وجمعها قواعد ايضاً . وتأويلها انها قد ثبتت على ترك الحمل . واذا

« ١ » سورة الواقعة : آية ٢٤ .

« ٢ » سورة سبأ : آية ٦٠ .

قعدت المرأة عن الحيض، فهي قاعد ايضاً بغيرها - لانه لا فعل لها في قومودها عن الحيض وقد قعدت المرأة اذا كانت باولاد لثام فهي قاعدة . والاقعاد ان يقعد الرجل عن الشيء البتة يقال : اقمع فهو مقعد اي اقمعته الزمانة . وللجارية ندي مقعد اذا كان متمكناً لا ينكس وشهر ذي العقدة كانت العرب تقعد فيه عن القتال . والقعود ما يقعد الراعي ويحمل عليه متاعه ، وجمعه قعدان . وقعيد الانسان جليسه . ومنه قوله : « عن المين وعن الشمالى قعيد » (١) يعني الملاكين . والقعيد كلما اتى من طائر أو ظبي . ويقال للثيم : قعد ، والجبان : قاعد ، لانه قعد عن الحرب . وقعيد الثيم عن السكرم قال الخطيئة :

دع المسكارم لا ترحل لبغيتهم — واقعد فانك انت الطاعم الكاسي (٢)
والقعدة في النسب أقرب القرابة إلى الأب أو الجد . والمقاعد مواضع القعود في الحرب ، وغيرها . ومنه قوله : « مقاعد للقتال » (٣) وقعيدة الرجل امرأته القاعدة في بيته . وأصل الباب القعود . نقيض القيام . والقواعد والاساس والاركان نظائر . وقيل : انما قيل في واحدة القواعد من النساء قاعد لشيئين :

أحدهما - أن ذلك كالطالق والحائض وما اشبه ذلك من الصفات التي تختص بالمؤنث دون الذكر فلم يحتج إلى علامة التأنيث . وإن أردت الجلوس قلت : قاعدة لا غير لانها تشارك في ذلك الرجال .

والوجه الآخر - إن ذلك على وجه التشبيه اي ذات قومود كما يقال نابل ودارع أي ذو نبل ودرع ، لا تريد به تثبيت الفعل .

الاعراب :

وموضع الجملة من قوله : « ربنا تقبل منا » نصب بقول محذوف ، فكأنه قال : يقولان ربنا تقبل منا . واتصل بما قبله ، لأنه من تمام الحال لان (يقولان) في موضع الحال .

« ١ » - سورة ق : آية ١٧ .

« ٢ » - الاسان (طعم) ، وكسا . طاعم : حسن الطعم .

« ٣ » - سورة آل عمران : آية ١٢١ .

المعنى :

قال ابن عباس معناه يقولان (١) : ربنا ، ومثله « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم » (٢) أي يقولون (٣) ومثله « والملائكة باسطو أيديهم اخرجوا أنفسكم » (٤) أي يقولون . وقال بعضهم : هو شاذ تقديره يقول : ربنا . يرده الى اسماعيل وحده . ولا يعمل على ذلك لشذوذه .

وقال أكثر المفسرين كالسدي وعبد بن عمير الليثي ، واختاره الجبائي ، وغيرهم : إن ابراهيم واسماعيل معاً رفعوا القواعد . وقال ابن عباس : كان ابراهيم يبنى واسماعيل يناوله . وقال بعض الشذاذ (٥) أن ابراهيم وحده رفعهما وكان اسماعيل صغيراً - وهو ضعيف لانه خلاف ظاهر اللفظ وخلاف اقوال المفسرين . وقال أكثر أهل العلم أنها رفعوا البيت للعبادة لا للسكنى ، بدلالة قوله : « ربنا تقبل منا » . وهل كانت للبيت قواعد قبل ابراهيم ؟ فيه خلاف .

فقال ابن عباس وعطا : قد كان آدم عليه السلام بناه ثم عني أثره ، فجده ابراهيم . وهو الروي عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) .

وقال مجاهد ، وعمر بن دينار : بل انشأه ابراهيم باسم الله عز وجل إياه . وكان الحسن يقول : أول من حج البيت ابراهيم (ع) . وقد روي في اخبارنا ان أول من حج البيت آدم وذلك يدل على انه قد كان قبل ابراهيم . وانما قال : « انك أنت السميع العليم » لانه لما ذكر الدعاء ، اقتضى حينئذ ذكر ذلك ، كأنه قال : انك أنت السميع العليم بنا ، وبما يصلحنا .

ومعنى قوله : « تقبل منا » اي اثبتنا على عمله ، وهو مشبه بتقبل الهدية في أصل اللغة . وروي عن محمد بن علي الباقر (ع) انه قال : ان الله تعالى وضع تحت

« ١ » في نظم البيان : (وفي حرف عبد الله بن مسعود ويقولان ربنا تقبل منا) . وفي

حاشية - وفي حرف عبد الله يقولان ربنا .

« ٢ » - سورة الرعد : آية ٢٥ .

« ٣ » يقولون سلام عليكم . « ٤ » - سورة الانعام : آية ٩٣ .

« ٥ » في المطبوعة والمخطوطة (السداد) .

العرش اربع اساطين وسماء الصراح وهو البيت المعمور وقال للملائكة طوفوا به ثم بمث ملائكة ، فقال ابنوا في الارض بيتاً بمثاله ، وقدره وامر من في الارض ان يطوفوا بالبيت .

وقال ابو جعفر : اسماعيل أول من شق لسانه بالعربية ، وكان ابوه يقول : وما يبني البيت : - يا اسماعيل هابي ابن (١) . اي اعطني حجراً ، فيقول له اسماعيل بالعربية : يا أبي هالك حجراً - وابراهيم يبني واسماعيل يناوله الحجارة . وروى فلا عن عبد الله بن عمر قال : لما أهبط الله آدم من الجنة قال : اني منزل معك او مهبط مملك بيتاً تطوف حوله كما يطاف حول عرشي ، وتصلي عنده كما يصلي عند عرشي ، ولما كان زمن الطوفان رفع وكانت الانبياء يحجونه ولا يعملون مكانه حتى بوأه الله لابراهيم فاعلمه (٢) مكانه فبناه من خمسة اجبل : من حرا ، وثبير ، ولبنان ، وجبل الطور ، وجبل الحمر (٣) . قال الطبري وهو جبل بدمشق .

قوله تعالى :

« رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمَنْ ذُرِّيَّتَنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرْنَا مَنَا سَبِيلَكَ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » (١٢٩)

آية بلا خلاف .

روي في الشواذ عن عوف بن الاعرابي انه قرأ (مسلمين) على الجمع . وإنما سألا الله تعالى أن يجعلها مسلمين بمعنى : ان يفعل لها من الألفاظ ما يتمسكان معه بالاسلام في مستقبل عمرها لان الاسلام كان حاصلًا في وقت دعائها ويجري ذلك مجرى احدنا ، اذا أدب ولده وعرضه لذلك حتى صار أديباً جاز أن يقال : جعل ولده أديباً وعكس ذلك اذا عرض له للبلاء ، والفساد ، جاز ان يقال : جعله ظالماً محتالاً فاسداً ويجوز ان يكونا قالا ذلك تعبدًا كما قال تعالى : « رب احكم بالحق » .

« ١ » وفي المبرانية معنى اعطني حجرا : هاتلي ابن .

« ٢ » في المطبوعة (كإبراهيم اعلمه) وهو تحريف .

« ٣ » الحمر جبل بيت المقدس سمي بذلك الكثرة كرومه (ياقوت) .

اللفظ :

والاسلام : هو الاتقياد لامر الله تعالى بالخضوع ، والافرار بجميع ماوجب عليه . وهو الايمان واحد عندنا ، وعند اكثر المرجئة والمعتزلة . وفي الناس من قال : بينهما فرق ، وليس ذلك بصحيح ، لقوله « ان الدين عند الله الاسلام » . وقوله : « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » (١) وانما خصنا بالدعوة بعض الذرية في قوله : « ومن ذريتنا » ، لان (من) للتبعض من حيث ان الله تعالى : كان أعلمه ان في ذريتهما من لا ينال الهدى ، لكرهه ظالماً . وقال السدي : إنما عنيا (٢) بذلك العرب . والاول هو الصحيح . وهو قول اكثر المفسرين .

وقوله : « وأرانا مناسكنا » فالمناسك هاهنا المتعبدات قال الزجاج : كل متعبد منسك (٣) . وقال الجبائي : المناسك هي ما يتقرب به الى الله من الهدى ، والتذبح ، وغير ذلك من اعمال الحج والعمرة . وقال قتادة : أراها الله مناسكها الطواف بالبيت ، والسعي بين الصفا والمروة ، والافاضة عن عرفات والافاضة من جمع ورمي الجمار حتى أكل الله الدين . فهذا القول أقوى لأنه العرف في معنى المناسك وقال عطاء : مناسكنا مذابحنا .

اللفظ :

والنسك في اللغة : العبادة . رجل ناسك عابد ، وقد نسك نسكا . والنسك : الذبيحة يقال : من فعل كذا فعليه نسك ، اي دم يهريقه ، ومنه قوله : « او نسك » اي دم واسم تلك الذبيحة : النسكة والموضع الذي يذبح فيه المناسك والمنسك هو النسك نفسه . قال الله (تعالى) : « ولكل امة جعلنا منسكاً » ويقال : نسك ثوبه اي غسله وقال ابن دريد : النسك اصله ذبايح كانت تذبح في الجاهلية . والنسكة : شاة كانوا

« ١ » سورة آل عمران : آية ٨٥ .

« ٢ » في الطبوعة (سيناً) .

« ٣ » في الطبوعة والمخطوطة (منك) .

يذبحونها في الحرم في الاسلام ، ثم نسخ ذلك بالاضاحي قال الشاعر (١) :
 وذا النصب المنسوب لا تنسكنه ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا (٢)
 واصل الباب العبادة وقيل ان النسك الفعل . قال الشاعر :
 فلا ينبت المرعى سباخ عراعر ولو نسكت بالماء ستة اشهر (٣)
 اي غسلت ذكره الحسين بن علي المغربي . قال : وليس بمعروف .
 وقوله : « وارنا » (٤) يحتمل امرين : احدهما - ان يكون من رؤية البصر .
 والآخر - أن يكون من رؤية القلب بمعنى اعلمنا . قال حطائط بن جعفر « ٥ »
 اريني جوادا مات هزلا لعلي اري ما ترين او بخيلا مخلدا « ٦ »
 اي عرفني ومعنى قوله : « وب علينا » اي ارجع علينا بالرحمة والمغفرة وليس فيه دلالة
 على جواز الصغيرة ، او فعل النسيح عليهم . ومن ادعى ذلك ، فقد ابطال . وقال
 قوم : معناه تب علي ظلمة ذريتنا . وقيل : بل قالوا : ذلك انقطاعا اليه « تعالى » تعبدا
 ليقنتدى بها فيه . وهو الذي نعمتده .

« والثواب » القابل للتوبة ما هنا واذا وصف به العبد ، فمنه انه فاعل التوبة
 دفعة بعد اخرى ، فيفيد المبالغة . فعلى مذهبنا اذا قلنا : قبل الله توبته اي تاب
 عليه معناه انه يستحق الثواب . واذا قلنا : تاب العبد من كبيرة مع الإقامة على

« ١ » قائله الأعشى الكبير ميمون بن قيس من قصيدة يمدح بها رسول الله (ص) .
 « ٢ » ديوانه ١٣٧ رقم القصيدة ١٧ . وروايته (الاثنان) بدل (الشيطان) .
 والاسان (نصب) ورواية المعجز : لعافية والله ربك فاعبدا .
 وفي الا - ان - حاشية - قوله : « العافية » كذا بنسخة من الصحاح الخط وفي نسخ الطبع
 كدسخ شارح الفاءوس « العافية » . وفي الاسان ايضا . ويروي عجز بيت الأعشى : ولا
 تعبد اي كما اثبتنا .

ذا النصب يعني اياك وذا النصب . اي لا تذبح القرابين للأصنام . فاعبدا أراد فاعبدن .

« ٣ » الاسان - (نسك) . ولم ينسبه . « ٤ » في المطبوعة (وانها)

« ٥ » هو رجل من بني نهشل بن دارم .

« ٦ » الاسان « أنن » و « علل » . قال ابن بري فيه : قال حطائط بن جعفر ، ويقال
 هو لزيد . وروايته « لاني » بدل « لعاني » وما بمعنى واحد . والشاعر يخاطب امه عند ملامته
 على اتفائه ماله .

كبيرة اخرى معناه عند من أجاز ذلك انه رفع العقاب بها على تلك الكبيرة التي تاب منها . وعندنا أنه يستحق بها الثواب ايضاً . وفي الآية دلالة على انه يحسن الدعاء بما يعلم الداعي أنه يكون لا محالة ، لانها كانا عالين بأنهما لا يفارقان الاسلام . ولا يأتیان الكبيرة .

الفراصة :

والاختيار في « ارنا » كسر الراء وهي قراءة الجمهور ، لانها كسرة الهمزة حوالت الى الراء ، لأن اصله كان ارئنا ، فنقلت الكسرة الى الراء وسقطت الهمزة ، فلا ينبغي أن تسكن ، لئلا تحذف بالكلمة وتبطل الدلالة على الهمزة . وقد سكنه ابن كثير . وفي بعض الروايات عن ابي عمر وعلى وجه التشبيه بما يسكن في مثل كبد ونخذ وقال الشاعر :

لو عصر منه المسك والبان العصر

وقال آخر :

قالت سليمي اشتر لنا دقيقا واشتر وعجل خادما لبيقا

قوله تعالى :

« رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ » (١٣٠) آية واحدة بلا خلاف .

الضمير في قوله فيهم راجع الى الامة المسماة التي سأل الله ابراهيم من ذريته . والمعنى بقوله « رسولا منهم » هو النبي (ص) لما روي عن النبي (ص) انه قال : انا دعوة ابي ابراهيم وبشارة عيسى (ع) يعني قوله « ومبشراً برسول يأتي من بعده اسمه أحمد » (١) وهول قول الحسن وقتادة والسدي وغيرهم من اهل العلم .

وبدل على ذلك ايضاً ، وان المراد به نبينا (ص) دون الانبياء الذين بعثهم الله من بني اسرائيل انه دعى بذلك لتدريته الذين يكونون بمكة وما حولها على ما تضمنته الآية .

وفي قوله : ربنا وابعث فيهم رسولا منهم « ولم يبعث الله من هذه صورته إلا محمداً » ص . والمراد بالكتاب القرآن - على قول ابن زيد واكثر المفسرين - ومعنى « الحكمة » هاهنا السنة . وقيل المعرفة بالدين والفقه في التأويل . وقيل العلم بالاحكام التي لا يدرك علمها إلا من قبل الرسل « ع » فالاول قول قتادة ، والثاني قول انس بن مالك والثالث قول ابن زيد . وقال قوم هو كلام مثنى كأنه وصف التنزيل بانه كتاب ، وبانه حكمة ، وبانه آيات . وقال بعضهم : الحكمة شيء يجعله الله في القلب ينوره به كما ينور البصر فيدرك المبصر ، وكل حسن .

ومعنى قوله : « ويزكيهم » قال ابن عباس : هو طاعة الله والاخلاص له . وقال ابن جريج يطهرهم من الشرك ويخلصهم منه . وقال الجبائي : « ويزكيهم » معناه يستدعيهم الى فعل ما يركون به ، من الايمان والصلاح . ويحتمل ان يراد به انه يشهد لهم بالزكاة آمنوا واصلحوا .

اللفظ :

و « العزيز » القادر الذي لا يعجزه شيء . وقيل : القادر الذي لا يمتنع عليه شيء اراد فعله . وقيل : القدير وهو مبالغة الوصف بالقدر . وتقيض العز الذل . ويقال : عزه يعز عزة وعزازاً . واعتر به اعترزاً . وتمزّز تعزراً . وعازاه معازة . تقول : عز يعز عزة وعزاً : اذا صار عزيزاً . وعز يعز عزاً : اذا قهر . ومنه قولهم : من عز بز اي من غلب سلب . وكل شيء صلب ، فقد اعتر . وسمي العزاز من الارض : وهو الطين الصلب الذي لا يبلغ ان يكون حجارة . وعن الشيء اذا قل لا يكاد يوجد . وفلان اعتر بفلان اذا تشرف به « وعزني في الخطاب » (١) اي

غلبنى في محاوراة الكلام والعزاء : السنة الشديدة ، والمطر يعزز الأرض تمرزاً اذا
ليدها . واصل الباب : القوة .

المعنى :

وقوله : « الحكيم » يحتمل امرين :

احدهما - المدبر الذي يحكم الصنع ، يحسن التدبير .

والثاني - بمعنى عليم ، والاول بمعنى حكيم في فعله بمعنى محكم ، فمدل الى
حكيم ، للبالغة . وانما ذكر الحكيم هاهنا ، لأنه يتصل بالدعاء ، كأنه قال :
فزعنا إليك ، لانك القادر على إجابتنا العالم بما في ضمائرنا وبما هو أصلح لنا بما
لا يبلغه علمنا .

قوله تعالى :

« وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ
وَلَقَدْ صَاطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ »
(١٣١) - آية بلا خلاف -

اللفظ :

قوله : « ومن يرغب » فالرغبة : المحبة لما فيه للنفس منفعة . ورغب فيه ضد
رغب عنه . والرغبة : المحبة (١) . والرغبة والمحبة والارادة نظائر . وبينها فرق .
نقيض الرغبة الرهبة ونقيض المحبة : البغضة . ونقيض الارادة الكراهية . تقول :
رغب رغبة وأرغبه إرغاباً . ورغبة ترغيباً . وتقول : رغب رغبة ، ورغباً ، ورغبي
ورغباً إذا ملت لمحبتك (٢) ، ورغبت عنه إذا صددت عنه ، وأنا راغب به فيها
جميعاً ، والشئ مرغوب فيه ، ومرغوب عنه . ولي عن فلان مرغب . وهو رجل

« ١ » - « والرغبة : المحبة » ساقطة من المطبوعة .

« ٢ » في المطبوعة « إذا املت لمحبتك » .

رغيب : نهم شديد الاكل (١) وفرس رغيب الشجوة (٢) كثير الاخذ بقوامه من الارض . وموضع رغيب واسع والرغبة العطاء الكثير الذي يرغب في مثله . وقال صاحب العين : اللهم اليك الرغباء ومن لذلك الدماء ، ورغبت عن الشيء إذا تركته .

الاعراب :

ومعنى « ومن يرغب عن ملة إبراهيم » لفظه الاستفهام ، ومعناه الجحد (٣) ، كأنه قال : ما يرغب عن ملة إبراهيم ولا يزهد فيها إلا من سفه نفسه وكأنه قال : واي الناس يزهد فيها « إلا من سفه نفسه » والاولى على الاستفهام ، ومعناه الجحد (٤) . والثانية - بمعنى الذي كأنه قال : إلا الذي سفه نفسه . وفي نصب (نفسه) خلاف . قال الاخفش : معناه سفه نفسه . وقال يونس : اراها لفة . قال الزجاج : اراد أن فعل (٥) لفة في المبالغة . كما أن فعل كذلك . فعلى هذا يجوز سفهت زيداً : بمعنى سفهت . وقال ابو عبيدة : معناه اهلك نفسه ، وأوبق نفسه . وقال ابن زيد : إلا من اخطأ حظه . وقال ابن تغلب والمبرد : سفه - بكسر الفاء - يتعدى ، وسفه - بضم الفاء - لا يتعدى . فهذا كله وجه واحد .

والثاني - أن يكون على التفسير ، كقوله « فان طبنسكم عن شيء منه نفساً » (٦) وهو قول الفراء : قال : العرب توقع سفه على نفسه . وهي معرفة ، وكذلك « بطرت معيشتها » (٧) . وانسكركم الزواج هذا الوجه . وقال : معنى التمييز لا يحتمل التعريف ، لأن التمييز إنما هو واحد يدل على جنس (٨) ، فإذا عرفته صار مقصوداً بعينه .

والوجه الثالث - ان يكون على التمييز ، والمضاف على الانفصال ، كما نقول :

« ١ » في المخطوطة « بهم بتسديد الاصل » وفي المطبوعة « بهم شديد الاكل » .

« ٢ » في المطبوعة « الشجرة » وفي المخطوطة غير منقطعة .

« ٣ ، ٤ » في المطبوعة « الحجة » وهو تحريف .

« ٥ » في المخطوطة والمطبوعة « ان سفه » وهو غلط لان اللمة الثانية تدل على ما ابتناه .

« ٦ » سورة النساء : آية ١ « ٧ » سورة القصص : آية ٨ »

« ٨ » في المطبوعة (حسن)

سهرت برجل مثله أي مثل له .

والوجه الرابع - على حذف الجار ، كما قال : « أن تسترضعوا اولادكم فلا جناح عليكم » (١) أي لأولادكم . ومثله « ولا تعزموا عقدة النكاح » (٢) أي على عقدة النكاح . قال الشاعر :

نغالي اللحم للأضياف نيئاً ورخصه إذا نضج القدير (٣)

والمعنى نغالي (٤) باللحم . وقال الزجاج : وهذا مذهب صحيح . واختار هو أن سفه بمعنى جهل . وهو موافق لمعنى ما قال ابن السراج في « بطرت معيشتها » لأن البطر مستقلّ النعمة غير راض بها . وقال أبو مسلم : معناه جهل نفسه ، وما فيها من الآيات الدالة على أن لها صانعاً ليس كمثل شيء فيعلم به توحيد الله وصفاته .

اللفظ :

ومعنى قوله : « وافد اصطفيناه في الدنيا » اخترناه للرسالة والصنو : التميز من سائر الكدر . واصطفيناه على وزن افتعلمناه من الصفوة . وإنما قلبت التاء طاء ، لأنها أشبه بالصاد بالاستملاء والاطباق ، وهي من مخرج التاء فأتى بحرف وسط بين الحرفين . والاصطفاء والاختيار والاجتباء نظائر . والصفاء والنقاء والخالص (٥) نظائر والصفاء نقيض الكدر . وصفوة كل شيء خالصه من صفوة الدنيا ، وصفوة الماء وصفوة الاخاء تقول : صفا صفاء ، واصفاه اصفاء ، واصطفاه اصطفاه . وتصفى تصفياً وتصفاه تصفاه . واصفاه تصفية وصافاه مصافاة . وأستصفاه استصفاه . والصفاء مصافاة المودة والاخاء . والصفاء مصدر الشيء الصافي وإذا اخذت صفوة ماء

« ١ » سورة البقرة : آية ٢٣٣ .

« ٢ » سورة البقرة : آية ٢٣٥ .

« ٣ » اللسان (خلا) قال أبو مالك : نغالي اللحم نشتره غالباً ثم نذله ونطعمه إذا نضج في قدورنا وفي المطبوعة (تعالى) بدل نغالي . وفي المطبوعة والمخطوطة (نذله) بدل (رخصه) و « القدور » بدل « القدير » .

« ٤ » في المطبوعة « تعالى يستعمونها » بدل « نغالي باللحم » .

« ٥ » في المطبوعة « الخاص » .

من غدير ، قلت استصفيت صفوة . وصفي الانسان : الذي يصفاه المودة . وناقصة صفي كثيرة اللبن . ونحلة صفية : كثيرة الحمل . والجمع الصفايا والصفاء : الحجر الضخم الأملس الصلب . فاذا انثوا (١) الصخرة فالواصفاء صفوا . واذا ذكروا فالواصفاء صفوان والصفوان واحده صفوانة . ومن الحجارة : الملس لا تذب شيئا . قال تعالى : « كمثل صفوان عليه تراب » (٢) . واصل الباب : الصفا : الخلوص .

قوله : « وانه في الآخرة لمن الصالحين » انما خص الآخرة بالذكر وان كان في الدنيا كذلك لان المعنى من الذين يستوجبون على الله السكرامة وحسن الثواب ، فلما كان خلوص الثواب في الآخرة دون الدنيا ، وصفه بما ينبغي . عن ذلك . ففي قوله : « ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه » دلالة على ان ملة ابراهيم هي ملة نبينا محمد « ص » ، لان ملة ابراهيم داخله في ملة محمد « ص » مع زيادات في ملة محمد « ص » فبين أن الذين يرغبون من الكفار عن ملة محمد التي هي ملة ابراهيم ، قد سفهوا أنفسهم وهو معنى قول قتادة والربيع .
قوله تعالى :

« اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْ قَالَ اَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٣٢)
آية بلا خلاف .

قوله : « اذ قال له ربه » متعلق بقوله : « ولقد اصطفيناه » وموضعه نصب وتقديره : ولقد اصطفيناه حين قال له ربه اسلم . وقال الحسن : انما قال ذلك ، حين أفلت الشمس ، « فقال يا قوم إني بريء مما تشركون . إني وجهت وجهي » (٣) وانه اسلم حينئذ . وهذا يدل على أنه كان ذلك قبل النبوة . وأنه قال له ذلك : إلها ما استدعاه به الى الاسلام ، فاسلم حينئذ . لما وضع له طريق الاستدلال بما رأى من الآيات ، والبر الدالة على توحيده . ولا يصح أن يوحى الله تعالى اليه قبل اسلامه بانه نبي الله ، لان النبوة حال اعظام واجلال . ولا يكون ذلك قبل الاسلام . وانما

(١) في المخطوطة (نفثوا) . (٢) سورة البقرة : آية ٢٦٤ .

(٣) سورة الانعام : آية ٧٨ .

قال : « اصطفيناه » على لفظ المتكلم مع قوله : « اذ قال له ربه » على لفظ الغائب
للتصرف في الكلام كما قال الشاعر :

باتت تشكي الي النفس مجبهة وقد حملتك سبعا بعد سبعينا (١)
والاسلام واجب على كل مكلف ، وان اختلفت شرائع الانبياء فيما يتعبدون :
من الحلال ، والحرام . لقوله « تعالى » : ان « ان الدين عند الله الاسلام » (٢)
وان الاسلام انما هو الاخلاص لله بالعمل بطاعته ، واجتناب معصيته وذلك واجب
على كل متعبد . وكله اسلام .
قوله تعالى :

« وَوَصَّى بِهَا اِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ اِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى
لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » (١٣٣) آية
بلا خلاف .

القراءة :

قرأ أهل المدينة ، وابن عامر « واوصى » همزة مفتوحة بين الواوين ، وتخفيف
الصاد . الباقون ووصى مشددة الصاد . ومن قرأ وصى ذهب إلى قوله : « فلا
يستطيعون توصية » (٣) ومصدر وصى مثل قطع تقطعة ولم يجيئوا به على تفعيل
كراهية اجتماع الياءات مع الكسرة . ومن قرأ أوصى فلقوله : « من بعد وصية
يوصي بها » (٤) وكلاهما جيدان .

اللفظ :

والوصية مأخوذة من قولهم : اوصى النبت : اذا اتصل بعضه ببعض فلما

(١) اللسان (جهش) قائله لبيد . الجرش اذا تهيأ للسكاء .

(٢) سورة آل عمران : ١٩ . (٣) سورة يس آية : ٥٠ .

(٤) سورة النساء : آية ١٠ .

أوصل الموصي جل أمره الى الموصى إليه ، قيل : وصية . ووصى وأوصى وأمر وعهد نظائر في اللغة . وضد أوصى أهمل . والوصاء كالوصية ، والوصاية مصدر التوصي . والفعل أوصيت إيصاء ووصيت توصية ، في المبالغة ، والكثرة وتقول : قد قبل الوصاية . وإذا انطاع المرعى للسائمة فاصابته رواءعد ، قبل وصى لها الرعي يصي وصيا . ووصيا . وأصل الباب : الوصية وهي الدعاء إلى الطاعة .

المعنى :

والهاء في قوله : « ووصى بها » يحتمل ان تعود الى احد شيئين :
احدهما الى الملة . وقد تقدم ذكرها في قوله : « ومن يرغب عن ملة
ابراهيم » .

والثاني - ان يعود الى الكلمة في قوله : « اسلمت لرب العالمين » . والاول
أقوى ، لانه مذكور في اللفظ . وهو قول الزجاج . واكثر المفسرين . والثاني حكاه
البلخي وبعض اهل اللغة . وارتفع يعقوب ، لانه معطوف على ابراهيم . والمعنى
ووصى بها يعقوب . وبه قال ابن عباس وقتادة . وقال بعضهم : إنه على الاستئناف
كأنه قال : ووصى يعقوب أن « يا بني إن الله اصطفى لك الدين » والاول اظهر
لأن عليه اكثر المفسرين . « والألف واللام » . في الدين للعهد دون الاستغراق ،
لانه إنما اراد بذلك دين الاسلام دون غيره من الأديان . وإنما أسقطت (أن) في
« وصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب » أن « يا بني » واثبت في « إنا ارسلنا نوحاً الى
قومه أن انذر » (١) ، لأن اوصى في الآية بمعنى القول ، فجعل بمنزلة قولك الا
تقديره تقدير القول ، فيجوز حينئذ إلحاق أن . كما قال : « إنا ارسلنا نوحاً الى
قومه أن انذر » ومثله « وآخر دعوانم أن الحمد لله » (٢) وقوله : « فأذنب
مؤذن بينهم أن لعنة الله » (٣) وكل هذا الباب يجوز فيه الوجهان : بان تقديره
تقدير القول ، ليكمل به تقدير الفعل الذي ليس بقول . واما قوله : « ان كان ذا

(١) - سورة نوح : آية ١ . (٢) - سورة يونس : آية ١٠ .

(٣) - سورة الاعراف : آية ٤٣ .

مال وبنين » (١) فلا يجوز إسقاطها في مثله من الكلام ، لأنه ليس فيه معنى الحكاية ، والقول كما في الدعوى ، والارسال . واما قوله : « والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم » (٢) فلا يجوز في مثله إثبات ، لأنه يضمن معه القول ، ولا يجوز معه التصريح بالقول ، ولا مع اضرار أن لأنه حكاية كما تقول : قلت له : زيد في الدار ، ولا يجوز قلت له : أن زيدا في الدار وانشد الكسائي :

إني سأبدي لك فيما ابدي لي شجنان : شجن بنجد

وشجن لي ببلاد الهند (٣)

لأن الابداء قول . ومنه قوله : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة » (٤) ، لأن العدة قول . فان قيل : كيف قال : « لا تموتن » على وجه النهي لهم عن الموت ، والموت ليس في مقدورهم ، فيصح أن ينهوا عنه ؟ قلنا : اللفظ وإن كان على لفظ النهي . فما نهوا عن الموت ، وإنما نهوا في الحقيقة عن ترك الاسلام : لئلا يصاد فهم الموت عليه ، وتقديره لا تتعرضوا للموت على ترك الاسلام بفعل الكفر ، ومثله من كلام العرب لا رأيتك (٥) هاهنا فالنهي في اللفظ للمعتكم ، وإنما هو في الحقيقة للمخاطب ، فكأنه قال : لا تتعرض لأن اراك بكونك هاهنا . ومثله لا يصادفك الامام على ما يكره ، وتقديره : لا تتعرض لأن يصادفك على ما يكره . ومثله لا يكونن زيد إلا عندك تنديره : لا تتعرض لأن يكون زيد ليس عندك : بالتفريط في ذلك ، والاهمال له والأصل في هذا أن التمريض لوقوع الشيء بمنزلة ايقاع الشيء .

وقوله : « وانتم مسلمون » جملة في موضع الحال . وتقديره : لا تموتن

إلا مسلمين .

(١) - سورة العلم : آية ١٤ . (٢) - سورة الاعراف : آية ٩٣ .

(٣) - اللسان (شجن) . الشجن : هوى النفس وهو مجاز من الحزن والهم . وكنوا به

المرأة المحبوبة التي تشغل القلب . (٤) - سورة المائدة : آية ١٠ .

(٥) - في المخطوطة والمطبوعة (لاريتك) .

قوله تعالى :

« أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ آلَهُكَ وَآلِهِ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُاً وَاحِداً وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » (١٣٤) - آية واحدة بلا خلاف -

(أم) هاهنا منقطعة وليست بمتصلة كقوله : ألم تنزل الكتاب لا رب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء » (١) ومثله قول الشاعر (٢) :

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الباب خيالاً (٣)
ولا تحبي منقطعة الألف وقد تقدمها كلام ، لأنها بمعنى بل ، وألف الاستفهام . كأنه قيل : بل كنتم شهداء ، ومعناها - هنا - الجحد : أي ما كنتم شهداء . واللفظ لفظ الاستفهام . والمعنى على خلافه ، لأن إخراجهم مخرج الاستفهام أبلغ في الكلام ، وأشد مظهرة في الحجاج : أن يخرج الكلام مخرج التقرير بالحق فتلزم الحجة ، والانكار له فتظهر الفضيحة ، فلذلك أخرج الجحد (٤) في الاخبار مخرج الاستفهام .

والمخاطب بـ « أم كنتم شهداء » أهل الكتاب في قول الربيع . والمعنى : انكم لم تحضروا ذلك ، فلا تدعوا على انبيائي ورسلي الأباطيل بنحلكم إياهم خلاف الاسلام من اليهودية والنصرانية ، فإني ما بعثتهم إلا بالحنفية . والشهداء جمع شهيد . و (إذ) ها هنا بدل من (إذ) الأولى ، والعامل فيها معنى الشهادة . وقيل بل العامل فيها حضر ، وكلاهما حسن .

اللفظ :

والحاضر والشاهد من النظائر . ونقيض الحاضر الغائب . ويقال : حضر

« ١ » سورة السجدة : آية ١ و ٢ و ٣ . « ٢ » هو الاخطل .

« ٣ » انظرا : ٣ . تجد التفصيل « ٤ » في المطبوعة (الحجة) .

حضوراً ، واحضره إحصاراً ، واستحضره استحضراراً ، واحتضره احتضاراً ، وحضره محاضرة . والحضر خلاف البدو . وحضرت القوم أحضرهم حضوراً : اذا شهدتهم . والحاضر خلاف الغائب . واحضر الفرس إحصاراً : اذا عدا عدواً شديداً واستحضرته استحضراراً . والحضرة الجماعة من الناس ما بين الخمسة الى العشرة . وحاضرت الرجل محاضرة وحضاراً : اذا عدوت معه . وحاضرت : اذا جانيته عند السلطان ، أو في خصومة ، ومحضر القوم ، رجعهم الى المباح بعد النجعة ، وفرس محضر . ولا يقال : محضاراً . وألفت الشاة حضيرتها يعني المشيمة وغيرها . والابل الحضار البيض . لا واحدها من لفظها مثل الهجان سواء . وحضرة الرجل فناؤه وأصل الباب الحضور : خلاف الغيبة .

الاعراب :

وقوله « إلهاً واحداً » يحتمل انتصابه أحد أمرين :
 احدهما - أن يكون حالاً من قوله : « إلهك » :
 والآخر - أن يكون بدلاً من إلهك . وتكون الفائدة فيه التوحيد ، وإنما قدم اسماعيل على اسحاق ، لأنه كان اكبرهم . به قال ابن زيد .
 وقوله : « ونحن له مسلمون » الجملة في موضع نصب على الحال . وقيل لا ، وضع لها ، لأنها على الاستئناف و« ابراهيم واسماعيل واسحاق » في موضع خفض .
 والعامل فيها ما عمل في آياتك ، لأنه مبین له . كما تقول : مررت بالقوم : أخيك ، وغلامك وصاحبك . وإنما قال : « آباءك » واسماعيل عم يعقوب ، لما قاله الفراء وابوعبيدة : من أن العرب تسمي العم أباً فالآية دالة على أن العمومة يسمون آباء .
 وقد روي عن النبي (ص) انه قال : ردّوا علي ابني العباس عمه فسمي العم أباً كما سمي الجد أباً من حيث يجب له التعميم ، نحو ما يجب للأب ، وقد قرئ في الشواذ واله أيك ، فعلى هذا ينجر اسماعيل واسحاق على العطف ، وهو غير المعنى الاول ، لأنه مترجم عن الآباء وفي الثاني عطف غير ترجمة كما تقول رأيت غلام زيد وعمر ، أي غلامهما فكانه قال : لهم ولم يذكر بالابوة إلا ابراهيم وحده

والقراءة الاولى هي المشهورة وعليها القراء .

قوله تعالى :

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَآلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٣٥) آية بلا خلاف .

اللغة :

قوله : « تلك امة قد خلت لها ما كسبت وآلكم ما كسبتم » فالامة المراد بها
هنا الجماعة والامة على ستة اقسام الجماعة : الامة : الحين لقوله : « واذكر بعد امة » (١)
أي بعد حين ، والامة القدوة والامام . لقوله : « ان ابراهيم كان امة قانتا » (٢)
والامة العامة وجمها امم . قال الاعشى :

وان معاوية الاكرمين حسان الوجوه طوال الامم (٣)

والامة : الاستقامة في الدين والدنيا . قال النابغة :

وهل يأتمن ذوامة وهو طائع (٤)

والامة : اهل الملة الواحدة . كفولهم : امة موسى ، وامة عيسى ، وامة محمد
(ص) واصل الباب : القصد من امة يؤمه . اذا قصده . ومعنى خلت . مضت كما
تقول : ثلاث خلون من الشهر ، أي مضيئ وأصله : الانفراد ومنه خلا الرجل
بنفسه : اذا انفرد . وخلا للكان من أهله أي انفرد منهم . وحد الخلو : حصول الشيء
وحده . والفرق بين الخلو والفراغ ، أن الخلو اذا لم يكن مع الشيء غيره ، وقد
يفرغ منه وهو معه . فإذا قلت خلا منه فليس معه . والنكسب : العمل الذي يجلب

(١) - سورة يوسف : آية ٤٥ .

(٢) - سورة النحل : آية ١٢٠ .

(٣) - ديوانه . رقم القصيدة ٤ . وروايته (غلظم القباب) بدل (حسان الوجوه) . وفي

اللسان (امم) (بيض الوجوه) .

(٤) - (اللسان) امم) . ومصدر البيت :

حانت فلم أترك لك رمة

في المخطوطة والمطبعة (وهو طالع) .

به نفع ، و يدفع به ضرر عن النفس . وكسب لاهله : اذا اجتلب ، ذلك لهم بعلاج
ومراس . ولذلك لا يجوز في صفة الله .

وقوله « ولا تسألون عما كانوا يعملون » معناه انه لا يقال لكم اعملوا كذا
وكذا . وعلى جهة المطالبة بما يلزمهم من أجل عملهم . كما لا يقال لهم لم عملتم انتم
كذا وكذا . وانما يطالب كل انسان بعمله دون عمل غيره كما قال : « ولا تر
وازره وزر اخرى » (١) وفي الآية دلالة على بطلان قول المجبرة : إن الابناء
يؤخذون بذنوب الآباء . ويؤخذ الطفل بذنب ابيه ، لان الله تعالى نفى ذلك ومثله
قوله : « ولا تر وازره وزر اخرى » وقوله : « اليوم تجزى كل نفس بما كسبت
لا ظلم اليوم » (٢) . والاشارة بقوله : « تلك امة » الى ابراهيم واسماعيل واسحاق
ويعقوب ولدعم . يقول الله تعالى لليهود والنصارى : يامعشر اليهود والنصارى دعوا
ذكر ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والمسلمين من اولادهم بغير ما عم اهلهم ، ولا
تنسبوا اليهم الكفر ، واليهودية والنصرانية ، ولا تضيفوها اليهم وإنها امة قد
خلت ولا تسألون انتم عما كانوا يعملون .

الاعراب :

وقوله « لها ما كسبت » يحتمل ان يكون موضعه نصب بأنه حال كأنه قال :
قد يلزمها ما تستحقه بعملها . ويجوز أن لا يكون لها موضع لانها مستأنسة . ولا
يكون جزء من الجزء الاول ، لكن تكون متصلة به في المعنى وان لم تكن جزء
منه ، لانها خبران في المعنى عن شيء واحد . كأنه قيل للجماعة . قد خلّت .
والجماعة لها ما كسبت .

قوله تعالى :

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِثْلَ آبَائِهِمْ

« ١ » - سورة الانعام : آية ١٦٤ .

« ٢ » - سورة المؤمن : آية ١٧ .

حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٣٦) آية بلا خلاف .

الضمير في قوله : « وقالوا كونوا » يرجع الى اليهود ، والنصارى ، لان كل فريق منهم دعي الى ما هو عليه ومعنى « تهتدوا » أي تصيبوا طريق الحق . كانهم قالوا : تهتدوا الى الحق .

وروي عن عبدالله بن عباس ، انه قال : قال عبد الله بن سوريا الاعور لرسول الله (ص) : ما الهدى إلا ما نحن عليه ، فاتبعنا يا محمد تهتد . وقالت النصارى : مثل ذلك فانزل الله (تعالى) « وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا الآية » وفي قوله : « بل ملة ابراهيم حنيفاً » حجة على وجوب اتباع ملة ابراهيم إذ كانت سليمة من التناقض . وكان في اليهودية والنصرانية تناقض ، وذلك لا يكون من عند الله فصارت ملة ابراهيم احق بالاتباع من غيرها . والتناقض في اليهودية مثل منعهم من جواز النسخ مما في التوراة مما يدل على جواز ذلك وامتناعهم من العمل بما تقدمت به البشارة في التوراة من اتباع النبي الالهي مع اظهارهم التمسك بها ، وامتناعهم من الازعان لما (١) دلت عليه المعجزة : من نبوة عيسى ، ونبوة محمد (ص) مع اقرارهم بنبوة موسى من أجل المعجزة الى غير ذلك من انواع التناقض . وأما النصارى أب وابن وروح قدوس إله واحد مع زعمهم ان الاب ليس هو الابن وان الاب إله والابن إله وروح القدس إله . فاذا قيل لهم قولوا ثلاثة آلهة امتنعوا من ذلك . الى ما يصفون به الباري تعالى مما (٢) يوجب الحاجة والحدث . ويقولون : مع ذلك انه قديم لم يزل الى غير ذلك من مناقضاتهم التي لا تحصى كثيرة ، وهي موجودة في السكتب عليهم نهنا على جملها . وأما الحنيفية فهي الاستقامة . وإنما قيل للذي يقبل باحدى قدميه على الاخرى أحنف تفاؤلاً بالسلامة كما قيل للهلكة : مغارة تفاؤلاً بالفوز ، والنجاة ، وهو قول الرياشي وابن قتيبة ، واهل اللغة . وقال الزجاج : أصله الميل ، وابراهيم حنيف الى دين الاسلام ، وقال : العادل الى دين

« ١ » في المطبوعة « ما » .

« ٢ » و المطبوعة « متا » .

ربه عن اليهودية ، والنصرانية . وقال ابو حاتم : قلت للاصمعي من أين عرف في الجاهلية الحنيف ؟ فقال : لانه من عدل عن دين اليهود والنصارى فهين حنيف عندهم ، ولأن كل من حج البيت كانوا يسمونه حنيفاً وكانوا اذا أرادوا الحج قالوا : هلم نتحنف . وقال صاحب العين : الحنف ميل في صدر القدم . يقال رجل حنف ، وسمي الأحنف حنف كان به . وقالت حاضته وهي ترقصه :

والله لولا حنف برجله ما كان في صبيانكم كمثل (١)

والحنيف : المسلم الذي يستقبل قبلة البيت الحرام على ملة ابراهيم « وكان حنيفاً مسلماً » وقال بعضهم : الحنيف كل من أسلم في أمر الله ، ولم يلتو في شيء ، والجمع الحنفاء . وقال بعضهم : قيل حنيف ، لانه تحنف عن الاديان كلها : أي مال الى الحق . وفي الحديث أحب الاديان الى الله الحنفية السمحة ، وهي ملة ابراهيم لا حرج فيها ، ولا ضيق . وأصل الباب الحنف ، وهو الميل .

ونصب « ملة ابراهيم » يحتمل اربعة اوجه ،

احدها - ان كونوا هوداً أو نصارى . فقد تضمن معنى اتبعوا اليهودية والنصرانية ، فعطف به على المعنى .

والثاني - على الحال كأنه (٢) قال بل نتبع ملة ابراهيم . فالاول عطف والثاني [حذف] .

والثالث - على معنى بل أهل ملة ابراهيم : فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه كقوله تعالى : « واسأل القرية » . والرابع - على الاغراء .

قوله تعالى :

« قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ

« ١ » اللسان (حنف) وروايته (في فتياكم من مثله) .

« ٢ » في المخطوطة بياض . في المطبوعة هكذا : (الحال قل .)

النَّبِيُّونَ مَنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ «
(١٣٧) - آية واحدة بلا خلاف . -

قوله تعالى : « قولوا آمنا بالله » يحتمل ان يكون جوابا - على ما روي عن ابن عباس : أن نفراً من اليهود أتوا رسول الله (ص) فسألوه عن يؤمن به من الرسل ، فقال يؤمن بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط ... الى آخرها - ، فلما ذكر عيسى جحدوا بنبوته ، وقالوا : لا تؤمن بعيسى ولا تؤمن بمن آمن به ، فأنزل الله فيهم « قل يا أهل الكتاب هل تنعمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل من قبل وان أكثركم فاسقون » (١) .

والثاني - قال الحسن وقتادة : أمر الله المؤمنين أن يقولوا : « آمنا بالله وما أنزل اليه » الآية ، وجعل ذلك محنة فيما بينهم وبين اليهود والنصارى .

المعنى :

والاسباط جمع سبط . قال تغلب : يقال : سبط عليه العطاء والضرب : اذا تابع عليه حتى يصل بعضه ببعض والنشد الثوري في قطع بقر :
كأنه سبط من الاسباط (٢)

شبهه بالجماعة من الناس يقتابعون في أمر . والسبط : جماعة . ومن ثم قيل لولد يعقوب أسباط . وشعر سبط : سلس منسبط . ومنه سمي السباط لانبساطه بين الدارين حتى يجمعهما . والسباطة : السكناة بعضها الى بعض . وقال ابن دريد : السبط واحد الاسباط ، وهم أولاد اسرائيل . وقالوا : الحسن والحسين سبطا رسول الله (ص) أي ولداه . والسباطة ما سقطت من سقط الشعر اذا سرحت . واخذت

فلاناً سباط : اذا اخذته الحلى . والسبط من اليهود بمنزلة القبيلة من قبائل العرب .
 ويقال هو سبط الكافرين : اذا كان طويل الاصابع . والسبط : قناة جوفاء مضروبة
 بالقصب يرمى فيها سهام صغار ينفتح تفخفاً لا يكاد يخطئ . وأصل الباب : السبط
 وهو التابع . وقال الزجاج : السبط الجماعة الذين يرجعون الى أب واحد . والسبط :
 الشجر . والسبط : الذين من شجرة واحدة . وقال قتادة : الاسباط يوسف واخوته
 ولد يعقوب اثني عشر رجلاً فولد كل واحد منهم أمة من الناس . فسموا الاسباط
 وبه قال السدي والربيع وابن إسحاق . واسماء الاثني عشر ذكر وهم : يوسف
 ويامين ، وروبل ، ويهوذا ، وشمعون ، ولأوي ، ودان ، وقهاب ، (١) ويشجر ،
 وتغالي ، رجا ، واشر . ولا خلاف بين المفسرين انهم ولد يعقوب . وقال كثير
 من المفسرين : انهم كانوا انبياء . والذي يقتضيه مذهبنا انهم لم يكونوا انبياء
 باجمعهم ، لانه وقع منهم من المعصية ما فعلوه مع يوسف (ع) مالا خفاء به ، والنبي
 عندنا ، لا يجوز عليه فعل القباح : لا صغيرها ، ولا كبيرها ، فلا يصح مع ذلك
 القول بنبوته . وليس في ظاهر القرآن انهم كانوا انبياء . وقوله تعالى : « وما انزل
 الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط » لا يدل على انهم كانوا انبياء
 لأن الانزال يجوز أن يكون على بعضهم ممن كان نبياً ، ولم يقع منه ما ذكرناه
 من الاعمال القبيحة . ويحتمل أن يكون المراد انهم امسوا باتباعه . كما يقال : انزل
 الله الى امة النبي (ص) القرآن . كما قال : « وما أنزل الينا » وان كان المنزل على
 النبي (ص) ، لكن لما كانوا مأمورين بما فيه اضياف بانه انزل اليهم .
 وممنى قوله : « لا تفرق بين أحد منهم » انا لانؤمن ببعض الانبياء ونكفر
 ببعض ، كما فعلت اليهود والمصارى ، فكفرت اليهود بميسى ومحمد (ص) وكفرت
 المصارى بسلامان ونبينا محمد صلى الله عليه .

« ١ » في المخطوطة والمطبوعة كما هو مثبت وكذلك في مجمل البيان . وفي تفسير الطبري ٣ :

بالعبودية وقيل مستسلمون لامره ، ونهيه اعتقاداً وفعلًا وقيل داخلون في حكم الاسلام الذي هو دينه ، كما قال : « إن الدين عند الله الاسلام » والفرق بين التفريق والفرق ان التفريق جعل الشيء مفارقاً لغيره ، والفرق نقيض الجمع ، والجمع جعل الشيء مع غيره ، والفرق جعل الشيء لا مع غيره والفرق بالحجة هو البيان الذي يشهد ان الحكم لاحد الشيئين دون الآخر ، وفائدة الآية الامر بالايمان بالله والافرار بالنبيين ، وما انزل اليهم من الكتب ليعبدوا به من الاحكام ، والرد على من فرق بينهم فيما جمعهم الله عليه من النبوة .

قوله تعالى :

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣٨) آية بلا خلاف .

المعنى :

اخبر الله تعالى ان هؤلاء الكفار متى آمنوا على حد ما آمن المؤمنون به ، فقد اهتدوا الى طريق الجنة . والباء في قوله « بمثل ما امنتم » يحتمل ثلاثة اشياء : اولها ان تكون زائدة والتقدير ، فان آمنوا بمثل الذي امنتم أي مثل ايمانكم كما قال : « كفى بالله » والمعنى كفى الله . قال الشاعر :

كفى الشيب والاسلام للمرء ناهياً (١)

والثاني ان يكون المعنى بمثل هذا ولا تكون زائدة . كأنه قال : فان آمنوا على مثل ايمانكم ، كما تقول : كتبت على مثل ما كتبت ، وبمثل ما كتبت كأنك تجعل المثال آلة يتوصل به الى العمل ، وهذا أجود من الاول .

والثالث - أن تلقى مثل ، كما ألغيت الكاف في قوله : « فجعلهم كعصف

﴿ ١ ﴾ اللسان (نهى) وصدده :

سمية ودع ان تجهزت غادما

مأكول» (١) وهذا أضعف الوجوه لانه اذا أمكن حمل كلام الله على فائدة ، فلا يجوز حمله على الزيادة ، وزيادة الاسم أضعف من زيادة الحرف ، كزيادة ما ولا وما أشبه ذلك .

وروي عن ابن عباس انه قال : لا تقولوا « فان آمنوا بمثل ما آمنتم به » فانه ليس لله مثل ولكن قولوا « فان آمنوا بالذي آمنتم به » وهذه رواية شاذة مخالفة لما أجمع عليه القراء : ومتى صححت فالوجه فيها أن يكون أراد أن يفسر المعنى فكانه قال : لا تأولوه على الجمل لله عز وجل مثلاً فانه شرك ، لكن تأولوه على ما يصح تأويله من غير تمثيل للمعبود تعالى . وقال ابن عباس : ان الايمان هو العروة الوثقى وانه لا يقبل عملاً إلا به ، ولا تحرم الجنة إلا على تركه .

وقوله تعالى : « وان تولوا » معناه ان اعرضوا عن الايمان وجحدوه ولم يعترفوا به « فانما هم في شقاق » معناه انهم في منازعة . في قول قتادة والريبع ، وقال ابن زيد الشقاق هو المنازعة والمجادلة . قال الحسن : معناه التعادي وأصل الشقاق يحتمل ان يكون مأخوذاً من الشق ، لانه صار في شق غير شق صاحبه ، للمداوة المبينة ، ويحتمل أن يكون مأخوذاً من الشقة لانه يحرص على ما يشق على صاحبه ، ويؤذيه . وفي الآية دلالة على نبوة النبي (ص) ، لان الله تعالى وعده ان يكفيه من يعاديه من اليهود والنصارى الذين شاقوه بقوله : « فسيكفيكمهم الله » فكان الامر على ما وعد به .

اللفظ :

والكفاية والوقاية والسلامة نظائر تقول كفي يكفي كفاية : اذا قام بالامر واكتفى اكتفاءً ، واستكفى استكفاءً ، وتكفى تكفياً ، وكذلك هذا الامر أي حسبك ورأيت رجلاً كافيك من رجل أي كفالك به رجلاً . وأصل الباب السكمانية ، وهو بلوغ الغاية يقال يكفي ويجزي ويعني واحد .

قوله تعالى :

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ
(١٣٩) آية بلا خلاف .

قوله تعالى : « صِبْغَةَ اللَّهِ » معناه فطرة الله . في قول الحسن وقتادة وإبي العالية ، ومجاهد وعطية وابن زيد والسدي . وقال الفراء والبلخي : انه شريعة الله في الختان الذي هو التطهير وقوله : « صِبْغَةَ اللَّهِ » مأخوذ من الصبغ ، لان بعض النصارى كانوا اذا ولد لهم مولود حملوه في ماء طهور يجمعون ذلك تطهيراً له ، ويسمونه العمودية : ف قيل : صبغة الله أي تطهير الله ، لا تطهيركم بتلك الصبغة . وهو قول الفراء : وقال قتادة : اليهود تصبغ ابناءها يهوداً والنصارى تصبغ ابناءها نصارى ، فهذا غير المعنى الاول ، وانما معناه : انهم يلقنون اولادهم اليهودية والنصرانية ، فيصبغونهم بذلك لما يشرّبون قلوبهم منه ، ف قيل صبغة الله التي امر بها ورضيها يعني الشريعة ، لاصبغتمكم . وقال الجبائي سمى الدين صبغة لانه هيئة تظهر بالمشاهدة من أثر الطهارة والصلاة وغير ذلك من الآثار الجميلة التي هي كالصبغة وقال امية :

في صبغة الله كان اذ نحي الـ مهد وخلي الصواب اذ عزمـا

المفـر :

قال صاحب العين : الصبغ ما يلون به الثياب ، والصبغ مصدر صبغت والصبغة حرفة الصباغ ، والصبغ ، والصباغ : ما يصبغ به في الاطعمة . والاصبغ من الطير ما ابيض ذنبه أو بعضه . وأصل الباب الصبغ : وهو المزج للتوين .

الاعراب :

ونصب « صبغة الله » في الآية يحتمل امرين :
احدهما - أن يكون مرادوداً على « بل ملة ابراهيم » بدلا منه وتفسيراً له .

والثاني - اتبعوا صبغة الله . والاجود الاول . وكان يجوز الرفع بتقدير هي صبغة الله .

المعنى :

ومعنى قوله : « ومن أحسن من الله صبغة » واللفظ لفظ الاستفهام . وبه قال الحسن وغيره .

وقوله « ونحن له عابدون » يجب أن نتبع صبغته لا ماصبغا عليه الآباء والاجداد . وقيل معناه « ونحن له عابدون » في اتباعنا ملة ابراهيم صبغة الله للاعتراف بالوجه الذي اتبعوه .

قوله تعالى :

« قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَكُنَّا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ (١٤٠) آية

المعنى :

أمر الله تعالى نبيه في هذه الآية أن يقول لهؤلاء الكفار « اتحاجونا في الله » ومعناه : نخاصموننا ونجادلوننا فيه وهو تعالى الذي خلقنا وانعم علينا ، وخلقكم وانعم عليكم . وكانت محاجتهم له (ص) انهم زعموا انهم أولى بالحق ، لانهم راسخون في العلم ، وفي الدين ، لتقدم النبوة فيهم ، والكتاب ، فهم أولى بأن يكون الرسول منهم . وقال قوم : بل قالوا : نحن أحق بالايمان ، لانا لسنا من العرب الذين عبدوا الاوثان ، فبين الله تعالى وجه الحجة عليهم انه ربنا وربهم ، فهو أعلم بتدبيرنا وتدبيرهم ، ومصلحتنا ومصلحتهم ، وانه لا حجة علينا في اجرام (١) غيرنا ومعاصيهم . وقال الحسن : كانت محاجتهم أنف قالوا : نحن أولى بالله منكم ،

وقالوا : « نحن ابناء الله واحباؤه » (١) وقالوا : « لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » وقالوا « كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا » وغرضهم بذلك الاحتجاج بان الدين ينبغي ان يلتمس من جهةهم ، وأن النبوة اولى أن تكون فيهم وليس الامر على ما ظنوا ، لأن « الله اعلم حيث يجعل رسالته » (٢) ومن الذي يقوم باعبائنا ، ويتحملها على وجه يكون اصلح للخلق واولى بتدبيرهم .

وقوله : « لنا اعمالنا » معناه الانكار لاحتجاجهم باعمالهم ، لانهم مشركون ، ونحن له مخلصون . وقيل معناه الانكار للاحتجاج بعبادة العرب للوثان ، فقيل : لا حجة في ذلك إذ لكل احد عمله ، لا يؤخذ بحرم غيره .

الآية :

والاعمال والافعال والاحداث نظائر . والاخلاص والافراد والاختصاص نظائر وضد الخالص المشوب .

وقوله : « ونحن له مخلصون » فيه احتجاج بأن المخلص لله اولى بالحق من المشرك به . وقيل معناه : الرد عليهم بما احتجوا به من عبادة العرب للوثان ، بانه لا عيب علينا في ذلك اذا كنا مخلصين ، كما لا عيب عليكم بفعل من عبد العجل من الاسلاف اذا اعتقدتم الانكار عليهم ، بانهم على الاشرار بالله بالتشبيه له ، والكفر بآياته . وقال ابن عباس : معنى « اتحاجوننا » اتجادلوننا . وقال مجاهد : معناه اتخاصموننا . وبه قال ابن زيد .

ومعنى « في الله » في دين الله ، والالف صورتها الاستفهام . ومعناه الانكار ويجوز في « اتحاجوننا » ثلاثة اوجه من المربية : الاظهار ، والادغام ، والحذف . فالادغام تشديد النون ، والحذف تخفيف النون الواحدة . قوله تعالى :

(١) سورة المائدة : آية ٢٠

(٢) سورة الانعام : آية ١٢٤ .

« أَمْ تَقُولُونَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ »
(١٤١) آية بلا خلاف .

القراءة :

قرأ أهل السكوفة إلا أبا بكر « أم تقولون » بالتاء . ووافقهم ابن عامر
ورويس . الباقر بالياء .

المعنى :

من قرأ بالياء جملة متصلا بما قبله من الاستفهام كأنه قال : أمحاجوننا في الله
أم تقولون ان الانبياء كانوا على دينكم . والتقدير بأي الحجتين متعلقون في امرنا :
أبا لتوحيد ، فنحن موحدون ، أم باتباع دين الانبياء ، فنحن لذلك متبوعون . ومن
قرأ بالياء ، فالوجه فيه انه عدل الى حجاج آخر عن الحجاج الاول . كأنه قال :
بل أقولون ان الانبياء من قبل ان تنزل التوراة والانجيل كانوا هوداً أو نصارى .
ويكون قد اعرض عن خطابهم استجهاً لا لهم بما كان منهم ، كما يقبل العالم على من
يحضرته بعد ارتكاب مخاطبه جهالة شنة : فيقول : قد قامت عليه الحجة أم يقول
بابطال النظر المؤدي الى المعرفة . وقد انكر الطبري القراءة بالياء ، وقال هي شاذة
لا تجوز القراءة بها وليس الامر على ما ظن بل وجهها ما بيناه . ومعنى الآية :
الاحتجاج عليهم في قولهم : « لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » فقل
لهم : كيف ذلك ، والامر بخلافه من وجهين :

احدهما - ما اخبر به نبينا عليه السلام مع ظهور المعجز الدال على صدقه .

والآخر ما في التوراة والانجيل من أنهم كانوا على الخيفية ، لان عندهم اسم
اليهودية يقع على من تمسك بشريعة التوراة والنصرانية اسم لمن تمسك بشريعة

الأنجيل . وقد قال الله تعالى : وما انزلت التوراة والأنجيل إلا من بعده » (١)
وقبل أيضاً ان معناه التوبيخ لاهل الكتاب بادعائهم عليهم خلاف الاسلام بغير
حجة ولا برهان .

وقوله : « أنتم اعلم أم الله » صورته صورة الاستفهام والمراد به التوبيخ
ومثله قوله : « أنتم أشد خلقاً أم السماء » (٢) .

اللفظ :

والاعلم والاعرف والادري بمعنى واحد . والاطلم والاجور والاعتى نظائر ،
فان قيل لم قال : « أنتم أعلم أم الله » وقد كانوا يعلمونه وكتموه ، وانما ظاهر هذا
الخطاب لمن لا يعلم ، قلنا من قال : انهم كانوا على ظن وتوهم : فوجه الكلام على قوله
واضح . ومن قال : كانوا يعلمون ذلك وانما كانوا يحجدونه يقول : معناه ان
منزلتكم منزلة المعترض على ما يعلم ان الله اخبر به فما ينفعه ذلك مع إقراره بان الله
اعلم منه ، وانه لا يخفى عليه شيء ، لان ما دل على انه اعلم هو الدال على انه لا يخفى
عليه شيء ، وهو انه عالم لنفسه ويعلم جميع المعلومات .

وقوله تعالى : « ومن اظلم ممن كتم » قيل في (من) في قوله : « من الله »
ثلاثة اقوال :

احدها - انها بمعنى ابتداء الغاية ، لان الله تعالى ابتداء الشهادة في التوراة
والأنجيل بصحة النبوة لمحمد صلى الله عليه وآله ، ويكون ابتداء الشهادة بأن
الانبياء كانوا على الخنيفة ، فهذه شهادة من الله عندهم .
والثاني - كتمها من عباد الله .

والثالث - ما حكاه البلخي : انه بمنزلة من أظلم ممن يجور على الفقير الضعيف
من السلطان الغني القوي : أي فلا احد أظلم منه . والمعنى انه يلزمكم ان لا أحد
أظلم من الله تعالى عن ذلك إذ ما يكتم ما فيه الغرور للعباد ، ليوقعهم في الضلال وهو

(١) - سورة آل عمران . آية ٦٥ .

(٢) - سورة البقرة : آية ٢٧ .

الغني بنفسه الذي لا يجوز أن يلحقه المنافع والمضار جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ، وهذا الذي ذكره يلزم اليهود والجهال . كما حكى الله تعالى عنهم « وقات اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا (١) » والشهادة التي كتموها قيل فيها قولان :

أحدها - قال مجاهد والريبع وابن أبي نجيح : أنهم كتموا الشهادة بأنهم كانوا على الإسلام .

والثاني - قال الحسن وقتادة وابن زيد وإخارته الجبائي : أنهم كتموا الشهادة بالبشارة التي عندهم بالنبي (ص) . فان قيل إذا كان الذي كتموه امر محمد صلى الله عليه وآله فكيف يتصل بما قبله : قيل قال الحسن : كتموا محمداً صلى الله عليه وآله ودينه لأن في دينه ان إبراهيم كان مسلماً لم يك من المشركين . والاحتجاج عليهم « أأنتم أعلم أم الله » على وجه الالتزام لهم بالجهالة كانه قيل : إذا زعمتم أن هؤلاء كانوا يهوداً أو نصارى ، وقد أخبر الله بخلاف ذلك عنهم فقد لزمكم أن تكونوا أعلم من الله تعالى ، وهذا غاية الخزي لمن بلغه .

وقوله تعالى : « وما الله بغافل عما تعملون » فالغفلة والسهو والسنة نظائر ومعنى الآية يحتمل امرين :

أحدها - ليس الله بساه عن كتمان الشهادة التي لزمكم لقيام بها لله تعالى .
الثاني - ان يكون على عمومته والمعنى : أنه لا يخفى عليه شيء من المعلومات لا صغيرها ، ولا كبيرها فكونوا على حذر من الجزاء على السيئات بما تستحقونه من العقاب ، وكتم واخفى واسر معناها واحد والبيئة والحجة واحد .
قوله تعالى :

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَآلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٤١) آية بلا خلاف .

المعنى :

قيل في تكرار قوله تلك امة قد خلت قولان :

احدهما - انه عنى بالاول : ابراهيم ومن ذكر معه من الانبياء .

والثاني - عنى به اسلافهم من آبائهم الذين هم على ملتهم .

والقول الثاني ان الجواب اذا اختلفت أوقاته فكان الثاني في غير موطن الاول ، وكان بعد مدة من وقوع الاول بحسب ما اقتضاه الحال لم يكن ذلك معيباً عند أهل اللغة ، ولا عند العلماء ، والاعتراض عليهم بقوله « تلك أمة قد خلت » انه اذا لم تشكوا أن يكون فرضهم غير فرض الامة التي قد خلت قبلكم ، ولا تحتجوا بأنه لا يجوز أن يخالفوا عليه ، ولو سلم لكم أنهم كانوا على ما تذكرونه ما جاز لكم أن تتركوا ما نقل لكم الله عنه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وآله إذ لله تعالى ان ينسخ من الشريعة ما شاء على ما يعلم في ذلك من وجوه الحكمة ، وعموم المصلحة . وقيل : ان ذلك ورد مورد الوعظ لهم بانه : اذا كان لا يؤخذ الانسان إلا بعمله فينبغي ان تحذروا على انفسكم ، وتبادروا بما يلزمكم ، ولا تتكلموا على فضائل الابهاء والاجداد فان ذلك لا ينفعكم اذا خالفتم امر الله فيما اوجب عليكم .

والمعنى بقوله تلك امة قد خلت على قول قتادة والربيع ابراهيم عليه السلام ومن ذكر معه . وعلى قول الجبائي : وغيره : من سلف من آبائهم الذين كانوا على ملتهم اليهودية والنصرانية وقد بينا فيما مضى أن الامة الجماعة التي تؤم جهة واحدة كأمة محمد (ص) التي تؤم العمل على ما دعا اليه . وكذلك أمم سائر الانبياء (ص) والخلافة الفراغ يقال : فرغ من عمله ، وفرغ من مكانه . وانما قيل لما مضى خلا ، لانه خلا منه مكانه . والكسب الفعل الذي يجرّ لفاعله نفعاً او يدفع به ضرراً . وانما قيل كسب السيئة ، لانه اجلب النفع عاجلاً .

وقوله : « ولا تسألون » معناه لا تطالبون . والسؤال الطلب . وهو ايضاً الاخبار الذي اقتضاه ما تقدم من الكلام أي لا يقال لكم لم عصي آباءكم . وانما يقال لكم لم عصيتكم ولم ظلمتكم .

تم المجلد الأول من التبيان ويليه المجلد الثاني

وأوله: « سيقول السفهاء من الناس »... (١٤٢) (١)

اعتمدنا - أكثر ما اعتمدنا - في تصحيح هذا المجلد على تفسير
ملاحظة: جمع البيان لأن الطبرسي (رحمه الله) كثير النقل عن التبيان
والله الملمم للصواب - المصححان - .

(١) كررنا هذا الرقم لأن الشيخ رقم آية آيتين حسب قراءة البصريين
وراجعنا التفاسير كلها فوجدناها مرتبة حسب القراءة الثانية فرجعنا بالترقيم .

الفهارس

وضعها

أحمد سوفي الأيمن و أحمد مريب قصير

فهارس المقدمة فهرس المواضيع

ص	ص
أ ك تلامذته	أ حياة الشيخ
أ ن وفاته وقبره	ب نسبه
أ ف أولاده واحفاده	ج ولادته ونشأته
أ ت آثاره	د هجرته إلى النجف الاشرف
أ ث وفاته	ز مكانته العلمية
أ ب تنبيهات	ي آثاره ومآثره
أ ب ط مصادر ترجمته	أو مشايخه واساتذته

فهرس الاعلام المذكورة في التعليق (١)

ص	أ	ص
ج	د ابو البراج	
ق الجلي الحاج كاتب	ه ابن خلکان	
ح	أ ط اشناس	
ح الحسين بن عبدالله بن سينا البخاري	ب	
- ابو علي	ه البهائي - الشيخ	
د	ه بهاء الدولة - الملك	
أ د دانش بزوه - محمد تقي	ث	
ذ / أيك داغر - يوسف أسعد	ه الشمالي	

(١) بما أن وجود الاعلام بكثرة في الاصل اقتصرنا على ذكر الاعلام الموجودة

في الحاشية فقط .

ص	ر
أبط فارس - بشر الدكتور	ص
ك	ج/د الرضي - الشريف
أه كاشف الغطاء - محمد الحسين	س
م	هـ سابور
ج/د المرتضى - السيد	أ/ج الساوجي - نظام
ج الملاهي - الوزير	ص
هـ المرعشي - نور الله القاضي	ط الصدر - السيد حسن
ح/أق المفيد	ن الصادق - الامام
ح محمد بن عبد الوهاب - ابو علي	ط
أد المنزوي - الميرزا علي نقي	ب/ج/د/ح/ق/ذ/أز الطوسي (١)
أد المشكاة محمد	ق الطبرسي
ايك المامقاني - الشيخ	ع
ن	د عبد الرزاق - محيي الدين الدكتور
ج/أق النووي	ح عبد السلام بن محمد - ابو هاشم
ي	ح عبد القاهر الجرجاني - ابو بكر
ط يحيى بن محمد بن الحسن - ابو المظفر	أج عبد الله الاقندي - المولى
	ف
	هـ فناخسرو - عضد الدولة

(١) ورد هذا الاسم بتعبيرين : شيخ الطائفة والشيخ الطوسي جمعناها بلفظ واحد (الطوسي) .

فهرس القوافي

ب	صفحة
هـ	وغنت وهباب
ت	أبم كشيخنا أصاتا
د	أس يا مرقد ... مرقد
ف	ب شيخ ... المالقة و ذا شيخنا ... شرف
ل	أبم مرنده ... نجله

فهرس الخطأ والصواب

بالرغم مما بذلناه من الجهد في تصحيح المقدمة فقد وقعت بعض الأخطاء المطبعية وآثرنا الإشارة إليها هاهنا ، كما ان ترقيم الصفحات بالحروف أصبح بعد طول الموضوع غير مفهوم من قبل الاكثرية ، ولذلك اضطررنا الى ترقيم الصفحات خطأً وتعيينها في جدول الخطأ والصواب بالارقام لا الحروف الانجليزية - مصصح المقدمة -

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٥	٩	إن	بني
٧	٧	الحجري	ابن الحجري
٨	١٧	بالمقلدة	بالمقلدة
٩	١٩	ووجهم	ووجهم
١٧	٤	الحسيني	الحسني
٢٤	٤	تهذيبات	تهذيبات
٣٧	٢١	وثلاثون	وثلاثين
٥٣	٢٣	أو الدها	أو والدها
٥٤	٥	خلط آخر	خلطاً آخر
٥٤	١٩	القاعدة	العامة
٥٥	٥	توفيا	توفيتا
٥٧	١١	وآبي العاسم	وعلى يد أبي القاسم
٥٧	١٢	خمسمائة درهم	زائد
٦٣	١٠	لم يرتضيا	لم يرتضها
٦٣	١٤	خطئه	في خطئه
٦٤	٨	عدم	مع عدم
٧٣	٥	المتقدمة	المتقدمين

فهارس المجلد الاول من التبيان

١ - فهرس المواضع

صفحة	آية	صفحة
٢	ذلك الكتاب	١ مقدمة المؤلف
٣	الذين يؤمنون بالغيب	٣ فصل في ذكر رجل لا بد من معرفتها
٤	والذين يؤمنون بما ...	١٧ فصل في اسامي القرآن وتسمية
٥	أولئك على هدى ...	السور
٦	إن الذين كفروا ...	(١) سورة الفاتحة :
٧	ختم الله على قلوبهم ...	٢٢ اسمائها وسبب تسميتها بها ...
٨	ومن الناس من يقول	٢٣ الاستعاذة .
٩	يخادعون الله ...	٢٤ البسملة :
١٠	في قلوبهم مرض ...	بسم الله الرحمن الرحيم
١١	واذا قيل لهم لا تفسدوا ...	٣٠ الحمد لله رب ...
١٢	ألا إنهم هم المفسدون ...	٣٣ الرحمن الرحيم ...
١٣	واذا قيل لهم آمنوا كما ...	٣٣ مالك يوم الدين
١٤	واذا لقوا الذين آمنوا ...	٣٧ إياك نعبد ...
١٥	الله يستهزئ بهم ...	٤٠ اهدنا الصراط ...
١٦	أولئك الذين اشتروا ...	٤٢ صراط الذين ...
١٧	مثلهم كمثل الذي استوقد ...	٤٤ غير المغضوب ...
١٨	صم بكم عمي ...	(٢) سورة البقرة :
١٩	أو كصيب من السماء ...	٤٧ آلم ...
٢٠	يكاد البرق ...	

آية	صفحة	آية	صفحة
٤٤	١٩٧	٢١	٩٧
٤٥	٢٠١	٢٢	٩٩
٤٦	٢٠٥	٢٣	١٠٣
٤٧	٢٠٨	٢٤	١٠٥
٤٨	٢١٠	٢٥	١٠٧
٤٩	٢١٧	٢٦	١١٠
٥٠	٢٢٤	٢٧	١١٨
٥١	٢٣٢	٢٨	١٢١
٥٢	٢٣٩	٢٩	١٢٤
٥٣	٢٤١	٣٠	١٢٨
٥٤	٢٤٣	٣١	١٣٦
٥٥	٢٤٩	٣٢	١٤١
٥٦	٢٥٣	٣٣	١٤٤
٥٧	٢٦٠	٣٤	١٤٧
٥٨	٢٦١	٣٥	١٥٥
٥٩	٢٦٧	٣٦	١٦٠
٦٠	٢٦٩	٣٧	١٦٦
٦١	٢٧١	٣٨	١٧٣
٦٢	٢٨٠	٣٩	١٧٧
٦٣	٢٨٦	٤٠	١٧٩
٦٤	٢٨٨	٤١	١٨٥
٦٥	٢٨٩	٤٢	١٨٩
٦٦	٢٩١	٤٣	١٩٣

آية	صفحة	آية	صفحة
٨٩	٣٤٤ ولما جاءهم كتاب	٦٧	٢٩٣ واذا قال موسى لقوه
٩٠	٣٤٦ بدس ما اشتروا	٦٨	٢٩٥ قالوا ادع لنا ربك
٩١	٣٥٠ واذا قيل لهم	٦٩	٢٩٧ قالوا ادع لنا ربك
٩٢	٣٥٢ ولقد جاءكم موسى	٧٠	٢٩٨ قالوا ادع لنا ربك
٩٣	٣٥٣ واذا اخذنا ميثاقكم	٧١	٢٩٩ قال إنه يقول
٩٤	٣٥٧ قل إن كانت لكم	٧٢	٣٠٣ واذا قتلتم نفساً
٩٥	٣٥٨ ولن يضمنوه	٧٣	٣٠٤ فقلنا اضربوه
٩٦	٣٥٩ ولتجدنهم احرص	٧٤	٣٠٥ ثم قست قلوبكم
٩٧	٣٦١ قل من كان عدوا	٧٥	٣١٢ افتطمعون أن يؤمنوا
٩٨	٣٦٢ من كان عدوا	٧٦	٣١٤ واذا لقوا الذين آمنوا
٩٩	٣٦٥ ولقد أنزلنا إليك	٧٧	٣١٦ أولاً يعلمون أن الله
١٠٠	٣٦٦ أو كلما عاهدوا عهداً	٧٨	٣١٧ ومنهم اميون
١٠١	٣٦٨ ولما جاءهم رسول	٧٩	٣٢١ فويل للذين
١٠٢	٣٦٩ واتبعوا ما تنلو	٨٠	٣٢٢ وقالوا لن نمسنا
١٠٣	٣٨٥ ولو أنهم آمنوا	٨١	٣٢٤ بلى من كسب سيئة
١٠٤	٣٨٧ يا أيها الذين آمنوا	٨٢	٣٢٦ والذين آمنوا وعملوا
١٠٥	٣٩٠ ما يود الذين كفروا	٨٣	٣٢٦ واذا اخذنا ميثاق
١٠٦	٣٩٢ ما ننسخ من آية	٨٤	٣٢١ واذا أخذنا ميثاقكم
١٠٧	٤٠٠ ألم تعلم أن الله	٨٥	٣٢٣ ثم انتم هؤلاء
١٠٨	٤٠٢ أم تريدون أن تسألوا	٨٦	٣٣٨ أولئك الذين اشتروا
١٠٩	٤٠٥ ود كثير من اهل الكتاب	٨٧	٣٣٩ ولقد آتينا موسى
١١٠	٤٠٨ واقيموا الصلاة وآتوا	٨٨	٣٤١ وقالوا قلوبنا غلف

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١١٧	٤٥٦	١١١	٤٠٩
١٢٨	٤٦٠	١١٢	٤١١
١٢٩	٤٦٣	١١٣	٤١٤
١٣٠	٤٦٦	١١٤	٤١٦
١٣١	٤٦٨	١١٥	٤٢٠
١٣٢	٤٧١	١١٦	٤٢١
١٣٣	٤٧٢	١١٧	٤٢٦
١٣٤	٤٧٥	١١٨	٤٢٨
١٣٥	٤٧٧	١١٩	٤٣٤
١٣٦	٤٧٨	١٢٠	٤٣٦
١٣٧	٤٨٠	١٢١	٤٣٩
١٣٨	٤٨٣	١٢٢	٤٤١
١٣٩	٤٨٦	١٢٣	٤٤٢
١٤٠	٤٨٦	١٢٤	٤٤٤
١٤١	٤٨٨	١٢٥	٤٤٥
١٤٢	٤٩٠	١٢٦	٤٤٩

٢ - فهرس الآيات المستشهد بها

آية	الصفحة	(٢) سورة البقرة	الصفحة
١٠٣/٤٨	٢١١	٥ اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ٨٣/٤٣	٨
٢٧٣	٢٢٠	٨ ميسرة ٢٨	٨
١٠٤	٢٢٨	٨ كيف نذشرها ٢٥٩	٩
٢٨٠	٢٢٨	٩ لا يكلف الله نفساً ٢٨٦	١٢
٠٨٣	٢٨٦	١٢ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ٢٢٨	١٧
٠٧٧	٣١٥	١٧ شهر رمضان الذي ١٨٥	٦٦
٠١٧	٣٤٣	٦٦ قولاً غير الذي ٠٥٩	٧٤
٠٣٨	٣٤٥	٧٤ آمن بالله وباليوم ٠٠٨	٧٥
١٠٢	٣٥١	٧٥ أنجعل فيها من يفسد ٠٣٠	١٠٤
٩٣	٣٦٦	١٠٤ هاتوا برهانكم ١١١	١١٥
٢٤٩	٣٧٤	١١٥ الله ولي الذين آمنوا ٢٥٧	١١٥
١٩١	٣٧٦	١١٥ يفضل به كثيراً ٢٧/٢٦	١٢٣
٠٩٧	٣٨٠	١٢٣ ألم تر إلى الذين ٢٤٣	١٦٧
٩٣	٣٩٠	١٢٣/٥١ فأخذتكم الصاعقة ٥٥/٥٤	١٨٣
٣٨	٤٠٢	١٦٧ لا ينال عهدي ١٢٤	١٩٦
٥٥	٤٠٣	١٨٣ يعرفونه كما يعرفون ١٤٦	
٨٥	٤٠٣	١٩٦ حافظوا على الصلوات ٢٨٣	
١٠٤	٤٠٣		

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١٢٠/١٣٠/٢٨٦ واذا اخذ الله ميثاق ٨١		٣٦ قلنا اهبطوا	٤١٠
٤٠ وقد بلغني الكبير	١٦٧	٧٨ لا يعلمون الكتاب إلا أماني	٤١١
٢١ ويقتلون النبيين	١٨٩	٢٨٦ لا يكلف الله نفساً	٤٢٥
٢٠٠ اصبروا وصابروا	٢٠٢	٢٣٨ وقوموا لله قانتين	٤٢٨
١٠٦ ولو ترى اذ وقفوا	٢٠٧	٦٥ كونوا فرقة خاشعين	٤٣٢
١٨٥ وكل نفس ذائقة الموت	٢٠٧	١٠٢ فلا تكفر فيتعلمون	٤٣٤
١٦٠ ان ينصركم الله	٢١٧	١١٩ هل كنت إلا بشراً رسولا	٤٣٤
٩١ ملء الارض ذهباً	٢٧٠	١١٦ وقالوا اتخذ الله ولداً	٤٣٤
٢٨٤/٤٦٤ ومن يبتغي غير الاسلام ٨٥		٤٧٢ ليس عليك هدام	٤٣٧
٣٧١ ويقولون على الله	٧٨/٧٥	١١١ ان يدخل الجنة إلا من	٤٤١
٤٣ يا مريم اقنتي لربك	٤٢٧	٢٣٥ ولا تقموا عقدة النكاح حتى	٤٧٠
١٢١ مقاعد للقتال	٤٦١	٢٣٣ ان تسترضعوا أولادكم	٤٧٠
٩٩ ان الدين عند الله الاسلام	٤٧٢	٢٦٤ كمثل صفوان عليه تراب	٤٧١
٦٥ وما أنزلت التوراة	٤٨٦		

(٣) سورة آل عمران

(٤) سورة النساء

٧ وهو الذي أنزل	١١	٩١ ولله على الناس حج	١٢
٤ لعلهم الذين يستنبطونه	٨٢	٩٧ ومن دخله كان آمناً	١٢
٥ أقيموا الصلاة وآتوا	٧٦	١٧٨ انما نعلمي لهم	٨١/٦٩
٥٢ يحرفون الكلام عن	٤٥	٥٤ ومكروا ومكر الله	٨٠
٥٤ يؤمنون بالجبت	٥٠	٢١ فبشرهم بعذاب اليم	١٠٧
٦٢ انا انذرناكم عذاب	٤٠	١١٣/٣٤٣ فبأرحمة من الله	١٥٩
٦٦ ميثاقاً غليظاً	١٥٣/٢٠		

آية	صفحة	آية	صفحة
٢٧	٢٥٩	٧٧	ولا تؤثثوا السفهاء أموالكم
٩٧	٢٧٠	١٤٢	فابعثوا حكماً من أهله وحكماً
١١٣	٣٤٠	١٥٦	ما لهم به من علم
٨٣	٣٤٧	١٩٦	واقيموا الصلاة إن الصلاة
٧٠	٣٨٤	٣١٩	وما كان لمؤمن أن يقتل
٦٠	٣٩٠	٣٢٢	قل متاع الدنيا قليل
١١٩	٣٩٩	٣٤٩	وآتيناهم ملكاً عظيماً
١٠	٤٧٤	٣٦٣	أرنا الله جهرة
٦٢	٤٨١	٣٨٠	فانكصروهم باذن اهلن
٢٠	٤٨٧	٣٨١	خذوا حذرکم
٦٥	٤٨٩	٣٨٩	من الذين هادوا
		٣٨٩	اسمع غير مسمع
		٤٦٩	فان طبن لكم عن شيء منه نفساً
		٤٧٢	من بعد وصية يوصي بها
			(٥) سورة المائدة
		٢٠	انزل علينا مائدة من السماء
		٤١	يهدى به الله من اتبع رضوانه
		٤٥	وضلوا عن سواء السبيل
		١٨٢	واذ قال موسى لقومه
		١٨٣	ولقد اخذ الله ميثاق
		١٨٤	والسارق والسارقة
			(٦) سورة الانعام
٠٣٨	٠٠٤		ما فرطنا في الكتاب
١٤١	٠٠٦		واآتوا حقه يوم حصاده
١٥١	١٠		ولا تقتلوا النفس التي
	١٥/٤٠٧		ولا طائر يطير بجناحيه
١١٢	٢٣		وكذلك جعلنا لكل
٤٤	١١١		فلما نسوا ما ذكروا به
١٠٩	١٢٠		واقسموا بالله جهد
١٠٨	١٦٤		فيذهبوا الله عدواً
٩	١٩٠		وللبسنا عليهم ما يلبسون

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١٧٦	٣٤٧ وساء مثلاً القوم	٢٧	ولو ترى اذ وقفوا
١٣٧	٣٦٣ اجعل لنا الهأ	٢١٢	وحشرنا عليهم كل
٢٧	٣٧١ اتقولون على الله	٢١٥	بربهم يعدلون
٥٣	٣٧٣ فأذن مؤذن بينهم	٣٣١	ولا تسبوا الذين يدعون
٩٣	٣٧٤ والملائكة باسطوا ايديهم	٤٦٢	والملائكة باسطوا ايديهم
(٨) سورة الانفال		٤٧٨	ولا تزروا وزارة وزراخرى
٥٩	٦١ فانبذ اليهم على سواء	٤٧١	وقال يا قوم اني بريء
٦٣	٦٩ وان يريدوا أن يخذلوك	٤٧٨	الله اعلم حيث يجعل
٤٩	١٧٧ واما تخافون من قوم	(٧) سورة الاعراف	
١٧	٢٣٣ وليبتلي المؤمنين منه بلاء	٥	يسألونك عن الساعة
٤١	٢٢٥ يوم الفرقان يوم النقي	٢٨	ويذكرك وآلهتك
٩	٢٣٢ واذا يعدكم الله	٤٥	مامنعك ألا تسجد
٤١	٢٤٢ ولقد اتينا موسى وهارون	٦٥	ونادى اصحاب الجبة
٦١	٢٩٠ وآخرين من دونهم	٩٣	وخر موسى صعقا
١٧	٣٧٠ ولكن الله قتلهم	١٢٠	واذا خذ ربك
٦٦/٦٥	٣٩٢/٣٩٧ الآن خفف الله عنكم	١٦٩	ربنا ظلمنا انفسنا
(٩) سورة التوبة		١٧٥	فاتبعه الشيطان
٨٠	٧٠ يسخرون منهم	١٨١	يا بني ادم خذوا
١٢٨	٧٢ ثم انصرفوا صرف	٢٠٧	ولو ترى اذ وقفوا
٤٣	٨٢ لو استسلمنا لخرجننا	٢١٧	قد ارسلنا نوحا
٦٣	١٧٢/٢٠٣ والله ورسوله احق	٢٢١	فبدت لهما سوآتها
٦٨	١٩٨/٣٩٨ نسوا الله فذسيهم	٢٣٠	فقالوا يا موسى
١١٩	٢٠٥ وظنوا ان لا ملجأ من الله	٣١٦	ربنا افتتح بيننا

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
(١١) سورة هود		٢٠٦ فأعقبهم نفاقاً	٧٨
٨ هؤلاء بناتي هن أطهر	٧٨	٢٣٢ اخلقوا الله ما وعدوه	٧٨
١١ كتاب احكمت آياته	١	٢٤٥ قاتلهم الله	٣١
١٠٣ فأتوا بعشر سور	١٣	٢٨٨ فلما اتاكم من فضله	٧٧
١٥١/٣١٩ لاعاصم اليوم من	٤٣	٤٠٧ فاقتلوا المشركين حيث	٦
٢٣٦ بمدت نمرود	٩٦	٤٠٨ قاتلوا الذين لا يؤمنون	٣٠
(١٢) سورة يوسف		٤٢٠ ما كان للمشركين أن	١٩
١٠٨ وشروه بثمن بخس	٢٠	٤٢٠ ليظهره على الدين كله	٣٤
٢٧٠ والله خير حافظاً	٦٤	٤٥٤ أقم أسس بنيانه	١١٠
٣٢٤ يا يوسف اعرض عن هذا	٣٠	(١٠) سورة يونس	
٤٣٣ إن يسرق فقد سرق أخ له	٧٧	٣٥/٣٣٥ حتى اذا كنتم في الفلك	٢٢
٤٧٧ وادكر بعدامة	٤٥	١٠٢ قل من يرزقكم	٣١
(١٣) سورة الرعد		١٠٣ فأتوا بسورة مثله	٣٨
٢٥١ ويرسل الصواعق	١٤	١٣١ ثم جعلناكم خلائف	١٤
٣١٠/٣٤٥ ولو أن قرآننا سيرت	٣٣	٢٠٦ ان الظن لا يغني	٣٦
٤٦٢ والملائكة يدخلون عليهم	٢٥	٢١٨ قال يوم تنجيك بيدك	٩٢
(١٤) سورة ابراهيم		٢٨٤ ومنهم من ينظر	٤٣
٤ وما ارسلنا من رسول	٤	٣٢٤ الله اذن لكم	٥٩
١٠ فيضل الله من يشاء	٤	٣٣٠ للذين احسنوا الحسنی	٢٦
		٣٧٠ هناك تتلو كل نفس	٣٠
		٣٧١ اتقولون على الله	٦٨
		٤١٣ ومنهم من يستمعون اليك	٤٢

صفحة	آية	صفحة	آية
٣٣	لمن الملك اليوم	٣٣٤	ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ٨٨
١١٥	ويضل الله الظالمين	٣٤٨	وقال الظالمون إن تتبعوا ٤٧
٤٣٤	قل لعبادي الذين آمنوا	٤٣٠	وقضيا الى بني اسرائيل ٤
٤٣٩	خلق الله السماوات والارض ١٩	٤٣٠	وقضى ربك ألا تعبدوا ٢٣
٤٧٤	واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ٣٥	٤٠٢	أو تأتي بالله ٩٢

(١٥) سورة الحجر

(١٨) سورة الكهف

١٨	انا انزلنا الذكر وانا له	١٧	الحمد لله الذي انزل على ١
١٣٧	فسجد الملائكة كلهم	٤١	والذين اهتدوا زدناهم ١٣
٤٠٧	فاصفح الصفح الجميل	٨٧	لا يبيغون عنها حولا ١٠٩
٤٢٢	فأخذتهم الصيحة مشرقين	١١٨	إلا ابليس كان من الجن ٥١

(١٦) سورة النحل

٤٣	عليهم غضب	١٠٦	
٦٩	وان عافيتهم فعاقبوا	١٢٦	
١٣٢	ويفعلون ما يؤمرون	٥٠	
٢٠٢	واصبر وماصبرك إلا بالله	١٢٧	
٣٣١	ادع الى سبيل ربك	١٢٥	
٣٤٣	بل هم منها عمون	٦٦	
٤٢٦	ايما يوحه	٧٦	

(١٧) سورة الاسراء

(١٩) سورة مريم

١٠٥	قل لئن اجتمعت الانس والجن ٨٨	٢٣	وان لم تفته لارجنك ٤٦
١٠٥	ارأيتك هذا الذي	١٦٦	يلقون غيا ٥٩
٦٢		١٧٦	وقد بلغت من الكبر ٧

آية	صفحة	آية	صفحة
(٢٢) سورة الحج		١٩٨ وكنت نسياً منسياً ٣٢	
٥ اقيموا الصلاة وآتوا ٧٨		١٣٥ واتخذوا من دون الله ٨٢	
٥ يخرجكم طفلاً ٦٤		(٢٠) سورة طه	
٩٦ ومن الناس ١١		١٥ ففشيهم من اليم ما غشيهم ٧٨	
٣٠ / ١٠٤ فاجتنبوا الرجس ٣٠		٤٦ وأضلهم العاصري ٨٥	
١٣١ / ١٥٣ يصطفي من الملائكة رسلاً ٧٥		٢٠٤ وخشعت الاصوات للرحمان ١٠٨	
١٧٦ ان زلزلة الساعة ١		٢٢١ فبدت لها سواتها ١٣١	
٧١٦ ذلك بانهم كانوا ٦٠		٢٢١ يبيضاء من غير سوء ٢٢	
٢٣٣ النار وعدها الله الذين ٧٢		٣٧٣ يخيل اليه من سحرهم ٦٦	
٣١١ ولله يسجد من في السماوات ١٨		٣٧٦ وفتناك فتونا ٤٠	
٣١٨ اذا غنى الفى الشيطان ٥٢		(٢١) سورة الانبياء	
٤٧ اذن للذين يقاتلون ٣٩		٦٢ قل انما انذركم ٤٥	
(٢٣) سورة المؤمنون		١٠٦ انكم وما تعبدون ٩٨	
١١٩ / ٧٧٩ ومن يدع مع الله ١١٨		١٧٦ لا يحزنهم الفزع الاكبر ١٠٣	
١ قد افلح المؤمنون ١		١٧٨ ولا هم منا يصحبون ٤٣	
٢٤ - سورة النور		١٨٩ وعلمناه صنعة لبوس ٨٠	
٥ واقموا الصلاة وآتوا ٥٦		٢٠٧ كل نفس ذائقة الموت ٣٠	
٨ / ١٦٧ واذا تلقونه بألفاظكم ١٥		٢٢٢ ونبلوكم بالشر والخير فتية ٣٥	
١٢ فاجلوا كل واحد ٢		٢٣٦ خلق الانسان من عجل ٢٧	
١٣٨ والله خلق كل دابة ٤٥		٢٤٢ ولقد آتينا موسى الكتاب ٤١	
		٢٧٩ رب احكم بالحق ١١٢	

الآية	الصفحة	الآية	الصفحة
١٥٨/١٥٣	٣٧٢	١٨٤ والزانية والزاني	٢
٩٢	٤٢٦	٢٣٢ وعد الله الذين آمنوا	٥٥
٢٧ - سورة الزمل		٣٠٧ ولا يمدن زينتهم إلا لبعوثهم	٣١
١٢٦	٨٠	٣٨٠ يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم	٥٨
٩٠	٢١١	٤٣٧ عليه ما حمل وعليكم ما حملتم	٥٤
٣٧	٢١٢	٥٥٤ طوافون عليكم	٥٨
١٢	٢٢١	٢٥ - سورة الفرقان	
٢٨ - سورة القصص		١٧ تبارك الذي أنزل الفرقان	١
١٤	١٢٤	٢٩ قالوا وما الرحمن	٦
٣١	٢٠٦	٢٢٩/٢٥٦ الم تر إلى ربك	٢٥
٣٢	٢٢١	٢٣٥ يا ليتني اتخذت مع الرسول	٢٧
٢٨	٣٣٤	٣٣٤ وكان الكافر على ربه ظاهراً	٥٥
٨٨	٣٩٢	٣٨٤ وقال الظالمون ان يتبعوا	٨
٥٨	٤٦٩	٤٠٢ أو نرى ربنا	٢١٠
٢٩ - سورة العنكبوت		٢٦ - سورة الشعراء	
٦٤	٥٨	٤ بلسان عربي مبين	١٩٥
٦٧	٤٥٢	٢٢٥ فكان كل فرق كالطود	٦٤
٣٠ - سورة الروم		٢٢٧ فاضرب لهم طريقاً	٦٤
٢٨	١١٢	٢٣٠ ان اسر بعبادي	٥٣
٤	٢٣٦	٢٣٠ إن هؤلاء لشر ذمة	٦٦/٥٥
٥٨	٣٨٣	٢٥٦ عذاب يوم الظلة	١٨٩

صفحة	آية	صفحة	آية
		٣١ - سورة لقمان	
١٠	يضل من يشاء	٣٥	٥ ان الله عنده علم الساعة
٤٢	ما زادهم إلا نفورا	٢٨	٨٥ ما خلقكم ولا بعثكم
٤٢	واقسموا بالله جهد ايمانهم	١٧	٢٠٢ واصبر على ما أصابك
١٣٥	جاعل الملائكة رسلا		
		٣٢ - سورة المل السجدة	
		٣٨	٣٨ ولو ترى اذ المجرمون
٨٠	ان كانت إلا صيحة واحدة	٢٨	٣١٥ يقولون متى هذا الفتح
	٢٩ / ٤٩ / ٥٣	٢٩	٣١٥ قل يوم الفتح
٩	وما عملته ايديهم	٣-١	٤٠٣ الم تنزيل الكتاب
٣٥	انما تنذر من اتبع		
٧٧	انطعم من لو يشاء الله	٣٣ - سورة الاحزاب	
١٥١	فلا صريح لهم	٧٣	٧٣ فاتخذتموهم سخريا
٢٤٨	يا ليت قومي يعلمون	١٩	٨٥ تدور اعينهم كالذي
٣٢٢	عملت ايدينا	٣٧	١١٢ وتحمى الناس والله
٤٤٧	وآية لهم انا حملنا	٢٨٥ / ٢٨٦	٧ واذا اخذنا من النبيين
		٤٢٦	٤٢٦ ملعونين اينما تقفوا
		٣٤ - سورة سبأ	
١٣٤	فلولا انه كان من المسيحين	١٧	٦ وهل نجازي إلا الكفور
١٥٢	وجعلوا بينه وبين الجنة	١٩	٢٣٦ / ٦ ربنا باعد بين اسفارنا
٢٢١	وفديناه بذبح عظيم	٤٦٠	٤٦٠ والقواعد من النساء
٣٠٧	وارسلناه الى مئة الف		
٣٧٧	وما انتم عليه بفاتنين		
٤٠٤	فاطلع فرآه في سواء الجحيم		

آية صفحة

- ٨٣ اما ثمود فهديناهم ١٧
 ١٢٧ أن أنكم لتكفرون بالذي خلق ٩/١٠
 ١٧٤ / ٤٣١ فقال لها وللارض ١١
 ٢٥١ فان اعرض فقل انذرتكم ١٣
 ٢٩٠ اثنيًا طوعاً او كرها ١١
 ٤٢٩ فقضاهن سبع سماوات ١٢

٤٢ - سورة الشورى

- ٧٠ / ٨٠ وجزاء سيئة سيئة مثلها ٤٠

٤٣ - سورة الن خرف

- ١٧ / ٤ إنا جعلناه قرآناً عربياً ٤
 ١٩ / ١٨١ وانه لذ كرك ولقومك ٤٤
 ١٢٣ لتستووا على ظهورها ١٣

٤٤ - سورة الدخان

- ١٣١ ولقد اخترناهم على علم ٣٢
 ٢٢٥ فيها يفرق كل امر حكيم ٤
 ٤٠٤ خذوه فاعتلوه ٤٧

٤٥ - سورة الجاثية

- ٦٥ وجمل على بصره ٢٢
 ٢٠٦ ان هم إلا يظنون ٢٣

آية صفحة

٣٨ - سورة ص

- ٨ ان كانت إلا صيحة واحدة ١٥
 ٣٧٦ فظن داود انما فتناه ٢٤
 ٤٦٧ وعزني في الخطاب ٢٣

٣٩ - سورة الن مر

- ١٠ يا حسرتنا على ما فرطت ٥٦
 ١٠ والسماوات مطويات بيمينه ٦٧
 ١١ الله نزل أحسن الحديث ٢٣
 ٨٦ والذي جاء بالصدق ٣٣
 ٢٥١ فصمق من في السماوات ٦٨
 ٣٢٥ بلى قد جاءتك آياتي ٥٨ / ٥٩
 ٤٠٠ أليس الله بكاف عبده ٣٦
 ٤١٢ ورجلا سلعاً لرجل ٢٩
 ٤٢٨ أمن هو قانت انا الليل ٩
 ٤٣٠ قضى عليها الموت ويرسل ٤٢

٤٠ - سورة المؤمن

- ٢١١ اليوم تجزى كل نفس ١٧
 ٢٣٥ واتخذتموهم سخرياً ١١١

٤١ - سورة حم السجدة

- ١٠ وما ربك بظلام للعبيد ٤٦

الصفحة	آية	الصفحة	آية
٤٦ - سورة الاحقاف	٣٧٧	يوم هم على النار يفتنون	١٣
٢٠٧ ولو ترى إذ وقفوا	٤٣٥	اتواصوا به	٥١
٢٢٩ ما كنت بدعاً من الرسل	٥٢ - سورة الطور		
٤٧ - سورة محمد	٤٤٣	ويل يومئذ للمكذبين	١١
٣٤٢/٥ أفلا يتدبرون القرآن	٥٣ - سورة النجم		
١٦٦ فاذا لقيتم الذين كفروا	١٥	فغشاها ما غشى	٥٤
٢٨٥ الذين كفروا وصدوا	٥٤ - سورة القمر		
٤١٣ ومنهم من يستمع اليك	١٠	تجري بأعيننا	١٤
٤٨ - سورة الفتح	٢٩٨	كانهم اعجاز نخل منقعر	٢٠
٢٠٦ وظننتم ظن السوء	١٤٢	حكمة بالغة	٥٥
٢١٣ سيئام في وجوههم	٢٠٧	انا مرسلوا الناقة	٣٧
٥٠ - سورة ق			
٩ وجاءت سكرة الموت بالحق	٢٢٠	يعرف المجرمون بسيئام	٤١
٤٦١ عن اليمين وعن الشمال	٢٨٥	فيها فاكهة ونخل ورمان	٤٨
٥١ - سورة الذاريات	٤١٢	كل من عليها فان	٢٧
١٠ ما خلقت الجن والانس إلا	٥٦ - سورة الواقعة		
ليعبدون	٩	وطلع منضود	٢٩
٣٤ وفي انفسكم أفلا تبصرون	٥٧	وتجعلون رزقكم انكم	٨٢
٢٩٤ فما خطبكم أيها المرسلون قالوا	٢٥٦	فظلمت تفكهمون	٦٥

صفحة	آية	صفحة
٤٦٠	وفرش صرفوعة	٢٤
٥٧	سورة الحديد	١١٥
٩	فان الله هو الغني	٢٤
٦٠	كمثل غيث اعجب	٢٠
٢٨٨	انظرونا نقتبس	١٣
٥٨	سورة المجادلة	١٥٢
٥	اقيموا الصلاة وآنوا	١٣
١٣	اذا ناجيتم الرسول	١٢
٢٣٥	اتخذوا ايمانهم جنة	١٦
٥٩	سورة الحشر	٣١٣
٣١٠	لوانزلنا هذا القرآن على جبل	٢١
٦٠	سورة الممتحنة	٣٢٤
٢٣٥	لا تتخذوا عدوي وعدوكم	١٦
٦١	سورة الصف	٣٧٧
٢٨٢	من انصاري الى الله	٦
٦٢	سورة الجمعة	٢٤
١٧٢	واذا رأوا تجارة أو لهوآ	٧١
٢٩٠	كمثل الحمار يحمل اسفارا	٧٢
٦٣	سورة المنافقون	٦٦
٨٥	كانهم خشب مسندة	٧٣
٦٤	سورة التغابن	١١
ومن يؤمن بالله		١١٥
٦٥	سورة الطلاق	٤٠١
ياأيها النبي اذا طلقتم النساء		١٦
٦٦	سورة التحريم	١٥٢
ياأيها الذين آمنوا		٢٣٤
والملائكة بعد ذلك ظهير		٦٧
سورة المالك		٣١٣
ألم يأتكم نذير قالوا بلى		٣٢٤
أأمنتم من في السماء		٦٨
سورة القلم		٣٧٧
بأيكم المفتون		٧٠
سورة المعارج		٦
في امواهم حق معلوم		٧١
سورة نوح		٧٢
رب اني دعوت قومي		٦٦
سورة الجن		٧٣
ماء غدقأ		١١
سورة المزمل		٧٣

الصفحة	آية	الصفحة	آية
٥	أقيموا الصلاة وآتوا	٣٩٥	ثم اماته فأقبره ٢١
١٣٤	ان لك في النهار	٨٢ - سورة الانقطار	
٤٥٤	وطائفة من الذين معك	١٥	ما أدراك ما يوم الدين ثم ١٧ / ١٨
٧٥ - سورة القيامة		٨٣ سورة المطففين	
١٥	اولى لك فاولى ثم ٣٤ / ٣٥	٦٤	ختامه مسك ٢٦
١٨	انا علينا جمعه وقرأناه فاذا ١٧ / ١٨	٤٤٣	ويل يومئذ للمكذبين ١٠
٢٢٨	الى ربها ناظرة	٨٦ - سورة الطارق	
٧٦ - سورة الدهر		٨٩	والسما ذات الرجع ١١
١٦٦	ولقام نظرة وسرورا ١١	٨٧ - سورة الاعلى	
١٧٧	اما شاكرآ واما كفورا ٣	٦٦	غناه احوى ٥
٢٧٧	قواريرآ قوارير ١٥ / ١٦	٨٩ - سورة الفجر	
٤٠٠	أليس ذلك بقادر ٤٠	٢١٣	والشفع والوتر ٣
٧٧ - سورة المراتلات		٩١ - سورة الشمس	
٤٤٣	ويل يومئذ للمكذبين ١٥	٤٤٢	والقمر اذا تلاها ٢
٧٨ - سورة النبأ		٩٤ - سورة الانشراح	
٢٩٠	وجعلنا نومكم سباتا ٩	١٥	فان مع العسر يسرى ٥ / ٦
٧٩ - سورة الانزاعات		٩٦ - سورة العلق	
٤٨٩	أأنتم أشد خلقا أم السماء ٢٧	٣٤ / ٢٥	اقرأ باسم ربك ١
٨٠ - سورة عبس			

آية	الصفحة	آية	الصفحة
١١٢ - سورة التوحيد		١٠١ - سورة القارعة	
قل هو الله احد ٣٦٣/١٠/٥		٨ كالمهن المنفوش ٥	
٥/٤/٣/٢/١		١٠٢ - سورة التكاثر	
		١٥ كلا سوف تعلمون ثم ٤/٣	

٣ - فهرس الامثال

ص	ص
٢٣٤ ماله هبوع ولا ربيع	٩٠ حباك للشيء يعمي ويصم
٢٤٦ قتلت ارض جاهلها وقتل ارضا	١٥٨ من يشبه اباه فما ظلم
عالمها	١٨٤ رهبوت خير من رحوت
٢٦٧ من عز، بز	١٩٧ لا يعرف الهر من البر

٤ - فهرس القوافي

الصفحة	اول الشطر	الفافية	الصفحة	اول الشطر	الفافية
				أ	
٣٢	كانوا كسائلة	مربوب	١٨	تؤمل رجعة	الفراء
٣٥	كذبتم وبيت	وتحلب	١٠١	اتهجوه ولست	الفداء
٣٨	يذب القصايا	الهواضب	٢٢٩	واذا نظرت	نماء
٣٥٥/٨٥	وكيف تواصل	مرحب	٢٣٩	على اثار ما ذهب	العفاء
٨٦	وداع دعا	محجب	٢٩١	كالكلب ان قلت له اخساً	انحسأ
٨٧	اضاعت لهم	ناقبه	٣٢٧	فاني لو	كفاء
٨٨	دعاني اليها	طلابها	٣٢٧	وابري موضحات	الهناء
٩١	كانهم صابت	ديب	٣٥٤	فصحوت عنها	داء
١١٦	وطائفة قد	ومذانب	٣٨٠	آذنتنا بينها [الشواء] (١)	
١٢٥	اقول له	مصعب	٤١٠	فمن يهجو	سواء
١٣٠	فلست بانسي	يصوب	٤١٠	ألا ابلغ أبا	هواء
١٣٠	وفيها من	صعاب		ب	
١٤١	تجلد لا يقل	وعيبا	١٥	لمياء في	شذب
١٤٢	ابني حنيفة	اغضبا	١٦	ألم تكسف	الواجب
١٥٥	ليس بأسنى	مربوب	١٩	ألم تر	يتذبذب
١٩٥	وافلت حاجب	الظراب	٢٢	اذا كانت	طبيب
٢٠٣	فمن يك	لغريب	٢٦	فان كان	اشعبا
٢٩٧	تلك خيلي	كالزيب	(١)	اذا وضعنا الفافية ضمن هذا القوس	
٢٩٩	وما ذنبه ان	لتضربا		دلالة على ان عجز البيت من وضعنا واذا	
٣١١	ليس يفي	الرقاب		وضعنا اول البيت ضمنه فالصدر من وضعنا	

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٣١٩	حلفت يمينا	بصاحب	٢٥٢	أرى عيني	بالترهات
٣٣٩	وقفا على	المتحصب	٢٢٧	اسيئي بنا	تقلت
٣٣٩	[وغيبة شؤبوب من الشر ملهه]		ث		
٣٥٠	تمنى الاماني	بيثرب	٢٧١	وعات فينا مستحل عاث	
٣٥٥	مواعيد عرقوب اخاه يثرب		ج		
٣٧٢	ارانا موقعين	وبالشراب	٤٧	بل ما هيج احزاننا وشجو آقدشجا	
٣٧٢	[عصافير وذبان الذئاب]		١٥٦	وارا كم لدى	للازواج
٤٠١	الى السراج	ولا رهب	١٩٤	كانوا خسا	تمتلعج
٤٠١	عنه الى	وارتقبوا	ح		
٤٠١	وقيل افراط	او نلبوا	٤٢	فصد عن نهج السراط الواضح	
٤٠١	لج بفضيلك	واللجب	٧٠	عقوا بسهم	الوضح
٤٠١	انت المصفي	النسب	١٣٢/٤٠٠	ألستم خير	راح
٤١٨	كانه حبشي	الخراب	١٤٨	اغرك مني	راج
٤٢٣	[فدعدعا سره]	الغرا	١٥١/٤٣٨	والحرب لا يبق	والمراح
٤٣١	فقلت له	يثقب	١٥١/٤٣٨	إلا الفتى	الوقاح
٤٣٨	ايا جحمتا بكى	المذانب	٢١١	وما شيء حميت بمسبحا	
ت			٢١٨	فمن بنجوته	بقرواح
٢٠	حلفت بالسبع اللواتي طوات		٢٢٢	[اني ارقى]	مذبوح
١٠٤	وقبلك رب	ولا دعوت	٢٢٩	وجوه يوم	الفلاح
١٤٩	اباة الضيم من قوم اباة		٢٤٢/٦٥	[ورأيت زوجك]	ورعا
١٦١	واني وان	أزات			

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٣٠١	قد كاد من طول البلى ان يمصحها	سديد	١٥٥	أما الفقير	القافية
٤٠١	ألا ان جيران ومناوح	رغد	١٥٦	بينما المرء	رغد
٤٠٦	ضربناهم حتى صفائح	العدد	١٧٣	كل بني	العدد
٤٠٦	نزلت بشعب الجناحا	والفند	١٧٣	ان يغبطوا	والفند
٤٥١	مثاب لا فناء الطلائع	حاديا	١٨٢	أما ابن عوف	حاديا
	س		٢٠٥	فقلت لهم	المسرد
			٢٠٥	فلا يأتكم	يزيد
٢٣	ايما شاطن والا كباد	عهد	٢١٨	نجوت مجالداً	عهد
٢٩	بين الاشج والمولود		٢٢٠	وان سيم خسفاً وجهه تربدا	
١٥١/٤٤	وقفت فيها احد		٢٦٣	ولهوي الى حور المدامع سجد	
١٥١/٤٥	إلا الأواري الجلد		٢٨١	سوى مرجع	منهود
٦٢	سواء عليه باسعد		٢٨١	صبأ غتها من اسودا	اسودا
٦٤	لقد اسمعت تنادي		٢٨١	اذا نفضته فودا	فودا
٦٥	علقتها تبنأ وماء بارداً		٢٨١	كما مال هودا	هودا
٢٠٨/٦٨	وان الذي يأم خالد		٢٨٩/٣٥٢	اذا ما انتسبنا بدا	بدا
١٠٠	بنى السماء ولا عمد		٣٢٧	ألا ايهذا مخدي	مخدي
١٠١	ايما تجمعلون نديد		٣٢٨	معاوي انا الحديدا	الحديد
١١٣	قالت ألا فقد		٣٣٩	ان القداح ايد	ايد
١٢٨	واذا وذلك بفساد		٣٤٠	من ان تبدلت بأدي آدا	
١٢٨/١٤٩	حتى اذا الشرذا		٣٤٠	[لم يك يناد فامسى انادا]	
١٢٩	فاذا وذلك انكد		٣٥١	واني لا تيكم غد	غد

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٣٧٠	بني يرى	مشهد	٦١	وليل يقول	وعوزها
٣٧٢	بان الخليط	وتبعد	٦٢	انذرت عمراً	عمرو
٣٧٨	تعلم رسول	باليد	٦٥	ما سمي القلب	اطوار
٣٧٨	[انت الذي	اشهد]	٨٠	ودعا الله	مشيرا
٣٩١	وان خصاص	ما اشتدا	٨٣	اخذت بالجمة رأساً ازعرا	
٣٩٧	أمون كامواج	برجد	٨٣	فقد اخرج	القمارا
٤٤	ياويح انصار	الملحد	٩٠	اعمى اذا	خدر
٤٠٧	وصفحت عنهم	سرمد	٩٠	ويصم عما	وقدر
٤٤٧	اني سأبدي لك فيما ابدي		٩٢	وقد زعمت	نجورها
	ر		٩٢/٣٠٧	نال الخلافة	قدر
٣٥	يا لهف نفسي	الاغفر	١٠٤	فلما التقت	لعامر
٤٥	في بئر لا حور سرى وما شعر		١٠٩	من تلق	الساري
٤٥	فا ألوم البيض ألا تسخرا		١١٤	مبتلة هيفاء	يجري
٤٥	ما كان يرضى	عمر	١٢٥	فلما علونا	وكاسر
٥١	ألا يا شعيب	عمرو	١٣٠	[لو بغير الماء	اعتصاري]
٥١	ملوك بني	والفخر	١٣٤	اقول لما	الفاجر
٥١	هم صبحوا	الفجر	١٤٨/٣١١	بجمع تظل	للحوافر
٥٩	نحل بلاداً	وحير	١٥٢	ولو كان	الدهر
٦٠	فتذكرا ثقلا	كافر	١٥٢	براه إلهي	مصر
٦١	تعدت بي	ونهارها	١٥٢	وسخر من	اجر

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٢٩٢	لا يسخط المليك	تنكير	١٨٩/٢٧٩/٤٤٤	على لاجب لا يمتدى	
٢٩٦	وما بمكة من	وابكار		بمناره	
٢٩٩	[فان تك]	سامره	١٩٤	المال يزكو	للتاظر
٣٠٩	ولما ان	انفجارا	١٩٨	ويرون على الآي البر	
٣١٠	واعور من	فبصير	٢١٦	اذا خرج	عامر
٣١٢	وعرفت من شرفات	القصر	٢١٩	ولا تبك ميتا	ابي بكر
٣١٢	ركب الخلاء	صبر	٢٢٩	اني اليك	الموسر
٣١٢	[بني عامر	الدوابر]	٢٥٠	وكل قوم	خبر
٣١٩	تمنى كتاب	المقادر	٢٥٨	ورأى الله	ولامعمورا
٣١٩	اتيت بعبد الله	والعذر	٢٥٨	ففساها عليهم	وخورا
٣٢١	كسا اللوم	الخضر	٢٥٨	عسلا ناطقا	مشورا
٣٢١	يا زبرقان آخا	والفخر	٢٥٩	كما انتفض العصفور	بلله القطر
٣٤٢	أيها الفتیان	وشقر	٢٦٢	ماء قري حده قري	
٣٥٢	شهد الحطيئة	بالعذر	٢٦٣	ترى الأكّم منه سجداً للحوافر	
٣٥٤	بأهلي من	يدري	٢٦٣	ترواح من	جؤارا
٣٥٤	هوى اشربته	الدهر	٢٦٤	واحطط آهلي بفضل منك اوزاري	
٣٥٥	وشر النايا	[حاضره]	٢٧٣	لها بعضاء الارض تهربر	
٣٠٧	وقد زعمت	خجورها	٢٧٨	فان تكن	عامر
٣٧١	عرضت نصيحة	مرّ	٢٨١	لما رأيت نبطاً انصارى	
٣٧١	ولسكن قد	شرّ	٢٨٢	صبوت آياديب وانت كبير	
٣٧١	وما بي ان	برّ	٢٨٦	داني جناحيه من الطور فر	

الصفحة	اول الشطر	الفافية	الصفحة	اول الشطر	الفافية
٣٧٢	فان آملينا	المسجر	٢٨١	تراه اذا	شامص
٣٨٠	حتى اذا مالان من ضربه		٢٩٣	قد هزأت مني أم طيلسة	
٣٩٦	سقوني النفس	وزور	٣٤١	الحمد لله العلي القادس	
٤٠٩	وسبحت المدينة	نهارا	٣٤١	دعوت رب القوة القدوسا	
٤١٢	أوول الحكم	الجائر	٣٥٩	[بثوب ودينار]	راس
٤١٨	مارأينا خرباً تنفر منه البيض صقر		٣٥٩	[بان السلام]	عبس
٤٣١	وفيه كالا عواض للمكور		٤٤٧	مع ابراهيم التقي وموسى	
٤٤٨	ان تنوله	بالظهر	٤٦١	دع المكارم	الكاسي
٤٥٩	ملك لم	صبيورا		ص	
٤٦٥	فلا ينبت	اشهر	٧١	كذلك زيد المرء بعد انتقاصه	
٤٦٦	لو عصر منه المسك والبان انصر		٩٧	كلوا في	خميص
٤٧٠	نغالي اللحم	القدير		ض	
	ز		٧٩	اذا رضيت	رضاها
١٩٧	لا درّ دري	مكنوز	١٢٢	فأحييت من	بعض
	س		٢٩٥	يارب ذي ضغن علي فارض	
١٥١	وبلدة ليس بها انيس		٢٩٥	هدلاء كالوطب تجاه الماخض	
١٣٥	فادر كنه يأخذن	المقدس	٢٩٥	شيب اصداغي فرأسي ابيض	
١٥٣	ياصاح هل	وابلسا		ط	
١٥٤	وحضرت يوم الخميس الاحماس		٤٨	لما رأيت امرها في حطي	
			٤٨١	كانه سبط من الاسباط	

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٣٠١	قد كاد يسمو الى الجرباء وارتفعما	الخشع	٢٦	اكفرا بعد	ع
٣١٢/٢٠٤	لما آتى	المقنعا	٣٤	ملككت بها كفي وانهرت فقمها	ع
٣١٩/٤٣٥	تعدون عقر	وجيع	٥٦	أقنا لأهل	ع
٣٢٩	وخيل قد	اجتماعا	٦٨	ابيض اللون	ع
٣٣٥	قفي فادي	زعاها	٦٨	وخادعت النية	ع
٣٤٧	لا تعجلا بالسير	رافع	٩٦	خطا طيف جن	ع
٣٦٠	فقالوا ترحزح	انقشعا	١٢٤	اقول وقد	ع
٣٧٨	تعلم ان	واسع	١٨٦	فاذا هم	ع
٣٨٣	لئن تك	ابتدعا	١٨٧	من اناس	ع
٣٨٨	يرعى الى	مناعها من ابل مناعها	١٩٣	عليك مثل	ع
٤١٧	وعليها مسرودتان	تبع	١٩٥	لاتهين الفقير	ع
٤٢٩	فاصبحت مثل	قع	١٩٥	اخبر اخبار	ع
٤٣١	عكوف على	الكوانع	٢٠٥	الالهي الذي	ع
٤٤٥	[حلفت فلم]	طائع	٢١٤	وذاك امرؤ	ع
٤٧٧	ف		٢١٤	وقالوا أتعلم	ع
٤٧	نادوهم ان	ألافا	٢١٤	اتاك امرؤ	ع
٤٨	قلنا لها قفي فقالت قاف		٢١٤	كان من	ع
٤٩	سألتها الوصل فقالت قاف		٢٥٢	الم تر	ع
٤٩	بالخير خيرات وان شراً فا		٢٥٧	فلا تنسحكي ان	ع
٥٠	اقبلت من عند زياد كالحرف		٢٥٨	لو اطعموا	ع
١٣٧	أدان وانبأه وفي		٢٦٢	عظام المقاري جارهم لا يفزع	ع
١٧٢/٢٠٣	نحن بما مختلف				

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٢٨١	وكلتاها خرت	تحنف	٣٣٥/٥١	اقول له	ذلكا
٢٩٦	خر جن عليه	ناصف	٣٣٥	[فان تك	مالكا]
٣٢٠	وما شيخوني	الزعانف	٣٦٧	نظرت الى	نعالكا
	ق		٣٦٧	[وخبرني من	بشمالكا]
			٤١٧	تراكها من ابل تراكها	
٣٠	عجلتم عليه	ويطلق		ل	
٩٩	وقلم لنا	موثق			
١٢٥	ثم استوى بشر على العراق		٣١	ألا لا بارك	الرجال
٢٠٧	هل انت	مخراق	٣٣	تمشي الملك عليه حله	
٢٧٣	محض الضريبة	ممدوق	٣٦	هودان الرباب	وصقال
٢٩٦	فيه خطوط من سواد وبلق		٣٩/٢٧٧	وجاءل الشمس	فصلا
٢٩٦	بكيت عرفاء	اوافق	٤٠	فلا تعجلن	مقالا
٣٠١	لو ان لقمان	يبرق	٤٧	بل وبلدة ما الانس من اهلها	
٣٥٥	حسبت بغام	بالعناق	٥٩	اعقلي ان	عقل
٤٢٨	قد اغتدى والصبح ذو بريق		٧٠	تذكر من	الابل
٤٣١	اذ قالت الانساع للبطن الحق		٧٠	[ودع هريرة]	الرجل
٤٦٦	فان سليمان اشتر لنا دقيقا		٨٤	ان الشراء روقه الأموال	
	ك		٩١	حي عفاها	وابل
٢٦	ايها الماتح دلوي دونكا		١١٢	كانت مواعيد	الاباطيل
٣٦	لئن حلت	فذك	١٣٠	وغلام أرسلته	ماسأل
١٩٨	لا عم ان بكرأ دونكا		١٣٥	قبح الآه	اهللا
٢٠٣	اما الوسامة	محتك	١٩٠	وقد لبست	فاشتهلا
٢٤٥	تقتلت لي	النواسك	١٩٣	واني من	صال
٢٧٢	يا خاتم النباء	هداكا	١٩٤	قآب مصلوه	ونائل

الصفحة	اول الشطر	الفاية	الصفحة	اول الشطر	الفاية
٢٠٠	حتى إذا	معقولا	٣١٩	تمنى كتاب	رسول
٢٠٨	أبني كليب	الاغلا	٣٣٣	فلمت كليبيا	للبعل
٢١١	تروحي اجدران ثقيلي		٣٥٠	اصالحكم حتى	قبولها
٢١٦	ابوك الذي	قائل	٣٥٥	ألا إني	بجل
٢١٦	فلا مزنة	ابقالها	٣٦٨	فقد كذب	برسول
٢١٧	ولقد سما	الانقالا	٣٧٧	جمعت من	البزل
٢١٩	سأحمل نفسي	وامالها	٣٧٧	ومن كل	بالنجل
٢٢٢	والمرء يبليه	الاحوال	٣٨١	يدنون بالويل	واغلال
٢٢٣	جزى الله	يبلى	٣٨٢	إذا حضرائي	مرمل
٢٢٨	نظر الدهر اليهم فابتهل		٣٨٧	يسوقها ترعية حاف فضل	
٢٣٥	وليلهم الأليل		٣٩١	فظلت ارعاهها	دنا لها
٢٤٥	[وما ذرفت	مقتل]	٤٩١	جزيتك ضعف	قبلي
٢٤٥	إن التي	تقتل	٤٠١	خليلي فيما	قبلي
٢٤٦	ندافع الشيب ولم نقتل		٤٠٣/٤٧٥	كذبتك عينك	خيالا
٢٤٨	فالיום فاشرب	واغل	٤٠٤	كنت الفذى	ضلالا
٢٥٦	يشكو الوجى من اظلل واظلل		٤٠٤	واسبل اليوم من برديك اسبالا	
٢٥٧	[وتصك المرو]	الاظلل	٤٠٦	كان مصفحات	المآلي
٢٥٧	[مكر مفر]	من عل	٤١٢	واسامت نفسي	زلالا
٣٧٣	لما وردن	منسحل	٤١٢	وظاوعت همي	بزولها
٢٧٥	كانت منازلهم	والبصل	٤٢١	تريد ين الفراق	الشمال
٢٧٧	ضربت عليك	المنزل	٤٢٢	أبى غرب عينيك الا انها لا	
٢٩٥	لعمري لقد	رجل	٤٤٠	كأن ضاحيه بالنار ممول	
٣٠٠	يسمي الوشة	لمقتول			

الصفحة	اول الشطر	الفافية	الصفحة	اول الشطر	الفافية
٤٨٠	والله لولا خنف برجله		٢١١	قد اصبحت صبيحتها السلام	
	٢		٢٤٤	الخالق البارىء	دما
١٥	كم نعمة	وكم	٢٤٨	إذا اعوججن قلت صاحب قوم	
٢٠	ألا البقا	حلم	٢٦٥	خليلي إن	الكلام
٢٦	باسم الذي في كل سورة سمه		٢٧٥	قد كنت	قوم
٣٢	نخمدف هامة هذا العالم		٢٧٨	فيقتل خيراً	بالدم
٤٠	للفتى عقل	قدمه	٢٨٩	مالي رايتك	التهدم
٤١	أمير المؤمنين	مستقيم	٣١٧/٤٧٧	وان معاوية	الامم
٥٣	قالوا تركزن	لحيم	٣١٨	له امة	الامم
٥٤	والقت قناعا	ومعصم	٣٢٢	لمعرق قهد	طعامها
١٥٦/١٩٣	وقابلها الريح	وابتسم	٣٢٧	شطت مزار	مخزم
٥٦	لها حارس	وزمما	٣٢٧	احلت بأرض	مخرم ا
٦٠	في ليلة كفر النجوم غمامها		٣٤٣	لو بأبانين	بدم
٧٢	يصك وجوهها وهج اليم		٣٤٨	وشريت برداً	هامه
٧٣	هلا سأت	تعلمي	٣٥٣	بالحد والطاعة والتسليم	
٩٥	احطنا بهم	السلم	٣٧٦	لان فتفتني	مسلم
٩٦	يكاد يمسه	يستلم	٣٧٦	[والقى مصاييح	التمم ا
١٠٠	سمت لي	القرام	٣٨٠	ألا يا عند	بانصرام
١٢٩	فان المنية	اينما	٤٠٥	فقلت الى	الطاماما
١٥٤	هم منعوا	البراجم	٤١٦	ان بها اكتل او رزاما	
١٩١	لاتنهعن	عظيم	٤٢٤	اي الوجوه	الحكم
٢٠٥	بان تغفروا	مرجما			

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٤٢٤	متى يقل	يبتسم	١١٣	فكفي بنا	ايانا
٤٣٧	اذا شبت	الجحيم	١٢١	إن سليطاً في الخسار انه	
٤٤٩	عذت بما عاذ به ابراهم		١٨٨	وعزة آمن بدن	
٤٤٩	[مستقبل القبلة وهو قائم]		١٩١	لما لبس الحق بالتجني	
٤٨٥	في صبغة الله	عزم	١٩٥	ولسكني انص	بالحزون
	ن		٢٠٠/٤١٨	سعى عقالا	عقالين
			٢٠٠/٤١٨	لاصبح الحي	الجمالين
١٥	هلا سأت	اينا	٢٠٢	فان تصبرا	ما تريان
١٨	ذراعي عيطل	جنينا	٢١٥	رب م	يظنوننا
٢٣	نأت سعاد	رهين	٢٢٣	فلوانا	اليقين
٢٨	لاه ربي	ويرانا	٢٢٦	انفق نصابك	بخلدان
٣٠	الا ضربت	يمينا	٢٥٢	ارى عيني	الرهان
٣٥/٤٧٢	قامت تشكى	سبعينا	٣٠٤	فنكب عنهم	الجنون
٣٦	اذا ما رمونا	يقرضونا	٣١٩	ولا تقولن لشيء	الماني
٣٦	واعلم وايقن	تدان	٣٤٣	دعوت به	اللعين
٣٦	وايام لنا	ندينا	٣٥١	ولقد امر	لا يعنينا
٣٦	تقول وقد درأت لها يعنينا		٣٥٢	فما اضحى	كوفان
٤٣	كانك من	بشن	٣٧١	ايام يدعوني	شيطانا
٦٧/٤١٣	آمال فان	يصطحبان	٤٣٦	امتلاً الحوض وقال قطي	
٧٠	الا لا يحبلن	الجاهلينا	٤٣٦	وما بالذي	يقن
٩٣	إذا هن	الجون		ه	
٩٩	فلما كففن	متألقينا			
١١٢	وذلك ضرب	نكونا	٢٨	لله در الغانيات المده	

الصفحة	اول الشطر	القافية	الصفحة	اول الشطر	القافية
٨٠	ومهمه اطرافه في مهمه		١٨٤	وقائلة خولان	كما هيا
٢١٨	اني اذا ما القوم كانوا انجيه		٣٠٧	احب عمداً	والوصيا
٣٠٤	ادركتها قدام كل مدره		٣٠٧	فان يك	غيا
	ي		٣١٥ / ٣٤٥	ألا من مبلغ	غني
٤٩	ما للظليم عال كيف لا يا		٢٨٢	لان كان	باديا
١٣٠	السكني اليها	تهاديا	٤٨٣	[سمية ودع]	ناها

٥ - فهرس الأحاديث

صفحة

٥ / ٣	حديث الثقلين
٤	من فسر القرآن برأيه واصاب فقد أخطأ
٥	إذا جاءكم غني حديث فاعرضوه على كتاب الله الخ
٧	نزل القرآن على سبعة احرف كلها شاف كاف
٧	نزل القرآن على سبعة أحرف : زجر ، وأمر ، وحلال الخ
٧	» » » » : أمر ، وزجر وترغيب الخ
٩	ما نزل من القرآن من آية إلا ولها ظهر وبطن
٢٠	أعطيت مكان التوراة السبع الطوال ...
٢٢	حديثه (ص) عن تسمية الفاتحة بأمر السكتاب
٢٥	لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر .
٢٩	قال (ص) : إن عيسى بن مريم قال : الرحمان : رحمان الدنيا والرحيم :
	رحيم الآخرة .

الصفحة	
٢٩	الرحمن بجميع الخلق ، والرحيم بالمؤمنين خاصة .
٤٩	قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي الخ
٥٠	حديث الحروف التي في اوائل السور
١٣١	دحيت الارض من مكة ، ولذلك سميت ام القرى
١٣٦	حديث كيفية خلق آدم - عن ابي عبد الله (ع)
١٣٧	لا تنبر باسمي - لرجل قال له : يا نبي الله -
١٤٣	في رأس كل عبد حكمة ...
١٧١	بادروا الاعمال قبل ست : طلوع الشمس من ...
١٨٧	من سن سنة حسنة ، فله اجرها الخ
١٨٨	مثل قلال هجر
١٨٨	ما روي عن ابي جعفر (ع) في تأويل قوله تعالى : « ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً »
١٩٠	قال (ص) للحارث بن خوط : يا حارث إنه ملبوس عليك . إن الحق ...
٢٠٢	اقتلوا القاتل واصبروا الصابر
٢١٣	ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من امتي
٢١٦	انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
٢٢٦	ما أسكر الفرق ، فالجرعة منه حرام
٢٣٩	من غرس شجرة مثمرة فها اكلت العافية منها كتب له صدقة
٢٤٩	لا يترأى احدكم في الماء
٢٥٨	الكساء من المن وماؤها شفاء للعين
٢٦٠	قال الصادق (ع) المن كان ينزل على بني اسرائيل الخ
٢٦٨	قال (ص) في الطاعون : إنه رجس عذب به بعض الأمم

الصفحة	
٢٧٤	لست بنبي الله ، واسكني نبي الله
٢٨٠	اختلف بنو اسرائيل بعد موسى بخمسمائة سنة ...
٢٩٩	قال (ع) عن بني اسرائيل : انهم امرؤا بأذن بقرة ، لكنهم لما شددوا على انفسهم الخ
٣١٠	حديث الحجر الذي كان يسلم على النبي (ص) في زمن الجاهلية
٣١٧	اما أمة اميون لا يكتب ولا يحب
٣٤٧	نعم المال الرجل الصالح
٣٥٧	لو أن اليهود تمنوا الموت، لما تواروا ...
٣٦١	قال علي (ع) : لا أبالي سقط الموت علي الخ
٣٦١	» » اللهم سئمتهم وسئمتوني ...
٣٦٣	محاورة يهود فدك للنبي (ص)
٣٧٢	ان من البيان لسحراً
٣٧٩	لا ضرر ولا ضرار في الاسلام
٣٧٩	من نجل الناس نجلوه
٤٠٧	روي عن ابي جعفر (ع) انه قال : لم يؤمر رسول الله بقتل ولا اذن له فيه الخ
٤١٨	جملت لي الارض مسجداً وترا بها طهورا
٤١٩	نادى رسول الله (ص) ألا يحج بعد العام مشرك ...
٤٢٢	لا تشريق الا في مصر ومسجد جامع
٤٢٧	سئل النبي (ص) أي الصلاة افضل ؟ فقال : طول القنوت
٤٤٢	قال ابو عبد الله (ع) : حق التلاوة الوقوف عند ذكر الجنة والنار الخ
٤٤٨	قال أبو جعفر وابو عبد الله (ع) : الظالم لا يكون اماما

الصفحة	
٤٥٦	إن ابراهيم حرم مكة ، وانا حرمت المدينة
٤٥٩	من نظر في صير باب فنفقت عينه فهي هدر
٤٦٢	عن ابي جعفر وابي عبد الله في حديث تجديد البيت
٤٦٦	عن محمد بن علي الباقر (ع) أن الله وضع تحت العرش اربع اساطين ...
٤٦٩	انا دعوة ابي ابراهيم وبشارة عيسى
٤٧٦	ردوا علي ابي - يعني العباس -
٤٨٠	احب الأديان الى الله الحنفية السمحة

٦ - فهرس الردود

ص	
٣	رد على من يدعي نقصان القرآن وزيادته
٤	رد على من يدعي أن في كلام الله تعالى وكلام نبيه تناقض وتضاد
١٠	جواب من يسأل : هلا كان القرآن كله محكما ؟
١١	جواب من يسأل : كيف تقولون : ان القرآن فيه محكم ومتشابه ... ؟
١٤	رد على البلخي فيما ادعاه على الامامية في (تفسيره)
١٤	وجه تكرار القصة بعد القصة ، وتكرار الكلام من جنس واحد الخ
١٦	رد على من يحتج بشعر الشعراء على قول النبي (ص) وينفي العكس
٢٤	رد على من يقول إن البسملة ليست من القرآن
٢٤	رد على من يقول إن البسملة ليست من الفاتحة
٢٧	رد على ابن كيسان فيما ادعاه من ان « بسم الله » لقب لله
٢٧	رد على من يقول : ان لفظ إله مختص بالجماد
٢٨	رد على من يقول : ان لفظ الله مشتق من الوهان
٢٩	رد على عطاء في قوله : الرحمن كان يختص الله تعالى به الخ

ص	
٢٩	رد على من يقول ان لفظة الرحمن ليست عربية
٣٠	رد على المجبرة في قولهم : ليس لله على الكافر نعمة
٣٢	جواب من يسأل : كيف يجوز أن يقول : الحمد لله والفائل هو الله ؟
٦٠	رد على الطبري في تأويل قوله تعالى : « ان الذين كفروا سواء عليهم ... الآية »
٧٣	رد على المجبرة في قولهم ان الله يخلق في العبد الكفر
١٠٣	يرد على البلخي فيما ادعاه من عدم كروية الارض
١١٤	دفع الاشكال الذي يرد على قوله تعالى : « يضل به كثيرا »
١١٧	دفع الاشكال الذي يرد على تأويل قوله تعالى : « يضل به »
١٢٥	رد على الرماني في قوله : السماوات غير الافلاك
١٢٨	رد على ابي عبيدة في قوله : « إذ » زائدة في قوله تعالى : « وإذ قال ربك .. »
١٤٠	رد على الكسائي في قوله : « إن » بمعنى اذ في قوله تعالى : « انبثوني باسماء هؤلاء إن كنتم ... »
١٥٢	يجيب الرماني فيما اثبتته من ان ابليس لم يكن من الملائكة
١٦١	يجيب من يسأل : كيف وصل ابليس الى آدم حتى اغواه ... ؟
١٣١	يجيب من يسأل : كيف لم يسو الله بين الخلق في المعجزات الباهرة
٢٣٣	رد على الطبري في رده على الاخفش في تأويل قوله تعالى : « وإذ واعدنا موسى اربعين ليلة »
٢٤٢	رد على المجبرة في تأويلهم قوله تعالى : « لعلكم تهتدون »
٢٥٣	يجيب من يسأل : هل يجوز ان يرد الله احداً الى التكليف بعد موته ... ؟
٢٥٥	رد على البلخي فيما اورده على جواز الرجعة
٣٠٢	دفع احتمالات ترد على تكرار صفة بقرة بني اسرائيل
٣٠٣	دفع اشكال يرد على آية « ١٧١ » من سورة البقرة

ص	
٣٣١	رد على من روى عن ابن عباس أن قوله : « وقولوا للناس حسناً » منسوخة بآية السيف أو القتال
٣٤٢	رد على المجبرة واليهود في ادعائهم بأن قلوبهم غلف الخ
٣٥٤	رد على السدي في تأويله قوله تعالى : « واشربوا في قلوبهم حب العجل »
٣٦١	يجيب من يشكك : كيف لا يوبخ الاسلام الذين يتمنون البقاء وقد وخب غيرهم على ذلك ؟
٣٦٤	رد على المجبرة في قولهم : إن الامر ليس بمحدث
٣٧٤	رد على من يقول : إن الساحر يمكنه انشاء الاجسام الخ
٣٨٦	رد على اصحاب المعارف
٣٩٣ / ٣٩٤	رد على الرماني في تأويله النسخ ، وعلى من يقول بعدم جوازه
٣٩٩	رد على من يقول إن القرآن قديم
٤١٦	رد على الطبري في تأويله قوله تعالى : « ومن اظلم ممن منع مساجد الله »
٤٢٤	رد على اليهود في انكارهم تحويل القبلة
٤٢٧	رد على النصارى في ادعائهم ان لاه ولد
٤٣٢	رد على من يقول : ان قوله تعالى : « كن فيكون » امر
٤٣٢	رد على من يقول : ان كلام الله قديم
٤٣٥	رد على ابن اسحاق في قراءته تشابهت - بتشديد الشين -
٤٤٤	اسئلة واجوبة حول الشفاعة
٤٤٩	اسئلة واجوبة حول الامامة . وهل تنال الظالم ؟
٤٣٦	جواب من يسأل : لماذا لم يؤتوا الآيات حين طلبوها ؟
٤٦٤	رد على المرجئة والمعتزلة في تفريقهم بين الاسلام والايمان
٤٦٥	رد على من يجوز الصغيرة على الانبياء (ع)
٤٧٨	رد على المجبرة في قولهم : الانباء يؤخذون بحرم الآباء

ص	
٤٧٨	رد على اليهود والنصارى في أقوالهم المتناقضة
٤٨٢	رد على من يقول بنبوة جميع ولد يعقوب
٤٨٦	رد على اليهود والنصارى في ادعائهم بأنهم أحق بالنبوة من العرب
٤٨٨	رد على الطبري في نفيه القراءة بالياء في قوله تعالى : « أم تقولون »

٧ - فهرس المباحث اللغوية

٢٨	اسم الفاعل من فَعَلَ يَفْعَلُ وفَعِلَ يَفْعِلُ
٣٢	كيفية استعمال عالم
٥٨	بحث في (اولئك)
٦٢	الفرق بين (أم) و (أو)
٦٧	كيفية استعمال (من)
٦٩	كيفية استعمال (فاعل)
٧٩	الفرق بين اللقاء والاجتماع
٩٢	كيفية استعمال (أو)
١٦٨	حد الكلام وتقسيمه
١٧٣	دخول (ما) في الكلام
٢١٩	اصل اهل والفرق بينها وبين آل
٢٤٠	الفرق بين الشكر والمكافأة
٢٤٥	الفرق بين القتال والذبح والموت
٢٥١	الفرق بين المعاينة والجهر
٢٦١	الفرق بين الولوج والاقترحام
٢٦٦	الفرق بين الخطأ والخطيء
٢٦٧	الفرق بين احسن اليه واحسن في فعله

بحث في ويج وويل وويس	٣٢١
بحث في همزة الاستفهام اذا لاقت همزة اخرى	٣٢٤
بلى ونعم	٣٢٥
الفرق بين الحسن والحسن	٣٢٩
أفعل وفعلاء	٣٤٢
بئس	٣٤٦
الفرق بين مثوبة - بضم الثاء - ومثوبة - بفتح الواو -	٣٨٦
الفرق بين لن ولا	٤٣٧
بحث في فعلت وافعلت	٤٥٨
السبب في وصف بعض الالفاظ المؤنثة بالمذكر	٤٦١

٨- فهرس الخطأ والصواب

ص	سطر	خطأ	صواب	ص	سطر	خطأ	صواب
٤	١٩	عن	عنه	٢٣٢	١٨	خطأ	صواب
٢٥	٠١	بآية واحد	بآية واحدة	٢٤١	٠٦	میز	من
٣٥	١٥	الكنانة	الكنانية	٢٤٥	١٢	قتلني	قتلتني
٤٧	١٩	قال	قول	٢٤٩	١٢	الله	الله
٧٧	١٩	جميع	جمع	٢٥٦	١٣	القبج	الضح
١٠٢	١٦	من الميت ويدبر	ويخرج	٢٧٦	١٩	فاستجنا	فاستجينا
		الميت من الحي		٣٥٢	١١	ابياء	انبياء
		ومن يدبر الامر		٣٧٢	٠٣	مكان	ماكان
١٠٩	٠٨	وزقا	رزقا	٣٧٩	٠٧	النور	النمو
١١٨	٠٨	آخوآ	آخراً	٣٨٤	١٣	في الدينئة	الدينئة
١٢٠	٣	حاشية- فاطمة	فاطر	٤٤٨	١٤	اليبيض	التببيض
١٢٥	٠٥	من سيف	من غير سيف			وثمة أخطاء مطبعية لا تنقص من	
١٦٤	٠٢	وعدودآ	وعدوآ			المعنى ولا تزيد فيه تركناها لفهم القارى.	
٢٢٢	١٠	بكم	ربكم			السكريم ونسأله تعالى العصمة من الزلل .	

